

淨土宗



信受彌陀救度
專稱彌陀佛名
願生彌陀淨土
廣度十方眾生

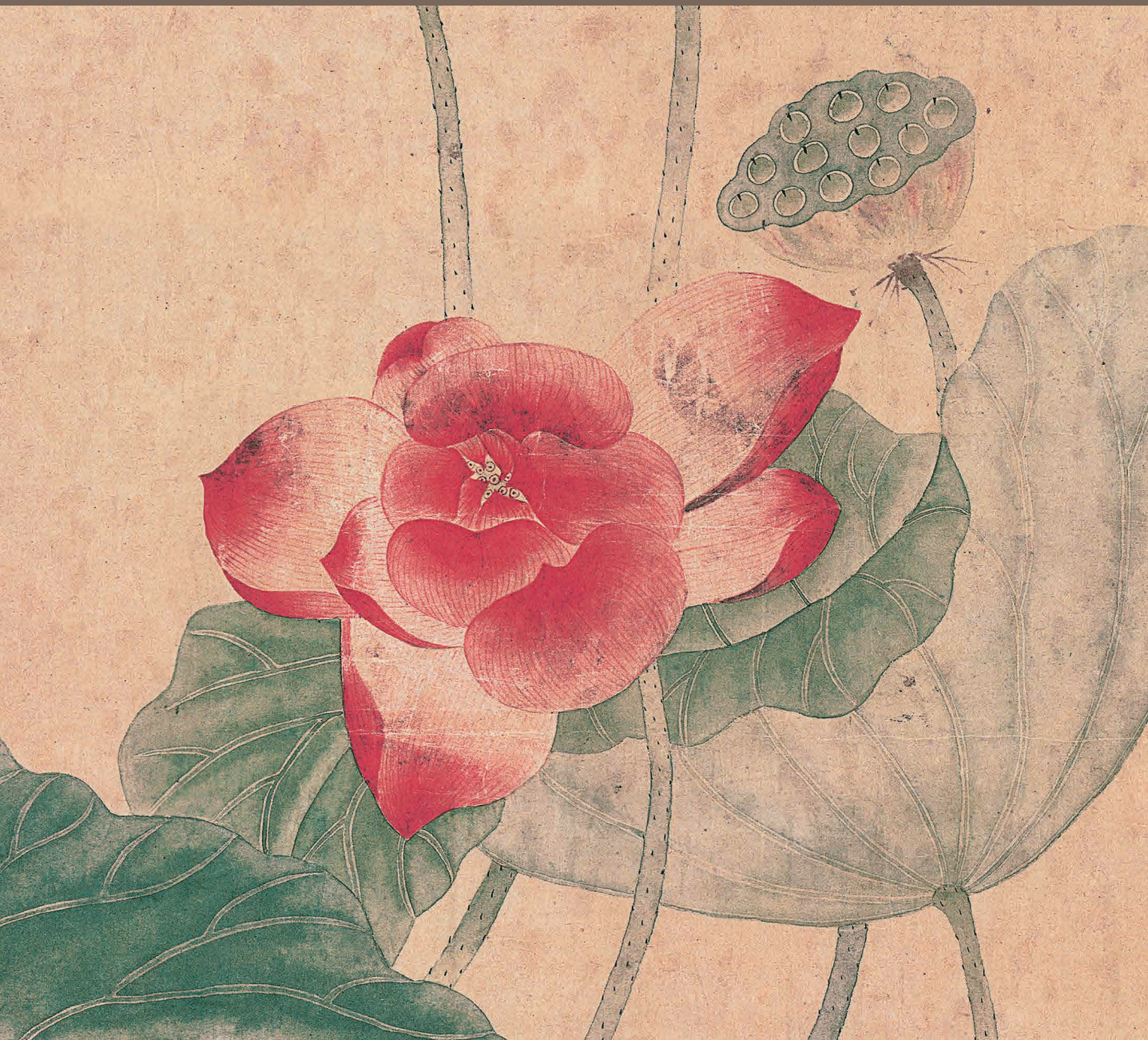
宗旨

Pure Land Buddhism

November . 2017

雙月刊 第 29 期 民國 106 年 11 月出刊

【贈閱】



善導大師
彌陀化身
創淨土宗
楷定古今
本願稱名
凡夫入報
平生業成
現生不退



淨土宗宗祖 善導大師畫像



中國淨土宗 十五位祖師

- 初祖——慧遠大師
- 二祖——曇鸞大師
- 三祖——道綽大師
- 四祖——善導大師（宗祖）
- 五祖——承遠大師
- 六祖——法照大師
- 七祖——少康大師
- 八祖——延壽大師
- 九祖——省常大師
- 十祖——蓮池大師
- 十一祖——蕩益大師
- 十二祖——截流大師
- 十三祖——省庵大師
- 十四祖——徹悟大師
- 十五祖——印光大師



目錄



4	【宗學理論】	此慧遠非彼慧遠 釋宗道
11		「楷定古今」的善導大師，到底楷定的是哪些人？ 釋淨宗
13		《觀經》正義 釋慧淨
27		立教之本：善導大師《觀經疏》中的「凡夫入報」 思想 張國娟
38		「三心」微意 釋慧淨
40	【法義闡釋】	《阿彌陀經》「往生正因段」要義（一） 釋淨宗
53		往生極樂的條件（下） 釋慧淨
66		明信佛智作諸功德之義 釋宗柱
70	【淨宗俗諦】	從佛法看親子關係 釋淨宗
73	【淨土宗妙喻】	靈藥喻：彌陀悲心，平等救度 釋慧淨
75	【淨土常識】	淨土宗小常識
78	【問答釋疑】	脾氣大、習氣重，念佛能往生嗎？
79		念佛人在行善上是否註定不如修行人？
81	【修學園地】	無語 釋智隨
82		菩薩應在滿足眾生願中修行 釋宗道
84		淨土門內的上上人 釋妙悟
87		父親念佛往生影響我一生信念 釋慈學
93		南無阿彌陀佛，讓我怎樣感謝您 佛林衲子



發行人：釋慧淨
社長：釋淨音
編輯：本刊編輯委員會
發行所：中華淨土宗協會
美術設計：淨心居士（巫麗雪）

版權開放 歡迎流通

中華郵政台北雜字第1964號
執照登記為雜誌交寄

◎ ISSN 2307-2695 ◎

- 94 重病一次 才懂得愛自己 | 釋佛思
- 97 念佛，就是倒掉了陳劫輪迴之酒 | 佛實居士
- 99 處處指歸極樂 | 佛涵居士
- IOI 信佛，會損失什麼？ | 摘自網路
- IO2 【淨土宗藝術】 遊戲見天真：齊白石筆下的「阿彌陀佛」 | 釋佛欣
- IO7 近花遠鳥圖 | 老土解讀·小魚作畫
- IO8 【念佛感應】 彌陀住頂（三則）
- IIO 念佛人就是阿彌陀佛（四則）
- II8 癌症判官小鬼叮 亂心喊佛佛也迎 | 佛地居士
- I20 一句佛號竟給鬼道外婆送去一箱財寶 | 釋慧淨
- I22 【漫畫專欄】 一句佛號 嬰靈得度
- I28 【因果紀實】 紙馬斷足 冥界不騎 | 清·王逋
- I30 將士發願戒殺 感應絕處逢生 | 《南史》
- I3I 【佳文欣賞】 宏觀的角度 不同的邏輯 | 佚名
- I33 心善比風水更厲害 | 佚名
- I34 【環保慈善】 電力佳音 一層薄膜救地球 | （摘自網路）
- I36 【最新消息】 淨土宗相關網站
- I37 慧淨法師電視弘法訊息
- I38 【流通點】 《淨土宗雙月刊》流通點
- I40 叢書目錄



此慧遠非彼慧遠

文／釋宗道



為《無量壽經》、《觀無量壽經》等淨土經典做了完備的註解!?

淨土宗・慧遠大師

二十一歲依道安大師出家，五十歲在廬山創建東林寺。為《無量壽經》、《觀無量壽經》等淨土經典做了完備的註解，組織專修念佛的「白蓮社」，後世尊為中國淨土宗初祖。

禪宗・達摩祖師

印度香至國的第三王子。初到中國弘法時，與梁武帝留下「了無功德」的精彩公案。潛入嵩山少林寺面壁九年，精研禪法，被尊為中國禪宗的初祖。

天台宗・智顗大師

十八歲出家，專研法華經，三十歲創立天台宗，並創依禪觀而修的「止觀法門」。因學識淵博，深受隋煬帝禮遇，授予「智者」之封號。

三論宗・吉藏大師

西域安息國（今依朗）皇室後裔，七歲出家，十三歲學習《百論》。重要學說有「二諦論」、「八不中道」，世稱三論宗再興之祖。



寶島書叢書

八宗祖師圖文書 ①

慧遠・達摩・智顗・吉藏

佛光

8643

ISBN 978-9574574377



9 789574 574377

定價：250元

近日，偶然間看到佛光山新近出版的書，書名為《八宗祖師》。一眼掃過封底上的宣傳語，赫然讀到介紹慧遠大師的一段文，忽然感覺哪裡不對頭，文字這樣寫道：「二十一歲依道安大師出家，五十歲在廬山創建東林寺。為《無量壽經》《觀無量壽經》等淨土經典做了完備的註解，組織專修念佛的白蓮社，後世尊為中國淨土宗初祖。」在我印象中，廬山慧遠大師並未曾給兩部經做過註解呀！大師往生的時候，《觀經》尚未譯出，何來註解之舉？倒是歷史上有另外一位慧遠大師曾為這兩本經做過註，即是隋朝的淨影慧遠大師。也許作者把兩位不同時代的「慧遠大師」混為一談，將兩人誤認為一，才出現這樣的錯誤吧！

由此，讓我忽然想到，或許歷史上的「訛史」便是由此而來。中國是一個自古以來就特重歷史記錄的民族，本身又有著非常悠遠的歷史，一件史實，本不如是，而因為書史人種種原因下的誤寫、誤記，說的人多了，於是也就如是了；本如是，經過誤傳、誤說，說的人多了，也就不如是了。過去資訊不發達，資訊只靠書紙抄刻，魯魚豕亥，更如家常便飯，加之寫史人不同的觀點立場，史上說

不清的人事真是數不勝數。然而，不管什麼事情，只要說的人多了，往往就成了「史實」，無怪乎有人說：「歷史是任人打扮的小姑娘」。

佛教史也不例外。比如有史說善導大師往生時墮地而亡，其實這既不符合大師教化的風格，也與大師的身分不符。此必定是後之作史之人，將屠戶受大師教化墮地往生之事，無端安在了善導大師的頭上。細考早期的大師傳中沒有一本典籍說到這樣的事，而出現這種說法則是很晚的，這樣的書史者實在是對後人不負責任的。

佛光山一直在推廣佛法文教事業上著力甚多，在當代華人佛教圈中有著巨大的影響力，尤其本書又是一本通俗普及常識類書，相信定會有廣泛的讀者群，為了避免「說的人多了，也便如是」，筆者覺得頗有必要讓世人更清楚地瞭解兩位不同的「慧遠大師」。

先說「廬山慧遠」

廬山慧遠大師是東晉人，生於西元334年，卒於西元416年。大師俗姓賈，雁門樓煩（今屬山西）人。他少而好書，十三歲就跟隨舅父令狐

氏遊學中原，博綜六經，尤善老莊之學。據《高僧傳》記載，他性度弘博，風鑒朗拔，雖宿儒英達，莫不服其深致。二十一歲時拜道安為師，在聽《般若經》後，豁然而悟，歎道：「儒道九流，皆糠粃耳。」於是投簪落髮，領受其教。出家後，大師以弘法為己任，「精思諷持，以夜續晝」，二十四歲即開講《般若經》，極受道安大師的賞識。前秦圍攻襄陽時，道安分散眾徒，慧遠率弟子南下，於東晉太元六年（381）上廬山，住虎溪東林寺傳法，劉遺民、雷次宗、宗炳等名流望風而來。402年，在慧遠大師宣導下，於廬山啟建「蓮社」，率眾共同求生西方淨土。晚年「跡不入俗，影不出山」。由於慧遠大師的德望，當時的東林寺成為南方佛教的中心。

大師內典、外典皆通達無礙，甚而在老莊、《易經》等多個領域堪稱巨匠，故廣受當時後世文人高士歎仰景從。在淨土法門上，大師最大的功績是在廬山結白蓮社。也因此後世普遍尊大師為蓮宗初祖。

由於當時的淨土典籍尚未完全翻譯（《阿彌陀經》剛剛譯出，《觀無量壽經》尚未譯出），故而大師在淨

土宗理論建樹上貢獻有限，留存的著作也多是討論佛儒關聯異同、護法護教、討論心識的文章，以及一些詩偈而已。

如果把淨土宗比喻為一座莊嚴的大廈，慧遠大師創白蓮社，首開彌陀信仰之風氣，其功績如開荒辟壤、平整土地，為後世的曇鸞、道綽、善導諸祖開創淨土宗、建立巍然的淨土宗大廈做好了鋪墊。

再說「淨影慧遠」

淨影慧遠出生於523年，卒於592年。也就是說，廬山慧遠大師往生後一百零七年，淨影慧遠大師才出生。大師俗姓李，北魏孝明帝正光四年生於建興郡高都霍秀里（今山西省晉城市澤州縣金村鎮霍秀村）。他幼年喪父，三歲就「心樂出家，每見沙門，愛重崇敬」，東魏孝靜帝天平二年（535），時年十三歲的慧遠辭別叔父，投澤州東山古賢谷寺的僧思禪師出家為僧。慧遠在僧思禪師處受學三年，並在此期間遊歷了名山林慮山。僧思禪師見慧遠三學俱進，堪成大器，便於他十六歲時命他隨湛律師到東魏都城鄴城，深入參學。四年後，慧遠二十歲，按僧制受具足戒，不



《廬山觀蓮圖》清 上官週 繪

描繪東晉慧遠於廬山結白蓮社，與當時高僧及文人賢士、社會名流交往的故事。圖中文人，豐頤長髯，左手執如意端坐觀蓮，為謝靈運。右一僧人坐蒲團作展讀狀，為慧遠。左畫二僧，一老僧觀蓮，一幼僧提壺肩杖侍立。

久，向大隱律師學習《四分律》，向戒和尚法上（546－552）學習教理。

北周武帝宇文邕「滅佛」期間，慧遠大師曾與之激烈辯論，以身護法。旋即潛入汲郡西山三年，潛心於各種修行法門，持誦《法華》《維摩》等經各達千餘遍，同時嚴守戒律、精進禪修。

西元581年2月，楊堅受禪稱帝，改國號為隋，並重新在全國大弘佛法。西元587年，隋文帝楊堅邀請慧遠大師作為「六大德」之一赴長安。在長安，大師得到隋文帝的禮敬，敕住大興善寺，並為其修建淨影寺。

慧遠大師於地論宗造詣很深，他的師父慧光大師是中國佛教地論宗的開宗者。慧光大師圓寂後，慧遠大師秉慧光之說，弘揚佛法。地論宗分為相州南道、相州北道二派，慧遠大師成為相州南道地論宗的開山之祖。

慧遠大師一生著述頗豐，主要有《大乘義章》《大涅槃經義記》《十地經論疏》《無量壽經義疏》《觀無量壽經義疏》等二十部一百餘卷。他與天臺智者大師、嘉祥吉藏大師，並稱為隋代三大師。

兩位「慧遠大師」時代有別，修學異趣，緣何如此容易被後人混淆而

論呢？筆者想來，或許有以下幾點原因：

一、同名為「慧遠」。這點當然可算是最容易引起混淆的因素了。莫說是同名，相近的名都極容易被混為一個人，比如《念佛鏡》的作者善道，就經常被認為是善導。（《念佛鏡》裡「臨終正念文」，明顯與善導大師淨土思想不吻合，卻總是被人說成是大師著作。）

二、同是山西出生、成長、乃至出家。雖然淨影慧遠大師祖籍敦煌，但出生、成長、出家都在山西。

三、都於淨土法門有一定的影響力。廬山慧遠大師作為淨土法門之先驅自不必說，影響甚巨，後人普奉為蓮宗初祖。淨影慧遠大師不僅僅是地論宗的祖師，他還特別著意研習弘揚淨土法門，曾為《無量壽經》和《觀經》做註疏。他的《無量壽經義疏》還是古來第一部為《無量壽經》作的註疏。當然，頗值得一提的是，淨影慧遠大師的著作多從「地論宗」的立場來解釋淨土教義，比如判《觀經》九品往生皆屬聖人，其思想與自力修證通規無別，這是唐初淨土宗開宗祖師善導大師重點「楷定」的內容之一。

四、都有「護法菩薩」之稱。

廬山慧遠大師的這個譽稱來自於鳩摩羅什大師，羅什稱其為「震旦護法菩薩」，因為大師曾寫下著名的《沙門不敬王者論》，有效地協調了當時佛法與王權、王法的關係，推進了佛教的中國化，影響深遠。而淨影慧遠被稱為「護法菩薩」，則來自於一段歷史。其時北周武帝意欲廢佛，召五百位高僧於皇宮中，皇帝廢佛言出，眾僧屏息默然，唯有慧遠大師絲毫不計個人生死，犯顏抗辯，據理力爭，竭力阻止廢佛，誓死捍衛佛教。雖然廢佛運動未能因此而止，但大師錚錚鐵骨，拳拳護法之心，令今天的我們讀之尤為感動唏噓。

五、廬山慧遠大師著有《大乘大義章》，淨影慧遠大師著有《大乘義章》，兩部著作僅一字之差。前者是廬山慧遠大師與鳩摩羅什大師一系列信函往來合集，後者則是淨影慧遠大師所作的條列佛教經典中各種名相、分門別類地闡述佛學義理的一部著作，可說是最早的佛教百科書，最早佛學辭典的雛形。

兩位「慧遠大師」，名同，籍貫同，所偏重修學佛法也有重疊部分，都有著揚名歷史的護法之舉，著作中

書名也極其接近，無怪乎後人一不留神就混淆一起了呢。

其實，古人大概正是看到了這麼多容易混淆的點，才為了區別兩位「慧遠」，稱前者為廬山慧遠，為後者起了很多的名字以示區別：如隋慧遠、隋遠、小遠、北遠、淨影慧遠、淨影寺慧遠等等，然而至今很多人仍舊將此「慧遠」作彼「慧遠」，彼「慧遠」作此「慧遠」。

為了保證歷史的清晰準確，讓後人採史有信，擇法有據，我們還是有責任要將混淆的說清楚，含混的說明白。作文寫書之人更宜謹慎下筆，精思細考，審析博參，方不至於以訛傳訛！

南無阿彌陀佛！



附：兩位慧遠法師比較

	廬山慧遠	淨影慧遠
時間	東晉	陳、隋
籍貫	雁門樓煩（山西寧武）	建州高都郡（山西高平）
生卒年	334～416	523～592
度化中心	江西廬山東林寺	長安（陝西西安）淨影寺
時代背景	羅什譯出《小經》，《觀經》尚未譯出	北周武帝滅法；隋文帝大弘佛法
歷史功績	結社念佛、首開彌陀信仰之風氣	最早為《無量壽經》作疏；護法衛教；博綜諸學
淨土著作	《念佛三昧詩集》序	《無量壽經義疏》《觀無量壽經義記》
其他著作	《沙門不敬王者論》《明報應論》《法性論》《大乘大義章》等	《大乘義章》《十地經論義記》《大涅槃經義記》《大般若經義記》《華嚴經疏》《維摩經義記》等
歷史地位	淨土宗初祖	地論宗祖師，世稱「釋義高祖」



「楷定古今」的善導大師，到底楷定的是哪些人？

文／釋淨宗

善導大師當年創宗的情形，從《觀經疏》中可以約略知道一些。這裡引用了四句話，這四句話很簡短，但是很有力量，斬釘截鐵，擲地有聲。《觀經疏》說：「楷定古今」「諸佛證定」「一如經法，一句一字不可加減」。

我們知道，「楷定古今」是淨土宗的緣起。因為當時很多法師對淨土教法解釋不正確，所以有必要開淨土宗。

善導大師楷定的所謂「諸師」，最主要的是三位：慧遠大師，隋朝淨影寺慧遠大師；智者大師，天臺宗開宗祖師；吉藏大師，嘉祥寺三論宗開宗祖師。

善 導 (613-681)	{	慧遠(淨影 523-592)：《觀經義疏》二卷、《大經義疏》二卷 智者(天臺 538-597)：《觀經疏》二卷、《彌陀經義記》一卷 吉藏(嘉祥 549-623)：《觀經義疏》二卷、《大經義疏》一卷
--------------------------	---	---

這三位大師比善導大師都早一些，是隋朝的。這三位大師都對淨土法門的《觀經》《無量壽經》《阿彌陀經》有疏釋著作。我們要知道，這都不是一般人，這三位大師被稱為「隋朝三大師」，在整個隋朝，這三位就是一等一的大師，是鼎鼎有名的，這是何等人物啊！在中國佛教歷史上，這三位大師都非常有名，都不是等閒人物。

慧遠大師被稱為「釋義高祖」，解釋佛經義理，他被稱為「高祖」。當時他的教化也非常廣泛，常隨他學習的有七百人，他培養的高僧大德非常多。他最有



善導大師像 桃山時代（1568 年－1600 年）

名的著作是《大乘義章》。這是一部綜合性的著作，非常有名。智者大師是天臺宗開宗祖師。吉藏大師是三論宗開宗祖師。這些大師的智慧辯才都不可思議。

善導大師是對這等人物作「楷定」，那其他人、今天這個時代的人，就更不用談了。「古今」包含善導大師那個時代，也包含善導大師之前的時代，還包含我們當今這個時代，現今對淨土法門的種種誤解都沒有越出這個範圍。

所以，「楷定古今」是從善導大師之前的時代，到善導大師那個時代，一直到當今，乃至未來，古往今來的標準都有了，都定下來了。

（摘自《淨土宗概論講記》）



《觀經》正義

文／釋慧淨

彌陀指授 諸佛證誠 楷定古今 尊信如經

《觀經》的主題很奇特，令一般聖道門諸宗師難以理解。

亦即韋提希夫人是個平凡女性、十足凡夫，為苦惱所逼；然而在一睹阿彌陀佛住立空中相的剎那，立刻往生決定，悟無生法忍。

又經末〈流通分〉說：「專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土。」（意譯）

而下下品之極重惡人，臨終苦逼，獄火來現，僅以十念亦得往生。

這幾點是很難讓聖道門自力根性的行者理解的。以證悟而言，單單破見惑，若非宿世積功累德、行諸難行，則不能達到。而韋提希夫人生長王宮，恣意五欲，何曾一日修行？然而剎那之間，心靈一轉而登法忍之位（體悟彌陀救度、信心不退之意）。又，遠離三塗六道的輪迴豈是易事？然而極重惡人，無善無行，但念佛名，亦得長揖娑婆，高登極樂。如是之事，迴出凡夫知見。

因此之故，聖道諸師競相註解《觀經》，而誤判韋提希夫人為大菩薩，宿世已曾積功累行，方能於此一會即得無生法忍。並謂十念往生是「唯願無行」，但作遠生之緣，未能今世即生。如是錯解，則《觀經》的正機不是凡夫而是聖人，將使《觀經》的正意隱而不彰，我輩濁惡求出無門。

這種錯解，一言以蔽之：不知《觀經》的目的是在顯彰「彌陀本願、凡夫為本」；亦即不知淨土門易行他力，執著聖道門難行自力。

因為聖道門須以自己的修行力量，救度自己的生死輪迴，然而這是自力難行，故《大集經》言：「億億眾生，無一得者。」若完全依靠彌陀佛力的救度，則不論一切善惡凡夫，都能往生極樂，不再輪迴六道，故本疏言：「一切善惡凡

夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣。」又言：「託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」自力他力迥然不同。而《觀經》正是淨土他力往生之經，彌陀佛力救度之法；非為聖者所說，乃是為凡夫所說之經。以佛力故，凡夫之韋提悟無生，極重之惡人生極樂。這全靠彌陀佛力救度，絲毫不靠凡夫自力自得。所謂佛法有五種不可思議，其中佛力最不可思議，而佛力之不可思議，正是指彌陀的大悲救度之力。

如今善導大師的《觀經疏》之所以被稱為《楷定疏》，正是大師完全站在彌陀佛力救度的立場，楷正了聖道門古今諸師的誤解，判定其是非。大師於跋文言：

某今欲出此觀經要義，楷定古今。

所謂古今之「古」是「古說」之意，指善導大師以前著作《觀經疏》之淨影寺慧遠、嘉祥寺吉藏、天臺宗智顗等之論說。「今」是「今說」之意，指大師之時代繼承淨影嘉祥等論說之人及攝論家之說，大師諱號示尊，統稱以上諸人謂之「諸師」。「楷」是楷正、規範，「定」是決定義理之是非；亦即決定義理之是非，作為後世之範本謂之楷定。

由於淨影寺等古今諸師，以聖道門自力教的觀點解釋淨土門他力教的《觀經》，不能把握《觀經》的真實義，因而《觀經》真義隱晦，釋尊本懷不彰，彌陀佛力不顯，淨土弘傳受阻，凡夫往生之道閉塞。善導大師見此情形非常痛心而言：「自失誤他，為害茲甚。」乃向彌陀、諸佛乞求冥加以撰寫此書，判定古今對《觀經》所解釋的是非，以顯明《觀經》之正意。果然正當開始撰寫此書之時，每夜夢中都有一位聖僧，前來指授玄義科文。故此書一出，《觀經》真義，猶如杲日當空，朗朗然徹照大地。釋尊素懷，彌陀願力，徹露無遺，念佛之人，如雨後春筍，遍滿長安。是以古德言：「善導獨明佛正意。」亦即在當時佛教界中，只有繼承曇鸞大師、道綽大師之正脈的善導大師，顯明釋尊宣說此《觀經》的真正目的及《觀經》的正確意趣，因此大師之疏稱為「楷定古今之疏」。

又，此疏是諸佛所證明勘定之書，故亦名《證定疏》，其跋文云：

一句一字，不可加減，欲寫者一如經法。

法然上人讚云：

善導《觀經疏》者，西方指南，行者目足。

又說：「夢中有僧指授玄義，僧者恐是彌陀應現；爾者可謂此疏是彌陀傳說。」又說：「舉世稱證定疏，人讚之如經法。」

此《觀經疏》既是彌陀指授之玄義，諸佛證誠之妙釋，不可不珍重敬信。

九品唯凡 觀經一部 佛為凡說 非為聖人

諸師對《觀經》的解釋，影響最大且又最顯而易見的誤解有四點：

- 一、韋提聖人論：判定韋提希夫人是大菩薩。
- 二、九品唯聖論：判定九品往生機都是聖者。
- 三、化身化土論：判定彌陀是化身，極樂是化土。
- 四、別時意趣論：判定下下品之十念往生是唯願無行。

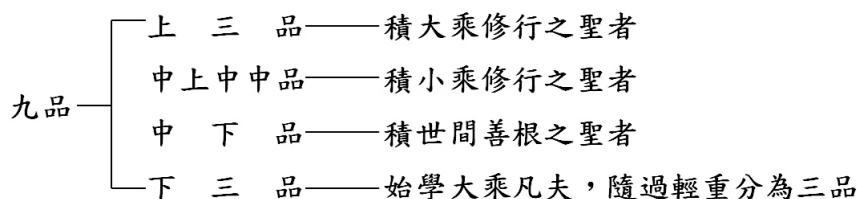
大師於《觀經疏》之第一卷《玄義分》七門分科的第六「和會門」就此四論，一一糾正之，並舉出下列七論，作為楷定古今之正論。實際上這七論是《觀經疏》楷定古今的重點：

- 一、觀經唯凡論：佛說《觀經》，但為凡夫，非為聖人。
- 二、韋提凡夫論：韋提希夫人是凡夫，非聖人。
- 三、九品唯凡論：九品行者都是凡夫，不是聖人。
- 四、報身報土論：彌陀是報佛，極樂是報土。
- 五、願行具足論：六字名號具足願行，信心稱名必得往生。

六、凡夫入報論：使一切善惡凡夫平等無差別地往生報土，與彌陀同證光壽無量是淨土門的本意。

七、乘佛願力論：一切善惡凡夫的往生報土，沒有一個不乘託彌陀大願業力。

《觀經》之下下品說到一生造惡之凡夫，臨終苦逼，遇善知識，教以十聲念佛，當下華臺迎接，非常莊嚴地往生極樂。像這種佛說，這種勝景，不是一般常識所能理解的。曇鸞大師說：「非常之言，不入常人之耳。」所以佛怎樣講就要怎樣信，直心是道場。若以常人之耳，測度非常之言，甚至為了作凡夫合理的解釋而曲解佛說，則是自失誤他，為害不淺。《觀經》易被曲解，以為既是凡夫，又是極惡，怎能往生？若能往生，必非凡夫惡人；因此以聖者判定九品往生機，如下圖：



判定九品往生機是聖者，凡夫無份，完全失去淨土門「凡夫為本」的旨趣，滅卻佛說《觀經》的真意。對此大師慨然糾正之，大師於《玄義分》「和會門」首先以道理立論顯明其非，其次就《觀經》之文，以凡夫為本位的經說證明之，而作結論說：

看此《觀經》定善，及三輩上下文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者？

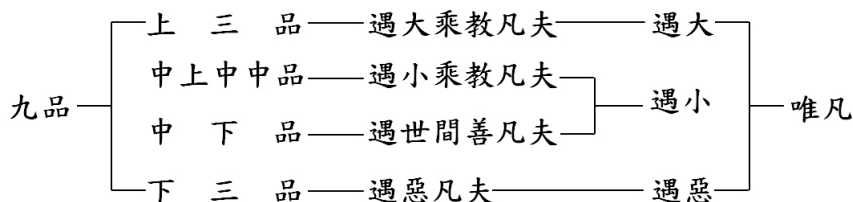
上品三人，是遇大凡夫；

中品三人，是遇小凡夫；

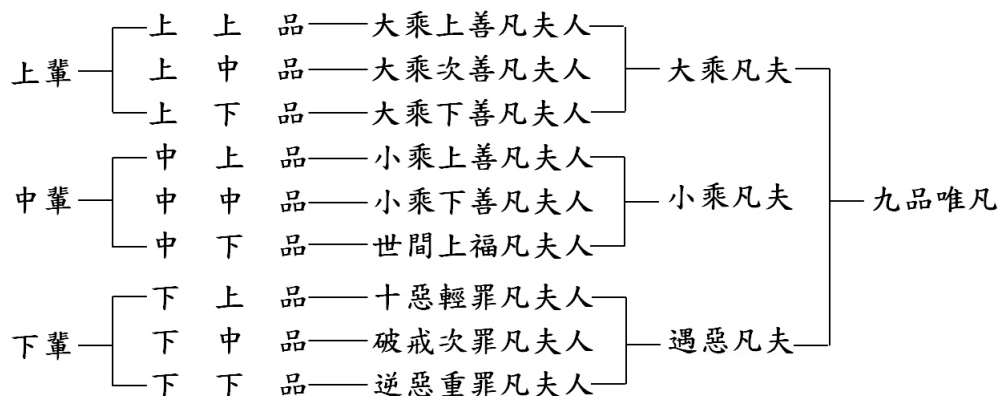
下品三人，是遇惡凡夫。

以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生。

如下圖：



又，大師於〈散善義〉中一一辨定九品之機位，如下圖：



依大師的判定，九品都是凡夫，不是聖者，且整部《觀經》是釋尊為未來世的五濁凡夫所說，非為聖者；大師說那種聖者是：

三塗永絕，四趣不生。

身居生死，不為生死所染，如鵝鴨在水，水不能濕。

神通自在，轉變無方。

更憂何事，乃藉韋提為其請佛，求生安樂國也？

那種聖者可說已經遠離三塗六道，安樂無憂，不用佛為他們愁出離之道，不用彌陀為他們發救度之願。倒是佛去世後的五濁凡夫，為煩惱賊所害，濁惡不善，五苦所逼；如斯苦者，猶如溺水之人，常沒常流轉，是彌陀悲愍、為其發願成就淨土急須救度的對象，所謂「彌陀救度、凡夫正機」；彌陀悲願是以救度五濁末世為煩惱賊所害、苦惱不堪的我輩凡夫罪人為目的，若不以救度如斯罪苦之機為急務，則佛之悲願不夠圓滿，而眾生之沉淪永不超升。然而阿彌陀佛之五劫永劫的大悲願行，十劫以來的不停招喚，正是以救度如斯苦機為急務。故大師說：

諸佛大悲於苦者，心偏愍念常沒眾生，是以勸歸淨土。

亦如溺水之人急須偏救，岸上之者何用濟為？



韋提希夫人見佛圖

又說：

但此《觀經》，佛為凡說，不干聖也。

世尊定為凡夫，不為聖人。

證明如來說此十六觀經，但為常沒眾生，不干大小聖也。

由此可知：整部《觀經》之定善十三觀及散善九品，都是釋尊為五濁惡世常沒凡夫所說的，與聖者全無關係，故不只九品不是聖者，定善之機也不是聖者；即使韋提希夫人，雖然諸師斷定她是大菩薩，大師也首先於〈序分義〉依據「汝是凡夫，心想羸劣」之佛說，楷定韋提希非大乘聖人，乃是博地凡夫，而言：

正明「夫人是凡非聖，由非聖故，仰惟聖力冥加，彼國雖遙得睹」。

其次於《定善義》「華座觀」言：

韋提實是垢凡女質，不足可言；
但以聖力冥加，彼佛現時，得蒙稽首。

又於《般舟讚》言：

韋提即是女人相，
貪瞋具足凡夫位。

總之，整部《觀經》始終都是為了救度五濁凡夫、常沒惡人所說的經典；是顯示淨土門正所被機以凡夫為本，為如斯凡夫所說的經典；是說明一切凡夫，信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土的經典；是釋尊觀見機教成熟而說的一部末法濁世機教相應的經典；是彌陀救度之法、凡夫得救之道的經典。

彌陀報身 極樂報土 凡夫入報 全託佛願

有關彌陀淨土是報是化的問題，諸師或謂之應化土，認為既是凡夫也能往生的淨土，應是劣等的應化土；或謂之凡聖同居土，認為既是凡夫聖人都能往生的淨土，應是凡聖雜處而居的下等淨土。

對此，道綽禪師已於《安樂集》第一大門之《三身三土章》糾正之，而說明彌陀淨土是報土非化土。今大師亦於《玄義分》之「會通二乘種不生」一節，斷定彌陀淨土既非應化土，也非凡聖同居土，而是極為高妙的報土，所謂「是報非化」，同時舉出《大乘同性經》《大經》《觀經》等三經證明是報非化之義。

然而如此高妙的報土，凡夫如何往生呢？為了顯明此義，大師特別設立問答的方式而言：

問曰：彼佛及土，既言報者，報法高妙，小聖難階，
垢障凡夫，云何得入？

答曰：若論眾生垢障，實難欣趣；
正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

這便是有名的「凡夫入報論」：彌陀淨土是高妙的報土，而一切善惡凡夫都

能往生，其所以得生之因，係全託佛願他力，而非凡夫自力。

諸佛的報土雖也是勝妙的淨土，然凡夫、二乘自不用講，高級菩薩也無法進入；如《仁王經》《教化品》所言：「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土。」可是彌陀報土是酬報第十八願「十方眾生，若不生者，不取正覺」所成就的淨土之故，既是高妙報土，同時也是十方眾生——上至等覺菩薩，下至逆謗闡提——都能往生的無比無倫的報土，是超勝諸佛報土的報土；這也正顯明彌陀願力的特別殊勝。

此問答中，「報法高妙」等是問彌陀願力所成就的報土是法性身土，是彌陀本身的境界，大乘聖人、小乘聖人以自己之力尚且不能進入，煩惱熾盛，業障深重的凡夫怎能往生呢？對此大師答以垢障凡夫以自己之力固然不能往生（信機），但由於完全乘託彌陀救度之力（信法），致使五乘——人類、天眾、聲聞、緣覺、菩薩——機類同生報土。

在此大師說明彌陀救度之機很低，是惡業凡夫；往生之土很高，是高妙報土。如此勝益，皆因託佛願力，顯示彌陀救度是五乘齊入、萬機普益之法。

「五乘齊入」之「齊」是「同一」之意，在此顯出「一因一果」之義。若論五乘，凡聖善惡各不相同，因既千差，果亦萬別（多因多果）；然而五乘同捨自力，同託佛力（一因），同生報土，同證法身（一果）。

十方眾生有等覺菩薩，也有五逆謗法，若依自力，則各人果報千差萬別；若依彌陀願力，則上下無別，一同往生高妙的報土，一同證悟光壽無量的極果。

可知往生西方不是靠自力，乃是全靠佛力，故不論眾生的身分資格：不論男女老少，不論縑素賢愚，不論罪之輕重，不論行之有無，不論心淨不淨，不論念一不一，一切不論，但信彌陀救度，專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土；亦即但憑彌陀不可思議的佛力，十惡五逆，謗法闡提，皆得往生。故往生極樂，不論自力，只論他力。

欲生淨土之人，應先知彌陀本願，彌陀已預先為我等成就極樂世界，預先為我等成就往生之功德資糧，也預先為我等成就消除曠劫以來所造一切罪業之名號功德力；由於我等不知不信，故未能領受彌陀功德，因而繼續虛受輪迴。今日

信知，乘彌陀願力，念彌陀名號，定得往生；此信一信永信，貫徹一生，更不再疑。

若不乘彌陀願力，等覺菩薩不能往生，何況凡夫？若論凡夫，尚且無力脫離六道輪迴，何況往生高妙報土？五乘自力非入報土之因，唯託彌陀願力才是正因。所謂：

彌陀成就之報土，眾生自力不能到；

聖凡善惡皆齊同，唯託彌陀本願力。

不論根機，不論善惡，往生報土，唯依彌陀佛願之力，不依行者自身之力。

眾生皆是雜毒之心，虛假之行；唯有彌陀是清淨之心，真實之行。因此，不論眾生修行之力，只論彌陀救度之力。

不可依眾生的資格論生不生，應該就彌陀之救度問信不信。信者得生，疑者不生。

淨土法門是凡夫正機，本願稱名，報土往生。亦即極愚最下之人，依極善最上之法，生極高最妙之土。

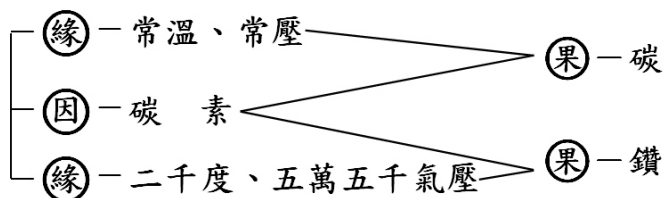
九品皆凡，極樂是報；凡夫入報，全託佛願。

彌陀願力 是增上緣 眾生念佛 即是乘託

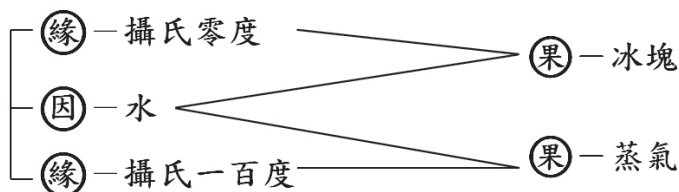
「因」遇「緣」則「果」現，依緣之不同，果亦不同。

如「碳素」以常溫常壓則成「碳」。

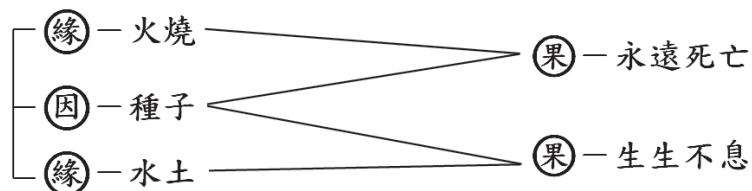
若加以攝氏二千之溫度，五萬五千之氣壓則成「鑽石」。



如「水」遇攝氏零度則成「冰塊」，若遇攝氏一百度，則成「蒸氣」。

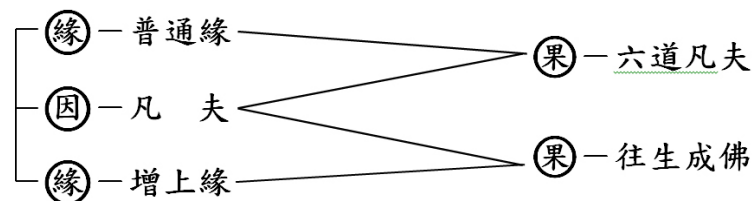


如「種子」遇火之緣而被火燒，則永遠死亡；若遇水土之緣而善加播種，則生生不息。



罪業凡夫遇普通之緣，則依然三塗六道，依然是造業造罪、受苦受難之凡夫。

然而此永難得度之善惡凡夫，若能得遇阿彌陀佛大願業力之增上緣，則萬不漏一，往生成佛。天親菩薩言：「觀佛本願力，遇無空過者。」是以凡夫出離之緣，唯在彌陀佛願。



善導大師於《玄義分》「要弘二門判」之文言：

一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。

又「凡夫入報」之文言：

託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

然而善惡凡夫如何乘託阿彌陀佛大願業力之增上緣？

善導大師於〈定善義〉「三緣文」答言：

眾生稱念，即除多劫罪；

命欲終時，佛與聖眾自來迎接；

諸邪業繫無能礙者，故名增上緣也。

故知：「但念佛名」，即是「乘」阿彌陀佛大願業力之「增上緣」，必得往生。如《觀經》言：「五逆十惡，具諸不善之愚人，以惡業故，應墮惡道；命欲終時，地獄眾火，一時俱至；遇善知識，教稱佛名，當下地獄猛火，化為清涼風，即時乘金蓮華，往生極樂世界。」永離生死無常之業身，必證涅槃常住之佛身。

甚矣！緣之重要，於此可知。

善導大師又言：

彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號攝化十方，但使信心求念，上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。（《往生禮讚》）

但有專念阿彌陀佛眾生，彼佛心光常照是人，攝護不捨；總不論照攝餘雜業行者：此亦是現生護念增上緣。（《觀念法門》）

彌陀身色如金山，相好光明照十方；唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。（《往生禮讚》）

以佛願力，五逆十惡，罪滅得生；謗法闡提，迴心皆往。（《法事讚》）

謗法闡提行十惡，迴心念佛罪皆除。

利劍即是彌陀號，一聲稱念罪皆除。（《般舟讚》）

慈愍大師言：

但使迴心多念佛，能令瓦礫變成金。

觀經內容 以施開廢 引聖道門 入淨土門

詳研《觀經》內容，並考其說時因緣，便知《觀經》有「從假入真」之「施、開、廢」三義，所謂施、開、廢即是：

1. 為實施權（為蓮故華）——一定散二善
2. 開權顯實（華開蓮現）——一定散中說念佛
3. 廢權立實（華落蓮成）——流通分廢定散立念佛

「定散」中說念佛之文：

定善中「第九觀」言：「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。」

1. 定善中「第十二觀」言：「無量壽佛，化身無數，與觀世音，及大勢至，常來至此，行人之所。」
2. 散善中「下品上生」言：「智者復教，合掌叉手，稱南無阿彌陀佛。」
3. 又言：「化佛讚言：善男子！以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」
4. 散善中「下品中生」言：「善知識廣讚彼佛光明神力，聞已即生。」
5. 散善中「下品下生」言：「應稱南無阿彌陀佛。」

《流通分》廢定散立念佛之文：

《流通分》言：「若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。」

又言：「佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」

《流通分》之文，釋尊不言「觀無量壽佛身」之十三種「定觀」，而言「持無量壽佛名」之「稱名念佛」，以此明知釋尊之意，目的不在定散二善，而是以定散二善引導聖道門之行人歸入淨土門，故最後獨舉《大經》第十八願所言「乃至十念」之稱名念佛（亦即「持無量壽佛名」），是故善導大師解釋此文，並作《觀經》及一代教法之總結論而言：



明代 甘肅武安水陸畫《阿彌陀》

上來雖說定散兩門之益，

望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

亦可知凡《觀經》中所說「觀想」之利益，亦皆在稱名念佛之中，是故善導大師解釋「第九觀」所言「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」之益，即是「稱名念佛」之益，亦即以「念佛」即是「稱名念佛」；除了上面所言「一向專稱彌陀佛名」之外，其文尚多，如《觀經疏》釋「第九真身觀」之「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」的經文而言：

問曰：備修眾行，但能迴向，皆得往生；何以佛光普照，唯攝念佛者，有何意也？

答曰：此有三義：

一明「親緣」：眾生起行，口常稱佛，佛即聞之；身常禮敬佛，佛即見之；心常念佛，佛即知之。眾生憶念佛者，佛亦憶念眾生，彼此三業不相捨離，故名「親緣」也。

二明「近緣」：眾生願見佛，佛即應念現在目前，故名「近緣」也。

三明「增上緣」：眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來迎接；諸邪業繫無能礙者，故名「增上緣」也。

自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。

是故諸經中，處處廣讚念佛功能。

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又如《彌陀經》中，一日、七日專念彌陀名號得生。

又十方恆沙諸佛證誠不虛也。

又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。此例非一也。

以上可知：釋尊於《流通分》所言之「持無量壽佛名」，及善導大師所釋之「望佛本願，意在眾生，一向專稱，彌陀佛名」之文，不只是整部《觀經》的結論，也是一代佛法的總結論，既上承《大經》第十八願之本願正旨，也開啟了無問自說的《小經》之由序。

（摘自《觀經四帖疏綱要》）

立教之本：

善導大師《觀經》中的「凡夫入報」思想

文／張國娟

約在西漢哀帝（西元前2年）時佛教傳入中國，東漢靈帝光和二年（179），支讖譯出《般舟三昧經》，這是淨土教傳來之始。其後，隨著淨土經典的相繼譯出，信奉者日多。而最具歷史意義的是東晉慧遠大師，依《般舟三昧經》為主，在廬山結白蓮社，與大眾共同精修念佛三昧，使得淨土教流傳日廣。慧遠大師也因此被後人列為中國淨土宗的初祖。但是彌陀淨土自成一家則始自曇鸞大師（476-542年）提出「二道二力」的判教學說。由此，「北方大弘淨土之業者實為北魏之曇鸞。其影響頗大，故常推為淨土教初祖。」（湯用彤：《漢魏兩晉南北朝佛教史》）隨著周隋時代佛教經文研究的盛行，站在其他學說立場上講說淨土教理的學說日多，道綽大師（536-607）繼承和發展了曇鸞大師的淨土思想，作《安樂集》反對諸異說，闡明淨土本意。善導大師（613-681）之時，正值唐朝佛教鼎盛時期，諸多高僧對淨土理論都有不同的見解，尤其對《觀經》的注解，都從各自不同的立場加以詮釋。這固然說明淨土思想的流行，但也衝擊了曇鸞至道綽一系的淨土理論。善導大師繼承曇鸞大師與道綽大師的教旨，以楷定古今的氣概撰作《觀經疏》。該疏中，善道大師以「凡夫入報」為立教根本，破斥諸師之立義，捍衛彌陀淨土法門的獨立性與正統性。

一、論往生之土為報土

在佛教經典當中說明有十方世界恆河沙數的諸佛及其淨土，但在中國最流行的當數阿彌陀佛淨土，也稱西方極樂世界。隋唐之際，有關彌陀淨土的位格的論說主要有三種：一、淨影慧遠、吉藏等人認為彌陀淨土是屬於化土，是事淨粗國

土，為凡夫往生所居者。二、攝論師認為彌陀淨土是報土，凡夫無法往生其土。三、迦才等人主張彌陀淨土通於報、化二土，地上聖人生報土，凡夫二乘生化土。

當時窺基法師（632-682）認為：「西方有二土，若登地菩薩各見他受用土，若地前生者，便見化土。」（《阿彌陀經疏》）也就是說，彌陀淨土既是報土，又是化土：對登地菩薩為報土，對地前的初發心菩薩、二乘、凡夫則為化土。窺基的觀點與迦才相近，也認為彌陀淨土有報土、化土兩種。道綽法師曾破斥以彌陀為化身、極樂為化土的看法，他說：「古舊相傳，皆云阿彌陀佛是化身，土亦是化土，此為大失也。若爾者，穢土亦化身所居、淨土亦化身所居者，未審如來報身更依何土也？」（《安樂集》卷上）即是說，如果穢土是化身所居，淨土亦化身所居，那如來報身究竟應居於何土？這豈不是沒有報身所居之土？進而推斷出西方淨土應是報土。善導大師繼承道綽大師，根據《大乘同性經》《無量壽經》《觀無量壽經》進一步論述彌陀淨土是報非化：

如《大乘同性經》說「西方安樂阿彌陀佛，是報佛報土」。

又《無量壽經》云：「法藏比丘在世饒王佛所行菩薩道時，發四十八願，一一願言：若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念，若不生者，不取正覺。」今既成佛，即是酬因之身也。

又，《觀經》中，上輩三人，臨命終時，皆言「阿彌陀佛及與化佛，來迎此人」，然報身兼化，共來授手，故名為「與」。

以此文證，故知是報。（《觀經疏》）

彌陀淨土的位格與佛身理論相關。佛有三身，即法身、報身和（應）化身，與之相應，佛土就有三種：法性土、報土、（應）化土。如果阿彌陀佛淨土為報土，其身為報身，那麼就會有一個問題，如有人問：報身常住，永無生滅，為什麼《觀音授記經》說，阿彌陀佛有入涅槃時？對此，善導大師解釋說：「入、不入義者，唯是諸佛境界，尚非三乘淺智所窺，豈況小凡輒能知也？」（《觀經疏》）就是說，入不入涅槃只有到了佛的境界才談得上。佛為了鼓勵眾生修行，才說涅槃不滅。若從根本上講，涅槃也是空，眾生也不應將涅槃作為追求的目標。並進一步指出：

然報、應二身者，「眼」「目」之異名：前翻報作應，後翻應作報。凡言報者，因行不虛，定招來果，以果應因，故名為報。

又，三大僧祇所修萬行，必定應得菩提，今既道成，即是應身。

斯乃過、現諸佛，辨立三身。除斯以外，更無別體，

縱使無窮八相，名號塵沙，剋體而論，眾歸化攝。今彼彌陀，現是報也。（《觀經疏》）



《阿彌陀經變相》圖局部 阿彌陀和居民無量壽

善導大師以為應身即是報身，突出強調了阿彌陀佛因地行感的果報。西方極樂世界是阿彌陀佛法身、報身、化身三身具足的，不只是應化身。此說繼承了道綽法師關於彌陀淨土不離法身真土的思想，說明了彌陀淨土作為願力成就而接引眾生的真實報土的意義。

二、論往生之人為凡夫

隋唐之際，由於佛教中「末法」思想的流行，佛教僧眾中普遍存在著一種末世幻滅之感。而且在現實中，佛教先後受到北魏太武帝、北周武帝兩次滅法，及隋末大亂，使佛教受到沉重打擊，僧徒們感到朝不保夕。道綽大師承襲曇鸞大師難行道、易行道的判教法，提出聖道、淨土二門的判教理論，並在其著作《安樂集》中提出「時教相應」說，大力提倡淨土法門。善導大師繼承了道綽法師時教相應的思想，進一步突出在充滿危機的末法時代，往生淨土的重要性與必要性。但是什麼樣的人才能往生到西方極樂淨土呢？善導大師主張往生者「定為凡夫，

不為聖人」。這一觀點與諸師不同。在《觀經論疏》中，善導大師主要從往生「九品」的劃分及韋提希夫人身份的界定兩方面，來論證往生之人是凡夫。

（一）九品皆凡

在《觀無量壽經》中，往生彌陀淨土者分為三輩九品。關於三輩九品是凡夫還是聖人的問題，諸師說法有異，淨影慧遠、智顗與迦才等法師的觀點如下：

學說 九品		淨影之說	天臺之說	迦才之說
上品	上品上生	四、五、六地順忍菩薩	道種性菩薩	十解初心
	上品中生	初、二、三地信忍菩薩	性種性菩薩	十信初心
	上品下生	種性解行伏忍菩薩	習種性菩薩	十信前一切善趣凡夫
中品	中品上生	前三果之人	外凡十信之人	四善根位
	中品中生	見道以前之內凡夫		五停心等三賢位
	中品下生	見道以前世俗之凡夫		五停心以前一切趣善凡夫
下品	下品上生	大乘初學之人	今時悠悠之凡夫	一切造惡凡夫
	下品中生	隨罪過之輕重		
	上品下生	分為三品		

以上諸師所判往生九品之人中雖也有凡夫，但均認為只有聖人能往生彌陀報土，凡夫是沒有資格的。在《觀經疏》中，善導大師主要針對淨影慧遠的觀點「出文來證，定為凡夫，不為聖人」。他在《觀經疏玄義分》中總結說：

看此《觀經》定善，及三輩上下之文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者？

上品三人，是遇大凡夫；

中品三人，是遇小凡夫；

下品三人，是遇惡凡夫。以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生，到彼華開，方始發心；何得言是始學大乘人也？

若作此見，自失誤他，為害茲甚。

今以一一出文顯證，欲使今時善惡凡夫同沾九品，生信無疑，乘佛願力，悉得生也。

善導大師認為三輩九品的生因，是由凡夫所遇條件不同而有九品之分。他以上品三生為「大乘之凡夫」，中品三生為「小乘之凡夫」，下品三生為「遇惡之凡夫」，將九品皆定為凡夫。他認為，凡夫之所以能夠往生淨土，皆是承佛願力。那為什麼彌陀淨土是為凡夫而不是為聖人所設呢？是因為：

諸佛大悲於苦者，心偏愍念常沒眾生，是以勸歸淨土。

亦如溺水之人急須偏救，岸上之者何用濟為？

因為諸佛慈悲凡夫之苦，聖人已離苦海，不用救濟，所以斷定往生者必為凡夫。

但是對於往生凡夫的簡擇，在《無量壽經》和《觀經》中存在差異。《無量壽經》不許犯五逆罪者、誹謗正法者往生淨土；《觀經》允許五逆十惡罪者往生，不許謗法者往生。善導大師則對二者均敞開了淨土的大門，在《觀經疏·散善義》中說：「四十八願中，除謗法、五逆者。然此之二業，其障極重，眾生若造，直入阿鼻，歷劫周障，無由可出；但如來恐其造斯二過，方便止言『不得往生』，亦不是不攝也。」他認為謗法及五逆都是極重的罪，若造這樣的罪應入阿鼻地獄，歷劫周轉，為了避免眾生造此極重二業，佛方便說法不能往生，並非真的不接引他們往生淨土。善導大師的這種解釋使淨土教攝機更廣。

（二）韋提希夫人為凡夫

《觀無量壽經》中佛說法的主要對象是韋提希夫人。對韋提希夫人到底代表怎樣的位格，淨影慧遠、天臺智者等認為是聖非凡。淨影慧遠在《觀經義疏》中說：「韋提希夫人是大菩薩，於此一會即得無生法忍。」天臺智者在《觀經疏》



《阿彌陀經變相》圖局部 阿彌陀和居民無量壽

中說：「韋提實大菩薩，此會即得無生忍。」無生法忍是悟諸法不生不滅之理，已晉入到菩薩階位。諸師將韋希提夫人判為聖人的主要依據是《觀經》中所說「心生歡喜，歎未曾有，廓然大悟，得無生忍。」對此，善導大師提出不同的看法，他說：

從「佛告韋提」下至「令汝得見」以來，正明「夫人是凡夫非聖，由非聖故，仰惟聖力冥加，彼國雖遠得睹」。

此明如來恐眾生置惑，謂言夫人是聖非凡，由起疑故，即自生怯弱：「然韋提現是菩薩，假示凡身；我等罪人，無由比及。」為斷此疑，故言「汝是凡夫」也。（《觀經疏》）

善導大師明確指出，韋提希所以能看到阿彌陀佛國的景象，是由於佛的願力加持的結果，而不是因為她是菩薩。如果說韋提希是菩薩，那麼世俗凡夫就會因自己的身分而卻步。善導大師將韋提希判定為凡夫，這一論斷及時回應了當時諸師對往生者身份的解釋，對中國淨土宗的「三根普被」的弘化非常重要。

三、論凡夫何以往生報土

（一）凡夫入報的理論基礎——他力本願

善導大師回應諸師異說，分別確立了往生之土為報土，往生之人為凡夫，但問題是，如果彌陀淨土是報土，凡夫何以能往生到報土呢？因為按佛教業因果報的思想來說，如果彌陀淨土是報土的話，罪業凡夫是無法往生的，也就是說「凡夫入報」本身就存在矛盾。所以有人問：「彼佛及土，既言報者，報法高妙，小聖難階，垢障凡夫，云何得入？」對此，善導大師回答道：「若論眾生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」（《觀經疏》）也就是說，眾生障重，憑自力修行往生很難，但借佛力則五乘根機都可以往生。這說明凡夫入報依靠的是佛的本願力，而並非凡夫自力。

他力本願思想是在淨土判教的過程中形成和發展起來的。曇鸞法師的二道二力說，繼龍樹菩薩之二道說，而又別有創新。其後道綽法師在「難行道」「易行道」的基礎上，加入末法思想與時機相應的思想，提出了「聖道門」「淨土門」的理論。善導法師作為道綽法師的弟子，進一步完善了他力本願思想。在《觀經疏》一開始，善導大師就將淨土門判為「要門」與「弘願門」：

然娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之要門；安樂能人，顯彰別意之弘願。其「要門」者，即此《觀經》定散二門是也。定即息慮以凝心，散即廢惡以修善；迴斯二行求願往生也。

言「弘願」者，如《大經》說：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。（《觀經疏》）

善導大師明確了要門與弘願門，與要門相比，弘願門攝機更廣，一切善惡凡夫均可得生。正是在這一思想基礎上，凡夫入報才成為可能。

（二）凡夫入報的修持方法——稱名念佛

善導大師主張往生之人是「罪惡生死凡夫」，與之相應，在修持方法上也提倡更簡便易行的口稱念佛。「念佛」是佛教重要的修行方法，主要方法有實相念佛、觀想念佛、觀像念佛與持名念佛。曇鸞大師發揮天親「五念門」的觀點，在重視實相念佛及觀想念佛的同時，特別強調了持名念佛。善導大師之時，觀想念

佛仍佔相當的地位，為了突出持名念佛，善導大師在《觀經疏》中強調：「今此《觀經》，即以觀佛三昧為宗，亦以念佛三昧為宗。」

善導大師還把眾生的諸善萬行分為「正行」與「雜行」兩種，其中又突出口稱念佛的重要性：

行有二種：一者「正行」，二者「雜行」。

言「正行」者，專依往生經行行者，是名正行。何者是也？

一心專讀此《觀經》《彌陀經》《無量壽經》等；

一心專注思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴；

若禮，即一心專禮彼佛；

若口稱，即一心專稱彼佛；

若讚歎供養，即一心專讚歎供養。

是名為正。

又，就此正中，復有二種：

一者「一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久遠，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故」。

若依禮誦等，即名為「助業」。

除此正助二行以外，自餘諸善，悉名「雜行」。

若修前正助二行，心常親近，憶念不斷，名為無間也。

若行後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。（《觀經疏》）

善導大師將諸行分為正行與雜行，又將正行分為正定之業與助業，其中「一心專念彌陀聖號」為正定之業，說明只有持念佛名才是往生淨土最好的方法。

但是，善導大師樹立以口稱念佛為「正定之業」，必須回應當時「別時意」的學說。《攝大乘論》卷中認為佛說法有四種方便之說，即平等意、別時意、別義意和眾生樂欲意四者，其中，「別時意」質疑佛說持誦名號即得無上菩提和發願即得往生彌陀淨土，皆是為了勸勉懶惰者的權宜方便之說。道綽大師曾對「別時意」說進行了別解，認為念佛可以即生淨土，乃是指有宿因的，沒有宿因的則不能即生。而善導大師則認為《阿彌陀經》中明確地提出「執持名號，一日乃至七日，一心願生。命欲終時，阿彌陀佛與諸聖眾，迎接往生。」善導大師認為，

既然念佛名號即可往生是佛經所載，應信佛說，而不該信「菩薩論」，從而否定了以念佛為別時意的學說，確立了稱名念佛的宗教神聖性。

（三）凡夫入報的內在要求——「三心」說

儘管阿彌陀佛願力宏深廣大，但這種願力不會自發地在眾生身上起作用。那麼，如何與佛的願力相應呢？善導大師指出「若有眾生，願生彼國者，發三種心，即便往生。」。三種心即是指至誠心、深心、迴向發願心。善導大師在《觀經疏》中詳細詮釋了「三心」說。

一是至誠心。善導大師認為，至誠心即是真實心。一方面警策信徒，並引導信徒進入機之深信，「欲明一切眾生，身口意業，所修解行，必須真實心中作。不得外現賢善精進之相，內懷虛假。貪瞋邪偽，奸詐百端，惡性難侵，事同蛇蠍。雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也。」一方面彰顯彌陀真實，並引導信徒進入法之深信，「正由彼阿彌陀佛因中行菩薩行時，乃至一念一剎那，三業所修皆是真實心中作，凡所施為趣求亦皆真實。」至誠心之釋，一者顯明眾生之不真實與彌陀之絕對真實，預為後面之機法二種深信鋪排。

二是深心。善導大師說：「言『深心』者，即是深信之心也。」首先要深信「自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」；同時要深信「彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生」。深心強調凡夫自身無力自救，要深信佛願不虛，依靠佛力救濟。

三是迴向發願心。「言『迴向發願心』者：過去及以今生，身口意業所修世出世善根，及隨喜他一切聖凡，身口意業所修世出世善根：以此自他所修善根，悉皆真實深信心中迴向願生彼國，故名『迴向發願心』也。又迴向發願願生者，必須決定真實心中迴向願，作得生想。」迴向發願心之釋，主要在於顯明阿彌陀佛真實之大悲迴向，於我等「罪惡生死」凡夫而言，則「作得生想」便可。

在《觀經疏》中將《觀經》所示的三心詮釋為淨土往生之安心法，即至誠心是彰顯彌陀救度之真實心；深心是深信自身無脫離生死之緣，同時深信彌陀有大悲救度之願；迴向發願心是信受彌陀真實之大悲迴向，願生其國，並作得生想。善導大師說：「三心既具，無行不成；願行既成，若不生者，無有是處也。」三心強調了主觀信仰的重要性，是凡夫入報的內在要求。

（四）凡夫入報的方便施設——指方立相

善導大師指明西方極樂世界為凡夫的最終歸宿，這對凡夫的修持極其重要。但是淨土在哪裡？善導大師批評了當時「唯識法身之觀」與「自性清淨佛性觀」的行者，提出了「指方立相」說：

或有行者，將此一門之義，作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似也。既言想像，假立三十二相者，真如法界身，豈有相而可緣、有身而可取也？然法身無色，絕於眼對，更無類可方，故取虛空以喻法身之體也。

又，今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者，如似無術通人居空立舍也。（《觀經疏》）

「方」指方位，此指西方，「相」指「阿彌陀佛相好」。善導大師說既然法身無色，凡夫就無法直觀，就必須依靠使凡夫能夠集中注意力的形相，就是要指方立相。為凡夫指明方位，樹立形相，以使凡夫「住心而取境」集中心力修持往生西方極樂世界。那種離開具體形相的修持實踐，猶如沒有神通力的人，想在空中建造樓閣一樣，完全是一種空想。善導大師針對「群生障重，真佛之觀難階」的現實情況，提出了「指方立相」，為凡夫修持淨土開啟了方便之門。

四、「凡夫入報」的宗教意義

中國佛教的發展，大體經歷了經典佛教和民俗佛教兩個階段，而善導淨土宗的創立，是經典佛教向民俗佛教轉折的一個重要標誌，從這個意義上說，善導在中國佛教史上是一個里程碑式的人物。善導大師之後，中國淨土教漸次趨向了禪淨合一的方向。但是，淨土宗對中國民間社會產生重大影響，主要源自曇鸞、道綽、善導一系，尤其是善導確立了淨土宗把教化平民百姓為主要對象作為宗旨。

善導大師「凡夫入報」思想的提出有其特定的時代背景，但是這一宗教承諾並未因時代變換而喪失它的宗教意義。如張澄基先生在《淨土今說》中，站在佛教修行者的立場上的感慨：



張大千 觀世音菩薩像

經過幾乎半世紀的「學佛」生涯，回顧以往，心中充滿了無限的惆悵。我的感慨是：在菩提道上努力的人很多，但真正能得到成佛作祖的成就，又有幾人呢？無論你如何努力，但限於天分及共業，今天你在菩提道上所能得到的成就多半是極有限的。這種學道不成的苦痛實百千倍於世事之挫敗，亦唯有親身經歷者才能深知其痛的。……幸虧有一個淨土宗，因為任何人都能在淨土宗裡找到他最後的希望和憑仗！

由於感受到了修學不成的痛苦，所以才感受到淨土宗的殊勝。這是淨土宗「凡夫入報」給人們最大的希望與慰藉，它使「人人皆有佛性」的抽象可能性化為現實的可能性。善導大師以「楷定古今」的氣魄收筆《觀經四帖疏》，更加突出了「凡夫入報」的確當性，這無疑使修學者更具信心，也能更加安心修學。善導大師「凡夫入報」思想集中體現了淨土宗普被三根的廣泛性，及簡便修學的簡易性，為淨土宗風行天下奠定了理論基礎。這一思想不僅對中國淨土宗的發展影響深遠，且直接影響了日本淨土宗的成立。🌸

「三心」微意

文／釋慧淨

《觀經》上上品之文說發三種心，必生彌陀淨土，三心即是「至誠心，深心，迴向發願心」。

善導大師在《觀經疏》說「此三心亦通攝定善之意」，亦即此三心不只通於散善九品，亦通於定善，顯明十六觀皆收於三心之內，欲生彌陀淨土，無論修行何種法門，都必需有此三心，否則不能往生。可知三心之重要，因此大師對此三心特別重視，也特別費心加以註解，而成為獨步古今之妙釋。今略述大要。

一、「至誠心」：大師解釋為內外相應之「真實心」，並說若不依此真實心修行，就不可能往生依真實心所成就之彌陀淨土。亦即淨土之行者，不可有雜毒之善與虛假之行。

二、「深心」：此深心隋唐諸師解釋甚為高深，是聖者方能發起之心。對此，大師解釋為「深信之

心」，既是深信，凡夫亦能發起，亦能具備。

此深信大師分為七種，而其中第一是機深信，第二是法深信，以此「二種深信」為根本。

二種深信大師於《觀經疏·散善義》說：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力定得往生。

此二種深信說明信心之相，亦即相信「貫通三世亦不能自力解脫的凡夫，依彌陀願力必得往生彌陀淨土」。

三、「迴向發願心」：說明迴向過去及今生三業所修之一切善根往生

彌陀淨土之願心。

而此迴願心之釋，後面描繪了有名的「二河白道喻」，可窺知此譬喻，總喻三心，別喻深心。

思維大師「三心釋」，有以前後二心之釋，引導淨土行人歸入機法二種深信之微意。

亦即，真實心是指阿彌陀佛的真實心，唯有阿彌陀佛有此真實心，凡夫沒有，以此至誠心釋引導淨土行人入機深信，亦即：「決定深信自身現是罪惡生死凡夫，無有出離之緣。」而真實迴願心也是指阿彌陀佛的大悲迴向心，唯有阿彌陀佛有此真實迴願心，凡夫沒有，以此迴願心釋引導淨土行人入法深信，亦即：「決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。」因此，我等罪惡生死凡夫只要深信彌陀救度，而作得生想便可。

是故，雖說三心，其實只是一個深信彌陀救度之「深心」，此外別無。若對照根本願第十八願「至心、信樂、欲生」之三心，則亦不外是其中的「信樂」之心。

第十九願之行者，乃由不知真實之機與法，故其心行難免皆憑自力。佛以第十九願攝此機類，亦以之



天弘法師書法・天臺法師攝影

引入第十八願之一向專稱。入則機法深信，一向專稱；未入仍屬十九願儔類，生於宮胎。

善導大師在《往生禮讚》所說的三心，其義通攝自他二力，至誠心與迴向發願心屬自力，深心屬他力。以此三心普引聖道諸機入淨土門，隨其根性，或自力迴因向果挾善趨求之願生，或轉入他力迴心向道直爾趨求之願生。🌸

《阿彌陀經》

「往生正因段」要義（一）

文／釋淨宗

《阿彌陀經》的第九段「往生正因」是整部經的核心。

講義大致分幾個方面：開題、當段經文、分科、《法事讚》讚文、補充。

第一是開題。所謂開題，就是在正式講解經文內容之前，對題目作一個開解，就像一個檔包，把它打開。

接下來把當段的經文列出來。

然後有一個分科，對這段經文進行科判，以圖表顯示。

然後引用《法事讚》的讚文，因為《法事讚》的讚文是解釋當段經文的。

《法事讚》的讚文解釋完之後，有一些補充。

（一）開題

「往生正因段」是非常重要的，內容相當豐富。因為這一段非常重要，涉及到我們往生淨土的行法，所以有很多補充內容。

我們先來看開題，分為三部分。

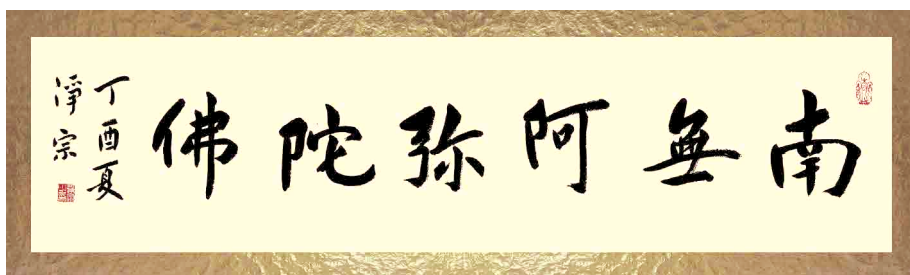
1．來意

來意，列了三句話：

前勸願生彼國，今明往生方法。

前明體具之用，今明會體之宗。

佛名為體，明原理；入報為用，明目標；稱名為宗，明方法。



淨宗法師 書法

（1）來意為何

「來意」是說這段經文有來龍去脈，它從哪裡來，它是什麼意思，這樣便於我們從經文的整體結構、上下文的關係來理解它，這叫來意。就像水有來路，比如在中游，它有上游；在下游，上面有中游。

「前勸願生彼國，今明往生方法」，這就是來意，因為前面說「眾生聞者，應當發願，願生彼國」。上一段說：「所以者何？得與如是諸上善人俱會一處。」既然說到「願生彼國」，接下來就要告訴我們往生方法。所以第八段「生皆不退段」是指示目標的，這一段就是要告訴我們方法，這樣經文的表達次第就非常清晰。

這是來意。

（2）體具之用，會體之宗

「前明體具之用，今明會體之宗」，什麼叫「體具之用」呢？我們來看下面這張圖表，《法事讚》正宗分五重玄義配對。

萬物皆有此五：

- 名 — 名稱
- 體 — 本體
- 用 — 作用
- 相 — 形相
- 宗 — 使用方法

五重玄義雖是天臺宗釋經的方法，我們這裡也可以引用，比較貼切。天臺宗用名、體、宗、用、相這五方面來說明，如果這五方面來配十七段經文，特別配正宗分的十五段。

《阿彌陀經》經文分段

次序	段 名	經 文 起 止
一	序分段	從「如是我聞」到「無量諸天大眾俱」
二	略讚依正段	從「爾時佛告長老舍利弗」到「無有眾苦，但受諸樂，故名極樂」
三	七寶行樹段	從「又，舍利弗，極樂國土，七重欄楯」到「是故彼國名為極樂」
四	寶池蓮華段	從「又，舍利弗，極樂國土，有七寶池」到「成就如是功德莊嚴」
五	天樂雨華段	從「又，舍利弗，彼佛國土，常作天樂」到「成就如是功德莊嚴」
六	鳥樹說法段	從「復次，舍利弗，彼國常有種種奇妙雜色之鳥」到「成就如是功德莊嚴」
七	彌陀名義段	從「舍利弗，於汝意云何？彼佛何故號阿彌陀？」到「成就如是功德莊嚴」
八	生皆不退段	從「又，舍利弗，極樂國土，眾生生者」到「不可以少善根福德因緣得生彼國」
九	往生正因段	從「舍利弗，若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛」到「聞是說者，應當發願，生彼國土」
十	東方諸佛證誠段	從「舍利弗，如我今者，讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利」到「一切諸佛所護念經」
十一	南方諸佛證誠段	從「舍利弗，南方世界」到「一切諸佛所護念經」
十二	西方諸佛證誠段	從「舍利弗，西方世界」到「一切諸佛所護念經」
十三	北方諸佛證誠段	從「舍利弗，北方世界」到「一切諸佛所護念經」
十四	下方諸佛證誠段	從「舍利弗，下方世界」到「一切諸佛所護念經」
十五	上方諸佛證誠段	從「舍利弗，上方世界」到「一切諸佛所護念經」
十六	護念經名段	從「舍利弗，於汝意云何？何故名為《一切諸佛所護念經》」到「若有信者，應當發願，生彼國土」
十七	互讚流通段	從「舍利弗，如我今者稱讚諸佛」到「歡喜信受，作禮而去」

從第二段到第七段，這是「體」。「體」有依報之體和正報之體，依報、正報合在一起就是名號，極樂世界的依報莊嚴和正報莊嚴。第二段「略讚依正」，七重行樹，寶池蓮華，天樂雨華，鳥樹說法，到「彌陀名義」，這都是講極樂世界的依報莊嚴和正報莊嚴的當體，它是什麼樣。這是體，很明確。

第八段「生皆不退」，這是「用」，就是說極樂名義和彌陀名義。極樂世界這種莊嚴，它的名字，還有阿彌陀佛的名號，無量光壽，有什麼作用呢？能讓我們聽聞彌陀名號這種體。只要我們往生到極樂世界，「眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處」。極樂世界這種依報莊嚴、正報莊嚴，它以實相為體，它的作用是讓往生極樂世界的人通通得不退轉，這就是它的「用」。

第九段是「宗」，是整部《阿彌陀經》的宗旨，宗旨就是方法。

再接下來的六段是「相」，「相」是《阿彌陀經》的說相。這六段是諸佛證誠，說明這部經的說相特別高，「唯佛與佛乃能究盡」，是佛和佛所說的法門。說相，從能說的人高規格、高位次，而且用這種出廣長舌相來證誠，來說明這部經「說相」的高超。它不是菩薩法，也不是一般的佛所講的法門，所以說相是非常高的。我們講「頓教一乘海」，從這個「說相」，就能說明十方諸佛的證誠。

第十六段說「何故名為《一切諸佛所護念經》？」這部經的名稱，這部經叫什麼經？「稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經」來解釋這部經的名稱，說明它的利益，所以這一段是解釋經名的。這樣十六段文，倒是非常清晰的。

「前明體具之用」這個「前」，是指第八段。第八段說明了體具之用，就是說極樂依正二報莊嚴這個體，它本身就具足這樣的功用，不往生則已，一旦往生，都是不退轉，都證得一生補處，這是「體」裡面所具足的功用，這叫「體具之用」。

「體」和「用」的關係，比如有一把刀，這把刀是金剛做的，它的用就是切割東西很鋒利。如果是一把塑膠刀，它的體很軟弱，他的用就弱了。如果是一把紙疊的，用就更弱了，如果是畫的一個形象，那只能給你看一下，所以「體」和「用」是相關的。

極樂莊嚴的「體」所具的「用」是這樣，我們現在學習這一段，是要說明

「會體之宗」，就是說極樂世界依正二報的「體」是怎樣的作用。因為只要契入「體」之後，它自然有這個作用，所以重點的問題是我們怎樣契會。「會」就是和它交集，就是能夠契入這個「體」，這樣就自然得到它的「用」。

就像燈一樣，我們只要拿到一盞燈，它就有光明的作用，就能照亮，自然就有光明之用，關鍵你怎麼能夠得到這盞燈。極樂世界往生之後自然都是不退轉、一生補處，那我們怎麼去，這叫「會體之宗」。

（3）佛名為體

第三段也是講來意的，「佛名為體」，這個「體」，如果廣泛來講有六段，如果濃縮，就是第七段「彌陀名義」這一段。因為這個「體」有兩種：一個是極樂世界當「體」的依報莊嚴、正報莊嚴。這依報、正報莊嚴，隔我們非常遙遠，於是把它凝聚在一個名號當中，所以曇鸞大師就說「名號為體」。這個「佛名為體」，是顯示極樂世界救度眾生的原理，這是理上的。

「入報為用」，往生到極樂世界，都是不退轉、一生補處，這就顯明它是報土的境界，就是說，往生報土是這部經的功用，這是顯示目標。

第七段講原理，第八段講目標，第九段講到方法，「稱名為宗」，稱念彌陀名號，所以「執持名號」是本經的宗旨，這是講方法。

這樣我們對第九段的來意，配合著前面第八段，如果再遠，第七段；如果再遠，從第二段開始，就理順清楚了，「來意」就這樣。

2·大意

接下來這一段是說：

明涅槃國土，餘善不生，念佛必生。

「涅槃國土」，就是指前面的「體」，就是第二段到第七段，都講「涅槃國土」的境界。這樣，其他的善法不能往生，只有念佛必然往生，大家記住這個就好了。

3 · 重要性

這一段有什麼重要性？

全經核心。

這一段，可以稱為全經的核心，何以知之？下面說了兩句話，因為整部經可以大分為三段：先讚極樂依正，然後明往生正因，接下來結證誠勸信。

極樂依正，歸此；諸佛證誠，證此。

雖然有三大段，而且前面讚極樂依正的有七段，結證誠勸信也有七段，從文字來講，前後都比較多，明往生正因只有一段。但是我們要知道，讚極樂依正的目的，是勸我們去往生的，所以它的歸結點，就歸結在第九段「往生正因」。勸人往生，怎麼去啊？所以要歸到第九段。

最後證誠勸信有七段，證什麼呢？證明：「你只要稱念彌陀名號，決定往生！這是不可思議功德之力，諸佛都來證明，你要相信！」勸信我們。

所以前面七段也歸到這一段，後面的七段還是證明這一段，那麼，這一段「往生正因段」，就是整個《阿彌陀經》的核心。

（二）經文

舍利弗，不可以少善根福德因緣得生彼國。

（此句原屬上段。今為方便對照偈釋，移至本段。）

舍利弗，若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂：

其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前；

是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。

舍利弗，我見是利，故說此言。若有眾生，聞是說者，應當發願，生彼國土。

這段文下面有一個圖表，是分科的圖表，我們簡單說一下。



先看第一個「簡非因」。「簡非因」是指「舍利弗，不可以少善根福德因緣得生彼國。」

這一段是講往生正因，它分為三節。

首先，「簡」是簡別，就是區別開來，把不是往生正因的區別開來，就是排除法。

其次正式說明，「明正因」，說這樣就可以往生。

既然這樣就可以往生，那就勸我們願意去往生。這裡「勸願生」和前面那個「勸」，層次上不一樣。因為前面第一次勸的時候，還不知道往生的方法，這裡是已經明瞭往生的正因。

所以，往生正因這一段大分為三節：先簡別不是往生的因，然後說明往生的正因，再勸我們往生。

「明正因」分為三點：機、行和益，這張表畫得簡略一些。

機，是說往生的人是什麼樣的根機，就是「若有善男子、善女人」，這一句就判斷為機。

行，就是「聞說阿彌陀佛，執持名號」，然後到「若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂」，這都叫行。

這個行又分兩種：聞思和正修。

聞思是「聞說阿彌陀佛」。

正修也分為三點：一是行體，你修行什麼，你的體是什麼，就是「執持名號」；二是行時，時節是怎樣的，就是「若一日……若七日」；三是行相，修行時是什麼樣的相狀？就是「一心不亂」。這樣把它分得細一點。

接下來，這樣的根機，這樣的行法，有什麼樣的利益。這個利益，又分為臨終和命終利益。臨終是「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前」，就是「佛聖現前」。命終有什麼利益？就是「心不顛倒，即得往生」。

這樣看，這張圖表就很清晰。當然，這張圖表還可以更詳細，比如說機這裡，「明正因」，首先是說「舍利弗」幾個字，「舍利弗」這句是告命。告命下面是正說。「機」也有告命，也有正說等等，這樣就比較複雜一點。

（三）《法事讚》

《法事讚》是善導大師的著作之一，是以偈文的形式解釋《阿彌陀經》。我們對《阿彌陀經》這段經文的理解，主要是依據善導大師的《法事讚》，這是我們學習的一個根本依據。

自古以來對《阿彌陀經》的解釋非常多，有十幾種甚至幾十種，最有名的就是蓮池大師的《彌陀疏鈔》和蕩益大師的《彌陀要解》。我們這次學習，是依據善導大師的《法事讚》。

為什麼以前沒有人這樣依據呢？因為善導大師的《法事讚》在中國失傳一千多年。我們現在專依善導大師，那當然以大師的《法事讚》作為依準。所以，我們在解釋經文的時候，首先引用《法事讚》。

1·釋當文

我們來看經文。

第一句「舍利佛，不可以少善根福德因緣得生彼國。」下面有一個括弧，括弧裡面有一段說明：「此句原屬上段。今為方便對照偈釋，移至本段。」這句

話，可能有人不明白。如果以善導大師十七段科文來講，它沒放在當段的經文中，而是放在上一段的結尾了。

我們翻到前面就很清楚了。看前面這一句，「所以者何？得與如是諸上善人俱會一處」，下面打了個括弧，黑體字，「舍利弗，不可以少善根福德因緣得生彼國」，就是善導大師在分科的時候，這句話是放在第八段的，放在「生皆不退」這段。但是在這段當中，善導大師沒怎麼解釋，為什麼要放在這一段？是有它的作用的。

既然善導大師把它放在這一段，應該說有善導大師所要表達的內涵，他要表達極樂世界的境界非常高，是一生補處菩薩的境界，是生皆不退的境界；這樣高的涅槃國土的境界，少善根福德因緣是不能往生的。它是一個反差的對比，所以它是接著上面那一句，「得與如是諸上善人俱會一處」，這個是上善之人才能到的地方，少善根福德因緣怎麼能去往生呢？這句話放前放後，是有講究的，這裡是顯示涅槃國土的高妙之處，是反顯、反襯。

為什麼把它挪到下面這一段呢？因為善導大師有一首偈子，這首偈子太有名了，如果這句經文不放在這裡，這首偈子可能大家看起來感到沒有根。是哪一首偈子呢？

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；
故使如來選要法，教念彌陀專復專。

這段話就是為了方便對照這首偈子的解釋。

「極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生」，這個「隨緣雜善恐難生」，就是解釋這一句的。但是善導大師的解釋往往後跨前，前也照應到後面，是貫通式的，這樣放在這裡。因為這首偈子我們經常引用，所以把它挪到這裡，作一個說明，讓大家瞭解，《淨土宗聖教集》也把這一句放在這裡。

《法事讚》對前面這段經文，有兩首偈子來解釋，這兩首偈子，一個是「釋當文」，然後是「勸念佛」。

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生。
故使如來選要法，教念彌陀專復專。

七日七夜心無間，長時起行倍皆然。
 臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮。
 坐時即得無生忍，一念迎將至佛前。
 法侶將衣競來著，證得不退入三賢。
 眾等迴心皆願往，手執香華常供養。

這首偈子，我們標為「釋當文」，就是說它是解釋當段文句的，不過就解釋到「即得往生阿彌陀佛極樂國土」這裡。

（1）極樂無為涅槃界

「極樂無為涅槃界」，這一句我們分三點來說明。

① 判極樂報土

第一點是判極樂報土。這句話顯明善導大師判別極樂世界報土，因為說到「無為涅槃界」。所謂「無為」，「為」是造作，遠離因緣造作，如果用因緣法所造作而成的，叫「有為」。無為是遠離因緣造作，離開生滅變化，是絕對的真實之相，這叫「無為」。「無為」其實和涅槃、實相、法性、一真法界都是同義詞，有同一個意義。

所謂「極樂無為涅槃界」是我們真如佛性所顯現的，是佛本身所證入的境界。佛是大涅槃，常住大涅槃。所謂「界」，是界別，是講這樣一個境界。「極樂無為涅槃界」，它是本性中所完全具足的，徹底顯現出來的，絕對清淨的報土。

這樣判釋的依據是什麼呢？接下來看第二點。

② 總指與別指

總指上依正莊嚴，別指諸上善人俱會之「一處」。

第二點，「總指上依正莊嚴」。「極樂無為涅槃界」，這句話只有七個字，但它的含量特別大。總的來講，就對上面從第二段略讚依正那一段，到第七段「彌陀名義段」，甚至第八段「生皆不退段」，總共七段的內容，依報莊嚴和正報莊嚴，用這七個字，就把它說明了，這就是「極樂無為涅槃界」。鳥都是「阿



大英博物藏 敦煌壁畫 觀世音菩薩像

彌陀佛變化所作」，你到極樂世界，自然是不退轉，都是一生補處，這是無為的，所謂「十地願行自然彰」。

總的指這七段，特別是指哪一段呢？就是指上面那一段，「諸上善人俱會一處」。這個「一處」的「一」，是很有意思的，是沒有分別的，就是所謂一真法界，是平等的。

近指「生皆不退」一段，如上所釋。

究竟來講，我們來判是報土，也就是指「生皆不退」這一段，特別能顯明它報土的利益，所以說第八段就是「入報為用」，往生報土作為用。

前面雖然講的都是報土的境界，可是如果第八段的內容不是這樣分明，或許有人會作別的解釋。但第八段說往生都是不退，而且都得到一生補處。善導大師在前面那段文當中也有幾段話，比如說：

極樂無為實是精。

阿鞞跋致即無生。

六識縱橫自然悟，未藉思量一念功。

這都是反映「無為涅槃界」的景象。比如「無為」「極樂無為」，和這裡說「極樂無為涅槃界」是一樣的。「實是精」，實在是非常精絕，非常好，非常莊嚴。

「阿鞞跋致即無生」，「阿鞞跋致」是不退轉，怎麼解釋「不退轉」呢？這

「不退轉」有種種解釋：位不退、行不退、念不退，《彌陀要解》裡這樣解釋；善導大師解釋得很簡單，說阿鞞跋致就是「無為」。

「六識縱橫自然悟」，這也是無為。「未藉思量一念功」，你根本不用動念頭，根本用不著，自自然然就悟了，這個悟不是小悟。

國土涅槃——自然即是彌陀國，無漏無生還即真；

主佛涅槃——果得涅槃常住世；

聖眾涅槃——同因同行至菩提。

涅槃有三種境界：

第一，國土涅槃	}	依正主伴，同一涅槃
第二，主佛涅槃		
第三，眾生涅槃		

這三種都是涅槃的境界。

「國土涅槃」，善導大師講「自然即是彌陀國，無漏無生還即真」，「自然」也就是無為，也就是「涅槃界」。「自然」就是它本來的狀態，它自性的存在，它自體「法爾如是」的樣子，這叫「自然」。

我們這裡有自然嗎？都不自然。我們說「大自然」，天空、星星、月亮，我們一般把這些叫大自然。其實這些連小自然都沒達到，是我們眾生共業所感來的。月亮東升西落，春夏秋冬的交替，天體的運行，都在不斷地變化。

經中所講的「自然」，和我們所講的「大自然」不是一個概念。所謂「自然」，是它本來的、自性的、自體「法爾如是」的存在，也就是它本來的狀態，這本來的狀態就是所謂真如、如是。不過善導大師說得非常簡單，「自然即是彌陀國」，阿彌陀佛的淨土才是自然，才是無為，才是涅槃，娑婆世界沒有自然。

「無漏無生還即真」，這個「自然」有什麼樣的效果呢？它本身是無漏的。娑婆世界都是有漏的，「三界無安，猶如火宅」，還在三界之內，哪有自然？沒有。「無生」，我們都是有生有滅的，即使是恆星，也不是恆常不變的，它也會

爆炸，這不是有生有滅嗎？「還即真」，這是「無漏無生」的。所謂「還」，就是說，這是我們本來的佛性之都、佛性之家，所以我們「還」，就是回到我們的本家，我們本來的心性就如此。阿彌陀佛的極樂報土，只要回到那裡，當下就「真」了；在這裡都是假的。這個「真」，就是一真法界，我們的真如自性，完全顯現出來，所以「還即真」。不回到極樂世界就罷了，一回到極樂世界，當下真如佛性顯現，當下證入佛境，所以「自然即是彌陀國」。

到極樂世界成佛很簡單，在娑婆世界都是貪瞋癡的業力造作。所以，極樂世界多麼美妙啊！我們在娑婆世界仰觀星空的時候，都會感歎：「大自然真的美妙啊！」極樂世界菩薩搖搖頭說：「娑婆世界沒有大自然啊！」這樣都讓我們感到很美妙了，那極樂世界的自然是怎樣的美妙呢？我們無法想像。

「主佛涅槃」，善導大師說：「果得涅槃常住世，壽命延長難可量，千劫萬劫恒沙劫，兆載永劫亦無央。」

「聖眾涅槃」，善導大師說「同因同行至菩提」，在前面有關的文句當中，都說得很清楚。「同因同行至菩提」何能說明是聖眾涅槃呢？因為跟阿彌陀佛同樣的因，同樣的行，得到同樣的果。佛得到涅槃常住之果，我們的因行一樣，果報也一樣，自然就是「聖眾涅槃」。

③ 乘佛願力，五乘齊入

凡夫得與菩薩上善一處，乃專稱佛名，乘佛願力，五乘齊入故。

接下來說明，涅槃境界是這樣高超，「無漏無生」，是涅槃常住，我們凡夫怎麼能跟菩薩到這樣的地方去呢？這是我們專稱佛名、乘佛願力、五乘齊入的緣故。

「極樂無為涅槃界」這七個字一標出來，就知道是要靠佛力的，靠自己是不可能的。就像我們到月亮上去，靠自己蹦上去啊？不去就罷了，要去一定要乘飛船。既然講到「極樂無為涅槃界」，這麼高的境界，你就死心了，靠你自己就完了，絕不可能去的。之所以能去，就是靠佛的願力，一定要靠佛的願力。

這個放在前面，是一個總的基調。

（待續）

往生極樂的條件（下）

文／釋慧淨

接著依據《淨土宗教章》中的一篇《往生極樂的條件》來解說：

彌陀淨土再怎麼「極樂」「安樂」，如果不能令我們往生，等於畫餅充饑，毫無意義。

往生極樂的條件，依據第十八願所言：

設我得佛，
十方眾生，至心信樂，
欲生我國，乃至十念，
若不生者，不取正覺；
唯除五逆，誹謗正法。

淨土門易解易行

此三十六字之中，「至心」「信樂」「欲生」「念佛」是往生極樂淨土的要素、條件，具備這四項條件，就能夠往生。

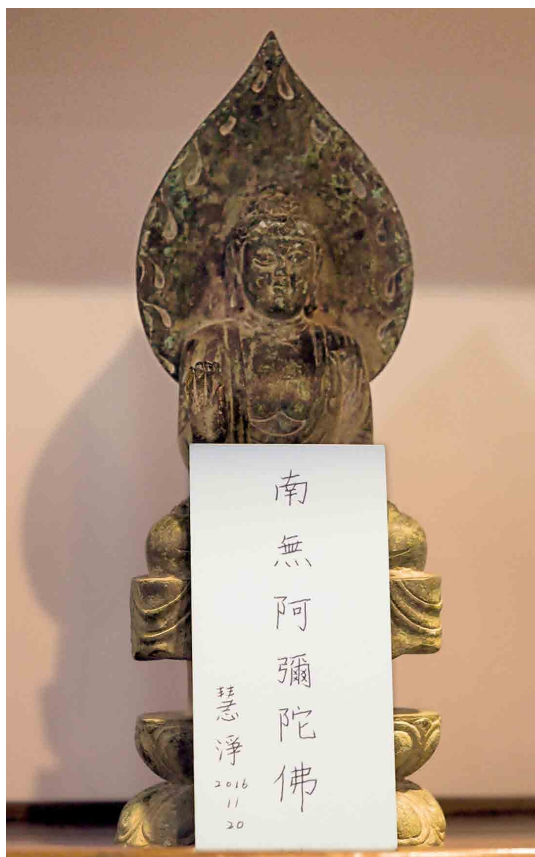
然而這四項條件，有學者解釋得很繁瑣、很駁雜，反而令人不易明

白，而不得要領。其實它的道理很簡單，很容易明白。亦即只要真正（至心）地「信受彌陀救度」（信樂），真正地「願生彌陀淨土」（欲生），真正地「專稱彌陀佛名」（念佛）。如此而已，既簡單明瞭，又易解易行。

「信」為前導，「行」為歸結

前提是信，極樂淨土既然那麼美好，誰不嚮往，誰不「欲生」？除非不信之人。既已「至心」的「信」，自然就有「樂」，並且至心「欲生」，此後只要專一「念佛」便可。這便已具足「信、願、行」三資糧，而最後歸結在「行」，如善導大師說「一向專稱彌陀佛名」，又說「眾生稱念，必得往生」。

淺而言之，「至心信樂」是因真正相信，而心生歡喜；「欲生我國」是願生彌陀淨土，由於一旦往生，必



慧淨法師 字

至滅度，證入涅槃，這麼殊勝美好的淨土，當然令人喜樂願生；「乃至十念」是只要念佛，不夾餘法，簡單容易，故念佛往生的淨土法門，被讚為「易行道」。

有信就有樂，有樂就有欲生，有欲生就有念佛，有念佛就有往生；出發點在於信。

往生等於沒條件

只要「信樂」「欲生」「念佛」，必定往生；彌陀大悲，一點都不為難任何眾生。往生彌陀淨土的條件，就是這麼簡單，這麼容易，有條件等於沒條件；美好的極樂世界，白白地送給任何念佛眾生，可見彌陀的救度是「主動、平等、無條件」的。

往生極樂的條件，再約而言之，只有二項：一是「欲生」，願生極樂；二是「念佛」，上盡一形，下至臨終之十聲、五聲、一聲、一念，亦得往生。

「欲生」與「念佛」的前提在信，信受彌陀救度，信受極樂殊勝，信受念佛必生。既然信受而「欲生」，則「念佛」根本不是問題，只要開口念佛，有誰不能？若是啞巴，或是病人，也可以心中念佛。念佛既不是問題，往生自然也就不是問題；既然都不是問題，即是簡單、容易、淺顯，不繁瑣、不困難、不深奧，不論何人都能做到，都能達成，都能無礙往生。

彌陀大悲，亦攝逆謗往生

至於犯「五逆誹謗正法」者，除非至死不悔，才會不能往生。因為使

逆者不逆，謗者不謗，正是佛教的精神所在，也是彌陀大慈大悲的目的。如《觀經》下品下生之五逆罪人，臨終至心念佛，當下眾罪消滅，往生極樂淨土。可見犯五逆罪，只要至心悔改而念佛，依然往生彌陀淨土。而誹謗正法者，也是如此。

諸經中釋尊降伏外道的事蹟比比皆是，外道多有謗法者，然皈依佛陀，依教奉行，亦能入聖得果。何況五逆即含謗法，若不謗法，何來「出佛身血、破和合僧」？故五逆謗法者，除非至死不悔，否則迴心皆往，不會因為一經犯逆犯謗，就永被捨棄，不蒙救度。因此《莊嚴經》言：「常運慈心拔有情，度盡阿鼻苦眾生」，善導大師《法事讚》亦言：「以佛願力，五逆之與十惡，罪滅得生；謗法闡提，迴心皆往」。

彌陀威神，成就眾生

第十八願成就文說：「願生彼國，即得往生，住不退轉。」「往生」多麼容易，「住不退轉」多麼容易。「容易」是淨土門之所以稱為易行道的真義所在，這是彌陀威神功德的最高表現，致使十方諸佛皆共讚歎。如《大經》下卷言：

十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛，威神功德不可思議。

無量壽佛威神無極，十方世界無量無邊不可思議諸佛如來，莫不稱歎。

「威神功德」即是彌陀救度眾生的力量，力量廣大，致使十方世界任何眾生往生容易，證果容易。如此容易，諸佛怎能不讚歎、不勸往？然而眾生仍然不信，可見罪業之深，業障之重。

易行道是彌陀發願的本懷

有學者弘揚淨土法門，往往將易行道與難行道混為一談，把往生的條件講得很高、很難，使念佛人望洋興嘆，半途而退；不免上違彌陀發願的本懷，下誤眾生得救的機緣。其實，能使無力之人往生、絕望之人獲救，如下品下生的根機，只靠念佛，亦能遠離輪轉之鄉，還歸涅槃之界，才是彌陀佛為眾生發願的本懷，也是易行道的真正精神之所在。

第十一願說：

設我得佛，國中天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。

第三十九願說：

設我得佛，國中天人，所受快樂，
不如漏盡比丘者，不取正覺。

第十一願保證滅度，「滅度」
是入涅槃，一入涅槃，則生死之苦消
滅，而進入絕對安樂自在的境界，等
於是成佛。

第三十九願保證滅度之前身心快
樂，無憂無苦，毫無煩惱（漏盡）。

極樂聖眾有這兩項保證，這兩項
保證就夠了，足夠滿足我們所能想像
的最高希望。

四十八願中，對我們來說，最重
要的是第十一願與第十八願。

第十一願保證，一旦往生極樂，
全部都能成佛。

第十八願保證，十方世界任何眾
生，只要願生稱名，必定往生。

第十八願念佛往生極樂淨土，都
是化生。《大經》下卷說明「胎生」
「化生」。

胎生是：「以疑惑心修諸功德，
願生彼國。」

化生是：「明信佛智乃至勝智，
作諸功德，信心迴向。」

第十八願念佛往生是：「至心信
樂，欲生我國，乃至十念。」「至心

信樂」當然沒有「疑惑心」，也就是
「明信佛智」。「佛智」即是阿彌陀
佛救度十方眾生的力量，任何眾生，
只要念佛，必定往生，正是彌陀「威
神功德，不可思議」之所在。「乃至
十念」之念佛就是「作諸功德」，因
念佛是無上功德故，而「信樂欲生」
就是「信心迴向」。故相信念佛必得
往生，而且念佛往生者都是化生而非
胎生。

極樂眾生同體涅槃

極樂世界的眾生，其身心相狀如
何？以下三段經文，略可說明：

《大經》「依正涅槃」之文：

彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，
次於無為泥洹之道。

其諸聲聞、菩薩、天人，智慧高
明，神通洞達，咸同一類，形無異
狀；但因順餘方，故有天人之名。
顏貌端正，超世稀有，容色微
妙，非天非人，皆受自然虛無之
身、無極之體。

《無量壽如來會》「無差別相」
之文：

極樂國土，所有眾生，無差別
相；順餘方俗，有天人名。

《大阿彌陀經》「同證涅槃」之文：

八方上下，無央數佛國，諸天人
民，及蜎飛蠕動之類，諸生阿彌
陀佛國者，皆於七寶水池，蓮華
中化生，便自然長大。亦無乳養
之者，皆食自然之飲食。

其身體亦非世間人之身體，亦非
天上人之身體；皆積眾善之德，
悉受自然虛無之身、無極之體，
甚殊好無比。

這裡，有幾個地方需要稍微解釋
一下。

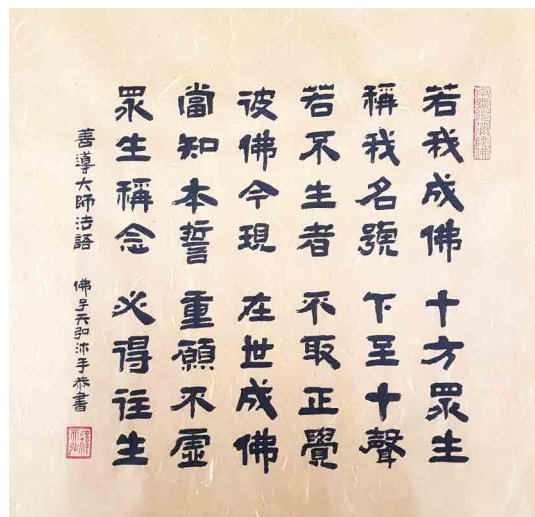
「胎生」與「化生」的涵義

譬如，我們說極樂世界都是化
生，沒有胎生，可是第六十六頁倒數
五行就說：

第十八願念佛往生極樂淨土，都是
化生。

《大經》下卷說明「胎生」「化
生」。

這裡所說的「胎生」只是譬
喻，《無量壽經》下卷後面的「胎化
段」，就有說明胎生與化生的因果。
也就是說，如果是念佛——依第十八
願的專一念佛，往生就都是化生，因
為等同對阿彌陀佛沒有懷疑；如果不



天弘法師 書法

是專一念佛，而是要以自己所修的功
德來迴向往生的話，那就是胎生。這
裡所說的「胎生」並不是胎卵濕化的
「胎」，而是譬喻。由於往生當下不
能見佛、聞法、見諸菩薩，好像雖然
已得人身，但是還留在母親的子宮裡
面，還沒有生下來，尚無緣親見這個
世間，因而形容為「胎」。所以「胎
生」二字是一種譬喻，藉此譬喻讓念
佛人能了解此中情境，進而導向專一
念佛。總而言之，釋迦牟尼佛之所
以要講這一段，主要是要大家曉得有這
樣的不同，要我們專念彌陀的名號。

仰信佛智，自然專稱佛名

那專念彌陀名號和「信、疑」有

什麼關係呢？「信」與「專」是一體兩面，內心對阿彌陀佛的佛智相信，就會專念彌陀名號。阿彌陀佛的佛智是什麼意思呢？《無量壽經》有談到五個智：佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上乘智。這五種智歸納起來就是佛智。

佛的智慧就是般若，所謂「真如實相，第一義空」，這對我們凡夫來講怎麼理解？怎麼接受？怎麼相信呢？其實非常容易，我們只要相信阿彌陀佛能夠救我們到極樂世界成佛就可以了；相信我們自己是怎麼樣的眾生——罪惡生死凡夫，即使出家學佛修行，沒有一個能夠斷煩惱的，更不用說破見惑，就連伏惑都很難。自古以來修行人多如牛毛，但是證悟者、解脫者卻稀如麟角；更何況現在是末法時代，佛陀入滅已兩三千年了，隨著距離佛陀入滅的時間愈遙遠，世風如江河日下，人心愈加混濁複雜。以我們目前這樣的根機，要靠自己修行離開生死輪迴是不可能的，成佛更是遙遙無期。可是阿彌陀佛的佛智與力量，能夠很輕易地讓我們離開輪迴、往生成佛，我們這樣相信就可以了。這就是阿彌陀佛的佛智所在。

所以，這個佛智顯現在阿彌陀佛救度眾生的能力上。佛有所謂「三種

智」：一切智、道種智、一切種智，對這三種智，也可歸為根本智與後得智；一切智就是根本智，都是講空性的智慧，也就是一切法的自性本空，所以佛的根本智就是佛的智慧，佛的慈悲救度的力量叫做後得智（含括道種智與一切種智）。

佛的智慧顯現在哪裡？顯現在慈悲的救度、光明的救度，佛的慈悲與光明都是佛智的顯現。智慧也好，慈悲也好，都是一體之兩面；而佛的智慧是體，佛的光明是佛智的外相，智慧也好，光明也好，體和相也是一體的。所以佛智顯現在彌陀救度眾生的功能用上，我們相信佛能夠救度十方眾生，只要往生極樂世界就能成佛，這樣等同相信佛智；退一步說即使這樣的道理理解不來，但只要能夠專念阿彌陀佛的名號，專念就等同相信，自然就「潛通佛智，暗合道妙」了。

所以，信就不疑，信就會專；如果不完全靠阿彌陀佛，或者是一半靠阿彌陀佛，一半靠自己，那表示對阿彌陀佛還不夠相信，認為阿彌陀佛力量不夠，必須自己再加一把力，修這個、修那個來加以迴向，阿彌陀佛才救得起我，這樣就是等同疑惑佛智了。

如果真的相信阿彌陀佛，就會「全身靠倒，通身放下」，專念他的名號。為什麼？這一句名號與世間的名號是不一樣的，世間都是「假名施設」的，但這一句名號和阿彌陀佛是「名體一如」——名即是體，體即是名；阿彌陀佛的本體和他的名號是一樣的。所以這一句名號具有阿彌陀佛因地所有修行的功德，以及果地成佛正覺的所有力量，因此「南無阿彌陀佛」這六個字也叫做「萬德洪名」。可以說，這六字是阿彌陀佛功德的結晶，名就是體，體就是名。

為什麼有這樣的功能呢？因為佛的境界能夠理事無礙、事事無礙，有形無形一切萬物融通無礙，不相阻隔，所以這一句名號就是阿彌陀佛本身。

離開這一句名號，我們去哪裡找阿彌陀佛？和阿彌陀佛接觸呢？

阿彌陀佛如果沒有這一句名號，他怎麼能夠救度眾生？讓眾生能夠理解、讓眾生能夠接觸呢？

彌陀名號是救度眾生的憑藉

佛身是法身，法身無形相、不可思議、不可稱說、不可形容；但是要救度眾生必須要示現一個形相，以

阿彌陀佛來講，分為法性法身與方便法身，法性法身是他的本體，方便法身就是這一句名號。這裡所說的「方便」與正直捨方便的「權巧方便」是不一樣的內涵，這裡所說的方便是就救度眾生來講的，所以這一句名號也是法身。因此，名號就是阿彌陀佛的本體，我們念南無阿彌陀佛接受彌陀的救度，等於接受阿彌陀佛所有的功德。

雜善不生極樂，必須全靠彌陀

我們要往生極樂世界成佛，如果沒有佛的功德，怎麼能夠往生？怎麼能夠成佛呢？如果靠我們自己，老實講，我們會修行嗎？我們所修的行都是有漏的、雜毒的，曇鸞大師說：

凡夫人天諸善，人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。

人和天的善惡因果，從佛的立場來看都是顛倒、虛偽、雜毒、有漏的。極樂世界是無量光明土，是阿彌陀佛的智慧之土，也是無為涅槃的境界，要進入那種境界，靠我們有漏、虛假不真的功德的迴向怎麼進去？都必須要靠阿彌陀佛的力量，這個叫做「明信佛智」，也就是第十八願所講



唐 阿彌陀八大菩薩圖（局部）絹本彩繪 敦煌莫高窟 大英博物館藏

的「至心信樂」。

那麼第十八願講：「至心、信樂、欲生我國、乃至十念」，這四個是積極的條件，而「唯除五逆，誹謗正法」是消極的限制。條件雖說有四，但其實就是一個念佛。念佛很簡單、很容易，有心就能夠念佛，阿彌陀佛並沒有規定我們要怎麼樣地念，也沒有說要念到怎麼樣，如果阿彌陀佛救度我們還有一個門檻標準的話，這樣豈不顯示阿彌陀慈悲不夠，智慧不足？

問答部分

一、問：得以往生的主因和助緣有哪些？

答：往生的主因是什麼？在一句佛號中，主因、助緣統統包含在裡面了，也就是「專稱彌陀佛名」。為什麼？根本願——第十八願只講到念佛，沒有講到其他；所以我們只要專一念佛，百分之百必定往生。因為念佛往生是阿彌陀佛根本願，是釋迦牟尼佛保證的，也是祖師所肯定的，就結論來講是這樣。

至於背後的道理，可能大家要多了解一些淨土教理，也就是所謂的「聞、思、修」。聽「聞」了教理之後，進一步必須如理如法深入「思」維，這樣經文才能入心，而成為信心；那「修」呢？在淨土門很簡單，就是念佛，而且沒有標準。彌陀要救的是十方眾生，十方眾生怎麼可以有一個相同的標準呢？只要有個什麼標準，一定有的人達得到，有的人達不到；所以如果一定要有個標準，那佛就不能夠平等普度一切眾生，就不是無緣大慈同體大悲了。

所以，主因與助緣，都在於「專稱彌陀佛名」。

四十年前，我初學佛時看很多經書，那時候我學兩門，一門是禪，早晚參禪打坐，一門是念佛。我當時是存著「偷心」，怎樣的偷心呢？我想：不開悟也往生，能往生又能開悟那更好，心想這樣就可

以萬無一失了。但最後，還是捨掉禪，專歸淨土。這就好像在山上要抓兔子，心裡想兩隻都抓，也跑東、也跑西，這樣到最後恐怕連一隻都抓不到。何況專修淨土的話，禪就在裡面了。

而且，老實說，開悟的人有幾個？再者，即使大徹大悟了，煩惱全都斷了嗎？煩惱只要還沒有完全斷盡，就不可能離開輪迴。所以歷代以來，就有不少大徹大悟，修得很好，卻又投胎轉世，而且一世不如一世的例子很多。永明延壽禪師的《四料簡》就說：

有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。

不過，我當時的念佛還不是遵循善導大師的思想，而是一般所認為的，要有主修跟助緣，念佛是主修，但還是要兼帶累積其他功德為助緣為輔助來迴向。等於說念佛是正因，其他的功德是助業，而且這個正因還必須要有相當的禪定功夫，當初的理解都是這樣，主持佛七為別人講的時候也是強調這樣。其實，這完全是錯誤的解釋。

往生的正因只有一個，就是「專稱彌陀佛名」，所有往生的功德都在六字名號裡面。因為如果念佛不能往生，彌陀他就不成正覺；彌陀十劫前已成正覺了，所以念佛就必定能往生，這是釋迦牟尼佛及十方諸佛出廣長舌相保證的。

二、問：有人說不可帶業往生，必須消業方可往生。請問您怎麼看？

答：消業往生或帶業往生這個問題，大概是在民國70年間（1980）的時候所引起的論諍。當時陳健民居士組織了一批學生查經，查出一個結論說往生淨土不是帶業往生，必須消業往生，而且也出書。這個論點一提出來就引起佛教界的反彈，認為如果要消業才能往生的話，那有誰能往生？所以必須是帶業往生。這個問題，當時異說紛紜，不過現在已沒有人再談這個問題了。

好，我們先就結論來回答，其實不是帶業往生，是消業往生。

那業誰來消？只要專稱彌陀佛名，阿彌陀佛的佛智與悲願就能消我們的業，如前面所引用善導大師《法事讚》所說：「以佛願力，五逆之與十惡，罪滅得生；謗法闡提，迴心皆往。」此外善導大師《般舟讚》也說：「謗法闡提行十惡，迴心念佛罪皆除。」由結論來講是這樣。

差別在於，那個時候一般所謂的消業，是認為必須靠自己修行的功德力量消業，也就是靠自己的修行達到業盡情空，如此高不可及的條件，當然佛教界就反彈了，因為我們肯定消不了自己的業障，如此都不能往生了。可是自古以來，譬如《淨土聖賢錄》所記載的往生事蹟一千多件，另外沒有記載的更多，他們難道沒有往生嗎——是消業往生，而不是帶業往生，業是阿彌陀佛為我們消的，而不是念佛人靠自力消自己業的。因為極樂世界是無為涅槃境界，如果不是依靠阿彌陀佛的弘願力與功德力消業，九法界一切眾生是無法往生的。

再者，業是真的還是假的？世人作夢，夢是真的還是假的？

所謂「夢裡明明有六趣，覺後空空無大千」，一醒過來，夢中無論是苦或樂，百年的夢、千年的夢，一剎那間就全沒有了。那夢中的善業、惡業到哪裡去了？它沒有體性，本來就是空的！其實時間也好，空間也好，都是我們凡夫的妄想；還有萬物，我們看萬物有差別相，那是我們凡夫的煩惱所顯現，以佛的眼光來看的話，哪有所謂的萬物，一切都是一體的。

這個都有理論根據，因為時間的關係，今天無法深入細談這部分，大家請多看淨土宗的叢書就能明瞭。

三、問：很多大德提倡持戒念佛，而且日本淨土宗則認為念佛無須持戒。請問您怎麼看？

答：就往生來講，往生的正因只有一個——念佛，既不夾帶持戒念佛，也不夾帶禪修念佛或者教理念佛、定慧念佛、菩提念佛……，如果必須夾帶條件的話，阿彌陀佛如何平等救度十方眾生呢？

只是，這裡有一個誤區，有人誤解，認為：既然強調念佛，就表示不用持戒、不要禪定、不要深入經藏。怎麼會做這樣的解釋呢？如此解釋很離譜，好像除了念佛，其他都不用做了，如果這樣，那要不要吃飯？要不要穿衣服？其實彼此是沒有衝突的。

念佛是就往生來講的，而持戒是每一個人應盡的本分。譬如在家眾，如果受五戒、菩薩戒，那就要守他已受的戒；出家眾有比丘戒、比丘尼戒，也都應隨個人的本分而持戒。而且學佛的人本身都必然有一種向上、向善、向淨、去惡行善、修身養性的心，同時要淨化社會、服務人群，要發菩提心、勸進行者，只是這些和往生根本是兩碼事。

簡而言之，念佛是就往生來講的，其他這一些是做人的本分。所以不是強調念佛，就表示不持戒，甚至可以破戒，不是這樣的。而且念佛者更能體會佛的慈悲，阿彌陀佛如何愛我們，我們也就如何愛人；阿彌陀佛如何為我們，我們也如何為人。我們之所以求生極樂世界，難道是逃避或者去那裡享樂嗎？都不是，是為了更有能力來救度眾生，所以才發願往生極樂世界。有一句話說：「不怕不會說法度眾生，只怕不成佛」，因為成佛就自然會說法度眾生；進一步說，不怕不成佛，只怕不往生淨土，因為一旦往生淨土就一定成佛。

四、問：既然往生都是化生，怎麼解釋「九品」呢？

答：阿彌陀佛四十八大願中沒有提到九品，第十八願內也沒有九品之說，但是《無量壽經》有說到「三輩」，《觀無量壽經》也有說到「九品」，但不管是三輩或九品，都是一樣的，約而言之是三輩，展開就是九品，再展開就是八十一品，再進一步展開就是無量品。

那為什麼會說三輩九品呢？是就兩方面來說：

一方面是就還沒有往生極樂世界的「眾生根機」來講輩品。譬如出家眾，以三輩來講就是在上輩；在家眾分有能力和沒能力的，就是在中輩和下輩；再展開的話就有善、惡，所以就有九品、八十一

品、無量品。這一些輩品，如果以他們的身分（根機）所修而迴向往生的話，就是胎生。所以三輩九品就是胎生。

如果三輩九品這些種種身分，他們都專一念佛，就沒有輩品、沒有胎生，全部是化生了。也就是說，出家眾、在家眾，根機高、根機低，任何的人都專一念佛，都信靠阿彌陀佛的力量，這樣往生的話就像曇鸞大師所講的：

本則三三之品，今無一二之殊。

在娑婆世界本來有三輩、九品、無量品，到了極樂世界統統沒有這一些，連概念都沒有，都是平等的進入法身了。既已進入法身，連一品都沒有，哪還有什麼三輩、九品呢？

另一方面，三輩九品與胎生是相對的，那為什麼說上品上生到那裡就花開見佛？其實上輩也是化生，只是時間長短差別而已。胎生說五百歲不見佛聞法，五百是一個數目的概念：九品有詳細的時間，有一宿花開，有一日一夜，有四十九天，有六劫、十二大劫……，這些數目和五百都是一樣的，只是一個概念數目而已。在經典上也常常有「五百」這一類敘述，這是一個不多不少、大概性的數目，和九品是一樣的內涵。

佛無定法可說，都是隨眾生的根機而說的，所以，說五百、說九品也是隨順眾生的根機，性質都一樣，目的是要引導三輩九品、無量品的眾生都來專念阿彌陀佛，這樣就沒有那些輩品了；到了極樂世界統統化生，統統花開見佛，都能證無生。這是輩品所蘊含的深義。所以，一切都要回歸到第十八願的「乃至十念」。

簡單地講是這樣，但背後的理論根據有很多。由於時間的關係，不能一一引經據論，就講到這裡。

南無阿彌陀佛。

2017年5月15日講於圓光佛學院（全文完）

明信佛智作諸功德之義

文／釋宗柱

《無量壽經》下卷有這麼一段經文：

若有眾生，以疑惑心修諸功德，願生彼國，不了佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智，於此諸智疑惑不信；然猶信罪福，修習善本，願生其國。此諸眾生，生彼宮殿，壽五百歲；常不見佛，不聞經法，不見菩薩、聲聞聖眾。是故於彼國土，謂之胎生。若有眾生，明信佛智乃至勝智，作諸功德，信心迴向。此諸眾生，於七寶花中自然化生，跏趺而坐。

這段經文提到的「修諸功德」和「作諸功德」，在疑惑或明信佛智之間，該怎樣理解？

首先，要回到這部經的開始。阿彌陀佛在因地法藏比丘的時候，以五大劫思惟，考量十方眾生尤其我們娑

婆世界，是被十方諸佛所摒棄，斷諸善根，專行惡業，只會造業而沒有能力修行解脫的根機。阿彌陀佛因此為我們量身訂做了一套辦法——用名號救度我們。

佛在因地發了大願：「我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中。」再經過兆載永劫的修行，完成了十方眾生消滅罪業和往生淨土的功德，而無量的功德就凝聚在這句名號之中，稱為「萬德洪名」。阿彌陀佛成佛以後，就用這句名號來救度我們娑婆眾生。

這是救度！阿彌陀佛無條件地把萬德洪名布施給十方眾生。我們只要相信，接過來，就擁有了佛的功德。所以藕益大師說：「行人信願持名，全攝佛功德成自功德。」善導大師也說：「言『南無』者，即是歸命……言『阿彌陀佛』者，即是其行。」

修行，我們稱不上，也不會，但我們一稱念阿彌陀佛，阿彌陀佛無量劫修行的功德就是我們的功德。所以這是一個救度的法門。阿彌陀佛的光明名號、萬德洪名送給我們，不是讓我們拿這句名號去修行，是讓我們相信。你信了就是你的，就拿到了。信就像一雙手，不相信怎麼能拿到阿彌陀佛的功德呢？當然這不包括一些傻子、動物，他也沒有相信，但他也拿到了。我們說的是一個普遍的規律，不相信就不會專一地稱念，這是緊密聯繫的。所以蓮池大師說：「千信即千生，萬信即萬生。」印光大師也說：「能信得及，許汝西方有分。」我們一定要多聽聞教理，領會善導大師的思想，然後才能相信，相信了之後這個功德就屬於我們的了。

這句名號是「名體一如」。名號是六個字，體就是彌陀的功德，功德和這六個字合二為一，叫「名體一如」，我們首先要明白。明白了再去稱念，就進到了善導大師所說的弘願專修，也叫「本願稱名」。

眾生根機不等，我們雖然相信，還有很多人不相信；對不相信的人，佛又發了一個願，也就是第十九願。第十九願大意是，十方眾生發菩提心，修諸功德，願生彼國。

為什麼要自己發菩提心，自己修功德呢？因為他不相信，智慧未開，以為阿彌陀佛的名號和我們世間的名差不多，好比我們每天喊父母親的名字，只念名號肯定不行。他認為念名號只有「願」，沒有「行」，因此名號之外要加上修行——這就是疑惑佛智的人。

佛的智慧是什麼？還是這句名號。這句名號名體一如，佛的三身：法身、報身、應化身就是這句名號；佛修行的萬德、無量功德還是這句名號；極樂世界的全體的依報、正報莊嚴還是這句名號。一切都在這句名號之中。如果能這麼理解，這叫明信佛智；如果理解不了，不能相信，就是懷疑佛智。

懷疑，必然自己修行。自己雖然去修行，真能發出菩提心、能修出功德也可往生。什麼是功德呢？悟後起修，才能得功德，也就是破四相，破除我執，無我相、人相、眾生相、壽者相，三輪體空，廣行六度，這才能修諸功德。梁武帝蓋了四百八十座寺院，當他向達摩祖師誇耀功德，達摩祖師反而說並無功德。可見「功德」不是指做了多少事情，必須是悟後起修，以實相心、佛性來指導修行，能達到這個水準的人就能修出功德來，

這樣的人也能往生。雖然往生，但如經中所說，「生彼宮殿」，不能立即見佛聞法。

經文說「不了佛智、不思議智、不可稱智、無等無倫最上勝智」——這麼多的智也就是這句名號而已，他不相信，只是猶信罪福，還信種種善惡因果，修因植福。世間法中常說，善惡有報，這是世間的因果，他相信這些，於是修行善本，修行世間法，淨業三福或是發出大菩提心，乃至於明心見性後修諸功德。他雖然修行功德，卻把佛的功德（萬德洪名）推到一邊，自己修行，導致雖然往生，結果卻在胎宮之中。這在《無量壽經》中是第十九願根機的人，在《觀經》中是修定散二善的，在《小經》中是屬於少善少福的——自己再怎麼修行能比得上彌陀的修行嗎？不能，所以是少善少福。

疑惑心修諸功德，就是用自力修行，這是一種人。

另外經文說：「若有眾生，明信佛智乃至勝智，作諸功德，信心迴向。」這種人就是十八願的根機。能相信這句名號是名體一如的境界，佛的智慧就展現在我們所稱念的六字洪名之中。

這個「作諸功德」，如果只看文字表面，通常會誤解，以為是眾生在作諸功德，也就是「誰相信佛的智慧了，誰就去做功德」——這樣理解就錯了。

經文的原意很明顯，是佛作諸功德。我們若真能修諸功德就不是娑婆世界的凡夫了，就不必佛來救度我們了。這個功德是佛做的，圓滿了以後就放在六字洪名中，所以並不是讓我們去修去做，而是「明信」。明信什麼？明信佛智，明信勝智，明信諸功德。

「若有眾生」是主詞，「明信」是動詞，以下的都是必須明信的內容。明信什麼呢？就是明信佛的智慧，明信佛的功德，也就是一句「南無阿彌陀佛」。你相信了，緊跟著「信心迴向」，迴向就是讓你發願，往生極樂世界。你拿什麼迴向？信心。信心能迴向嗎？信心裡面又有什麼呢？有功德，因為你信的這句名號裡面有功德。信心和名號合成了一了。古德說，以果地覺為因地心，阿彌陀佛以果地的正覺功德作為我們的信心，這個信心就是南無阿彌陀佛。是六字洪名給我們信心，我們把六字洪名迴向到極樂世界就可以了。



邱忠均 《阿彌陀經》 版畫 局部

就像阿彌陀佛給我們發了一張門票，我們拿著這張門票去極樂世界就行了。不是說發了一張門票你還得去賺錢，自己去修行，所以「作諸功德」的是佛，不是讓我們再去修行，那就不是第十八願了。

第十八願是來救度我們的，第十九願才是讓你修行的。因為不相信才去修行，這是不得已的。第十八願不是讓你去修行，而是讓你來接受。

我們一定要知道明信的內容是佛的智慧，還有佛做的功德。這樣的眾生以信心迴向，「於七寶花中自然化生，跏趺而坐。」這就是化生了，到了極樂世界馬上和諸大菩薩的身形、相貌、功德、智慧平等。

這就是化身段。在此勸我們要專一念佛，明信佛智。

南無阿彌陀佛。🌸



從佛法看親子關係

文／釋淨宗

現在有的年輕人會忤逆父母，這可能有兩個原因：

第一，可能和父母的業緣不太好。有的往往就是這樣，緣分不好，互相之間關係很難處。按說父母和子女是最親的，應該很好相處，但是緣分不行，兒子想孝順，父母也想慈愛，可就是關係搞不好，這就是業緣。

第二，也不能都推到過去的業緣，可能是今生的教育方式不恰當，這方面父母佔的因素多一些，因為孩子從小是父母帶大的。

做子女的想要跟父母改善關係，想要更孝順，真的有這份心，我的建議：一是多念佛，念佛能消業障，讓心裡平靜，這樣和父母的關係也會調整，這有很多事例是可以說明的；二是存愛心，既然知道自己以前對父母

不好，現在就要好一點，多體貼，多站在父母的角度考慮。

父母是我們修福的重要對象，是非常重要的福田。佛經中說，其福田和供養等覺菩薩相等，所以是非常殊勝的。如果忤逆了父母，這個福報消耗太大，我們都是薄福之人，消不起。要想到這是修福的很好機會，那當然就要對父母多孝順。孩子和父母的關係，就像樹葉長在樹枝上一樣。樹葉要靠樹枝來提供養分，才可以長得活，如果樹葉和樹枝相交的地方爛掉了，樹葉還如何活下去？和父母的關係也是這樣，所以一定要把它修復好。

這裡說一說做父母的怎樣教育子女。「教育無他，愛與榜樣而已」，最好的教育就是愛和榜樣。愛就是愛心。不要講那一大堆話，在家是不

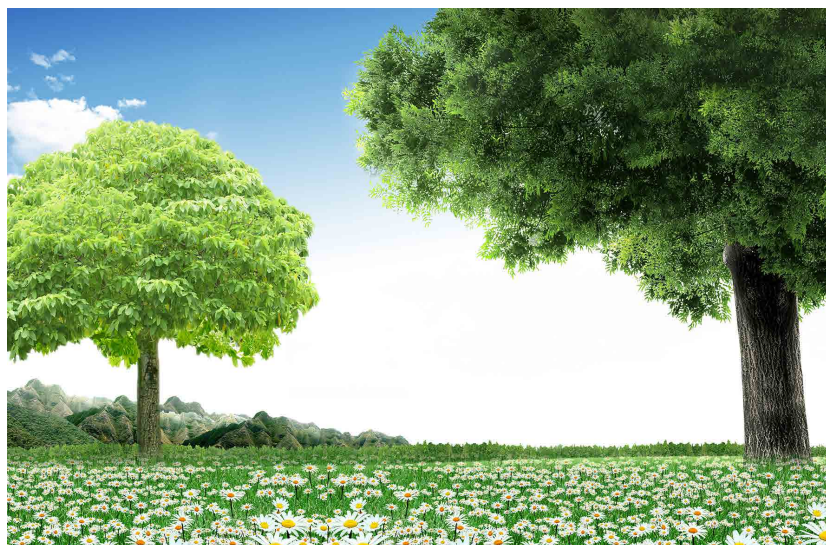


講道理的，孩子也不聽你講道理，嫌你囉嗦。愈是關係很近的人，愈不聽講道理，心裡都抗拒。所以就要用愛心，愛心是沒有條件的，不管怎麼樣都愛你；然後做出榜樣，以行動來感染他。

另外，要保持距離，互相尊重。尤其是做父母的，不能把子女看成自己的私有產物。有的人自己想當大老闆沒當上，就希望兒子當大老闆，「幫你爹出一口氣」；有的人想考北大沒考上，「兒子，看你的了！」想讓兒子實現自己的理想。其實，各人

過各人的日子，孩子有他的因緣，有他的命運，有他的使命，有他的業力，有他的煩惱。彼此多尊重一點，只要他過好就可以了。他和你是兩回事，他是一個獨立的生命，你要尊重他。

就像兩棵樹，一棵桃樹，一棵梨樹，桃樹長成這樣了，然後對梨樹說：「梨樹，你使勁長吧，長成我這樣。」梨樹說：「我只能長成我這樣，要我長成你那樣不行啊。」做父母的一定要子女長成自己的樣子是不行的。孩子是一個獨立的生命，他怎



麼能長成你的樣子呢？你讓他按照你的設計，那怎麼可以呢？你要放手，讓他自己長。

孩子需要你的時候，「兒子，你只要需要我，我立即站在你身邊。」這樣就可以了。「啊？對不起，現在我不需要你。」不需要就站到旁邊，你要知趣一點。他需要，你立即說明；他不需要，你就在旁邊看著。看到有危險，提醒他一下：「哎，前面有個溝。」他不聽，「我說了三遍了，你自己的責任。」他怪不著你。

特別是孩子談戀愛的時候，有可能是爹娘不認的，只認他（她）那個白雪公主或白馬王子。你可以對孩子講：「根據我的人生經驗，這個女孩不適合你。為什麼？一、二、三……」父母畢竟是過來人，冷靜、平靜、有愛心地分析給他聽。「這幾條你看……」，講三次就不要再講了，他聽不聽都怪不著你，但是你不能說一定要如何。人家是命運相牽的，人家的命運你插一杠子，天下大亂，多一事不如少一事，說了就完了。這樣，最起碼保證父母和子女的關係基本還是可以的。將來子女活得

好不好，你們的關係還可以，你就還有機會來挽救他。如果你現在把關係搞破了，事情就不好處理了。所以，這方面要有分寸，要有距離感，要給對方自由成長的空間。

愛心是沒有條件的，你需要，我就站出來；你不需要，我在旁邊提醒你，盡到我的責任，這樣就可以了。

師父對徒弟也是一樣的，師父看得很清楚，徒弟離開這裡就要栽跟頭，但是叫他不聽啊。不聽就看著，走吧，有什麼辦法呢？其實，人和人之間並不是誰比誰智慧高明多少，但如果從年齡來講，像我快五十歲了，出家已經二十多年，經過了人生不少事情，是過來人，再笨，多少在前面也摸索了一點道理。師父對徒弟說的一些話，肯定是有一定的參考價值，做徒弟的不要那麼強，那麼自以為是。🌸

靈藥喻： 彌陀悲心，平等救度

文／釋慧淨

佛是怨親平等、自他一體的，所謂「無我見，無人見，無眾生見，無壽者見」，沒有「我相、人相、眾生相、壽者相」。佛對眾生都是無我的，他只是一心要救度眾生，並沒有去分別是聖人還是凡夫、是善人還是罪人、是出家眾還是在家眾、是男眾還是女眾、是年輕還是年老。就好像一顆萬靈仙丹，不管你是出家人、在家人，會修行、不會修行，心清淨、不清淨，不管誰吃下去，這顆靈藥自自然然就會產生藥效，任何疑難雜症都會藥到病除。不管是懂得藥效還是不懂得藥效，甚至被強迫吃下，通通會天性自然地、任運自然地產生藥效。

阿彌陀佛的救度是天性自然、沒有分別心的，如同這顆靈藥一般，你只要吃下去，不管是誰，都能平等地在每個人身上產生功效。

世間雖有所謂靈藥，但卻有可能因為某個人業障特別深重，所以吃下去卻不靈。但是阿彌陀佛的這顆是阿伽陀藥，是萬病總治，是無有障礙的，沒有吃下去不靈的。連下品下生的根機都能夠很明顯地產生效果，何況其他人呢！

以此就可知道，我們只要真的願生彌陀淨土、專稱彌陀佛名，都是極樂世界的聖眾之一了！如果大家不敢答應的話，等同拿一把刀插在阿彌陀佛的心上。為什麼呢？救我們到極樂世界是阿彌陀佛的誓願，他說「若不生者，不取正覺」。阿彌陀佛既然已成正覺，我們必定能往生。如果我們念佛不能往生，那等於認為阿彌陀佛還沒有成佛，等於我們還在懷疑阿彌陀佛：「哎呀！我這樣念不曉得能不能往生，我煩惱重啊，業障深啊，我妄想雜念特別多！這樣念佛不曉得能

不能往生，不念佛還好，一念起佛來東想西想，像這樣能往生嗎？又沒有功夫成片、夢寐一如，又沒有獲得清淨心，這樣念佛可以往生嗎？」如果這樣想，就是誤解阿彌陀佛。

阿彌陀佛知道每個人的根機各不一樣，出家眾是專業的修行人，所以念佛的時間就比較多，因為他沒有家累，沒有後顧之憂，念起佛來或許心比較清淨；在家眾大多從事士農工商，上有老，下有小，如果遇到金融風暴，又負債累累，念起佛來難免三心二意、東想西想的。這一切，阿彌陀佛都知道，阿彌陀佛就說：「你們就以各自的根機專稱彌陀佛名，時間一到（臨命終），我就會率領觀音、勢至、清淨大海眾菩薩，浩浩蕩蕩來迎接你到極樂世界；時間若還沒到，我會以光明照耀你，保護你，跟隨你，我就住在你的頂上，與你同在。」這就是阿彌陀佛。如果不是這樣的話，怎麼算是阿彌陀佛？如果不能讓我們往生，他連成佛的資格都沒有了，豈能有阿彌陀佛出現呢？不可能。

我們都是煩惱強盛、業障深重的凡夫，阿賴耶識中都藏有下下品的種子，只是尚未起現行。若是輪迴未出，則在生生世世、世世生生的無盡輪迴當中，難免會有某一生某一世下下品的種子起現行而五逆十惡、謗法闡提。

因此，輪迴不出，難免墮落，危險之至，恐怖之極，所以要把握此生，脫出輪迴。一念通三世，如果設想自己就是下下品的根機，就會徹底放下、通身倒靠，沒有第二條路。

如果是善人的話，恐怕他會誤以為有第二條路。因為他認為還不至於墮落地獄，下輩子可能還會當人，還會生天。如果抱著這種觀念，那就危險了。

如果了解我們都是下下品的罪人、惡人，心就會謙卑、柔和，「我哪有資格和人家不平不滿、和人家計較呢？他是下下品的罪人，我也是，我們是一丘之貉，那就要互相同情、憐愍，彼此接納、包容」，統統要依靠彌陀的救度。🌸

淨土宗
小常識

六字名號如摩尼寶珠

● 摩尼寶珠是什麼？

《大智度論》說：

摩尼寶珠來源於龍王的腦。如果能得到寶珠，則毒不能侵害，火不能焚燒，功德不可思議。有人說：「是帝釋使用金剛與阿修羅戰鬥時，碎片落入閻浮提而成為這種寶珠。」另有人說：「是過去久遠的佛舍利，儘管法已經滅盡，但是舍利變成寶珠，以便賜予眾生利益。」還有人說：「因為眾生的福德因緣，自然有寶珠。譬如業感報應，在地獄中，自然有治罪的刑具。」

摩尼寶珠又稱為「如意珠」，因為沒有固定的顏色，清澈、輕妙，能夠照見在須彌山週邊的四天下之物；常能湧出一切寶物，不論衣服、飲食，都能隨心所欲，給予眾生。另外也能破除衰老、煩惱、病苦等。

寶珠有兩種：有天上如意寶，有人間如意寶。因為諸天福德淳厚，珠德具足；人間福德微薄，珠德不具足。而且寶珠放在房舍、箱子中，置放的地方也有威德。

般若智慧也具有這樣的功德。如意寶珠，能賜予在家人今世富樂，隨意所求都能如意；般若智慧，能賜予出家求道人三乘解脫樂，隨意所願悉得滿足。在置放如意寶珠的地方，鬼神之類無機可乘；般若智慧也是這樣，修行人的心與之相應，惡邪、惡鬼不能入其心中，毀壞修行人的道心、奪取他的慧命。

● 六字洪名即是摩尼寶珠

曇鸞大師在《往生論註》說：

淨摩尼珠有一種功能，無論水再怎樣染污、渾濁，再怎樣有毒、不清淨，把淨摩尼珠往裡一放，水立即清淨。水本身是濁染的、有毒的、有害的，裡面充滿了種種毒害物質，但是只要把淨摩尼珠一放進去，水即清淨，所以完全是淨摩尼珠的力量。

所有造作五逆謗法的罪惡眾生下下品人，聽聞阿彌陀佛至極無生清淨的名號，念念之中罪濁就被滅。眾生罪惡的心如渾濁的汙水，六字名號如淨摩尼珠，摩尼寶珠投入濁水，濁水就自然清淨了。

摩尼寶珠放到眾生心中，不管白天還是晚上，你知道也好，不知道也好，念念之中，罪滅心淨，這是無作意的、自然的，因為是靠名號寶珠的力量。

所以只要信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，願生彌陀淨土，念念之中都在滅罪，罪滅心淨。即便深重如五逆十惡等諸不善業，當下都能滅除，讓我們能夠產生真實的清淨信心，即得往生。

又，這個摩尼珠，用各種顏色的絲織品把它裹起來，投到水裡。用黑色的布包上，放到水裡，水就顯示黑色。用黃色的布一裹，放到水裡，水就是黃色的……。不管用什麼布、什麼織錦包裹，水都隨其顏色而變。這是個比喻。阿彌陀佛的無量莊嚴功德是以名號寶珠為體，用無量莊嚴功德成就的各種顏色的絲織品作為外包裝，投之於眾生的心水當中。

因為阿彌陀佛無量莊嚴功德成就的絲織品是「無生」的顏色，具有無生的功能，所以一放在往生者心水裡，眾生執著有相的邪見當下為彌陀功德所轉，成為無生之智。

這個轉，有明轉，有暗轉。像韋提希夫人，現生證無生忍，這就是明轉。還有更多的人，他心裡不知道，但是無論知道不知道，心都被轉了，這就是暗轉。就像摩尼珠以黑色或黃色絲織品裹住投入水中，即使他不知道怎

麼回事，水的顏色也變成黑、黃色了。

名號用無量莊嚴功德成就的布帛裹上，正念著佛的人，或者眼睛一閉打瞌睡了，或者到一邊做事去了，他自己都沒看見，但是罪濁也被轉了，這叫「潛通佛智，暗合道妙」。

附原文：

此寶珠從龍王腦中出，人得此珠，毒不能害，入火不能燒，有如是等功德。有人言：「是帝釋所執金剛，用與阿修羅鬥時，碎落閻浮提。」有人言：「諸過去久遠佛舍利，法既滅盡，舍利變成此珠，以益眾生。」有人言：「眾生福德因緣故，自然有此珠。譬如罪因緣故，地獄中自然有治罪之器。」此寶名如意，無有定色，清澈輕妙，四天下物，皆悉照現。如意珠義，如先說。是寶常能出一切寶物，衣服、飲食，隨意所欲，盡能與之，亦能除諸衰惱病苦等，是寶珠有二種：有天上如意寶，有人間如意寶。諸天福德厚故，珠德具足。人福德薄故，珠德不具足。是珠所著房舍、函篋之中，其處亦有威德。般若波羅蜜亦如是者，如，如意寶珠，能與在家人今世富樂，隨意所欲。般若波羅蜜，能與出家求道人三乘解脫樂，隨意所願。如意寶珠在所著處，非人不得其便。般若波羅蜜亦如是，行者心與相應，惡邪羅不能入其心中，沮壞道意，奪智慧命。

（《大智度論·釋舍利品》）

譬如淨摩尼珠，置之濁水，水即清淨。若人雖有無量生死之罪濁，聞彼阿彌陀如來至極無生清淨寶珠名號，投之濁心，念念之中，罪滅心淨，即得往生。

又，是摩尼珠，以玄黃幣裹，投之於水，水即玄黃，一如物色。彼清淨佛土，有阿彌陀如來無上寶珠，以無量莊嚴功德成就帛裹，投之於所往生者心水，豈不能轉生見為無生智乎！

（《往生論註》）

淨土 | 釋疑

脾氣大、習氣重， 念佛能往生嗎？

問：如果有人每天念佛一萬聲，但是我執很重，脾氣很大，習性重、自以為是。這樣能往生嗎？為什麼？

答：當然能往生。很多人，尤其是對善導大師思想不瞭解的人很容易在這裡糾纏，很害怕不能往生。

我執很重、脾氣很大、習氣重、自以為是，這是我們凡夫的本性。人都有我執。

有我執就不存在輕重，都一樣的。善導大師常講：一切造罪凡夫、一切善惡凡夫。難道我執輕的人能往生，我執重的就不能往生？只要有我執，都是凡夫，都是輪迴眾生，從自力講都不能解脫。我執眾生要靠佛力才能解脫，善導大師判「五乘齊入」淨土，「五乘」代表了人天凡聖等所有眾生，只要依靠阿彌陀佛，就可以往生西方了。

印光大師也有一石頭乘船的比喻，沙子和石頭放在水裡面結果都會沉下去。如果沙子放水裡，石頭放船上呢？沙子會沉，石頭則不會沉。沙子代表我執輕的人，業障比較輕；石頭代表我執很重的人，業障很重。從自力來講，沙子和石頭放到水裡都會沉，但是有佛的大願船，把石頭放在船上就安全了，這就說明我執重的人可以往生西方。

我執不影響往生，但並不等於鼓勵堅固我執、鼓勵人造罪，而是說明凡夫我執的業障不影響往生而已，因為有阿彌陀佛的無礙光，五逆十惡都可以往生！五逆十惡的人我執很重，但臨終遇到佛法，來念阿彌陀佛，地獄猛火當下變成清涼風，我執就不起作用了，一念之間就往生西方。

念佛人在行善上是否註定不如修行人？

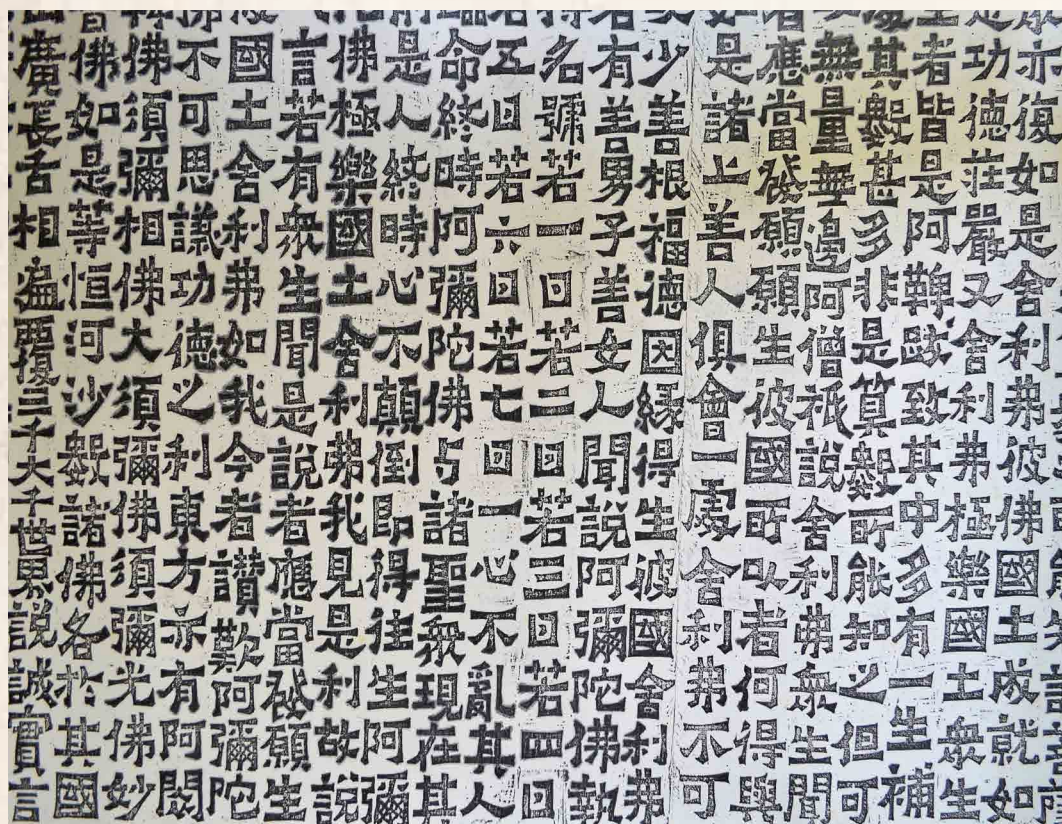
問：念佛人平時注重一向專念，在三業修為方面比之他宗的佛友可能有所不及。

答：其實這是問者的判斷；念佛人只要注重一向專念的，三業方面與他宗的佛友相較，一定毫不遜色，甚至更超越。

為什麼？這要看本質，不要看表相。果真注重一向專念的人，他比較真實，優點、缺點都會坦然無遮地表現出來。有人就說「你看這個人，三業行為好像不怎麼精進，不如人家！」其實真實就勝過虛偽。如果沒有信受彌陀的救度，很多方面都是自己強行遮掩出來的，這個怎麼能相比呢？

另外，從念佛當中行出來的善法，心地的調柔，是六字名號所出生的，完全跟阿彌陀佛的生命是一體的。打個比喻，一棵樹，哪怕一片葉子也沒有，如果樹幹是活的，它就是一棵活樹。旁邊一棵樹，長滿了葉子，但都是塑膠貼上去的，你說這兩棵樹能比嗎？一向專念的人，他心中知道往生一定，而且信樂大乘佛法，羨慕彌陀的淨土，這樣的人，他心中多麼光明、自在、歡喜！「發菩提心」，嚮往著佛土境界不就是發菩提心嗎？但是他並沒有說「我發多大的菩提心！」沒有。所以就有真實和虛偽、暫時和恒久、根本和枝末這種種差別。

念佛之法最高，得到這個法的利益的人，不可能輸給不學這個法門的人，可以這麼說。所以，經中才說「念佛人是人中芬陀利華」「人中上上人，人中妙好人」，又說「得名第一弟子」。「人中芬陀利華」是站在哪個立場來說的？難道是因為他的五戒十善都比別人做得好嗎？是他背誦的功夫，打坐、盤腿都超過人家嗎？是他恪守人倫，世間的善法都做得好嗎？不是這樣。是因為他專念彌陀名號，心中羨慕佛土境界，一心歸命阿彌陀佛，決定往生，「平生業成，現生不退」，而得以名「人中芬陀利華」。在這個基礎之上，他會展現出念佛這種歡喜、自在、安樂、柔軟的生命。



邱忠均 《阿彌陀經》 木板刷印 局部

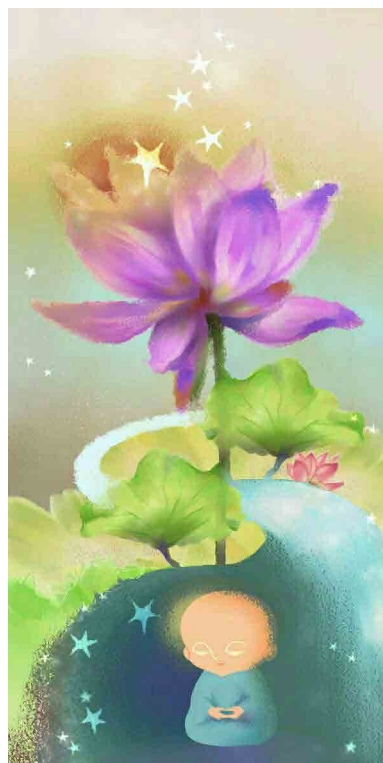
當然這是一個大方向，畢竟我們都是凡夫，很難說哪個人具體會怎麼樣，這也是沒有止境的，他會慢慢地轉化。我們就像一塊寒冰，佛慈悲愛心的溫暖從我們內心開始融化，不是從外邊融化。太陽光照在冰上，是外邊開始融，慢慢融到裡頭；佛光的融化不一樣，它是從裡邊開始融的。你從外表看，「哎呀，還是一個大冰塊呢，一點都沒動」，但裡邊已開始軟了，開始化了。就好像北方一米多深的冰凍，春天一來，底下地氣暖了，表面看冰凍還是冰凍，但下面已經開始化了。念佛法門也是一樣，從內心開始融化，別人外表看還是那樣，但其實已經不一樣了。🙏

無語

文／釋智隨

最近忙於國慶中秋假期佛七，雖然人事很多，但感覺沒什麼特別想說的話，即使應大眾需要講一講念佛的道理，也多是重複再重複，老生常談，沒有新鮮的話題，沒有必要的話說。稍微空閒之時，很多時候只是一個人悠悠轉轉，見人打打招呼，念兩句佛，也沒什麼特別要說的。閒來無語，自己是不是也得了抑鬱症？！反過來想一想，抑鬱一下也挺好，只要不是什麼「症」就行！靜居山中，山靜人靜，很多話似乎都很多餘，影響山的寧靜，何時能夠少到只有一句南無阿彌陀佛，以此而令山色增輝，草木成佛。

古人言：要言不繁。想想人活在世間，有多少時間都是浪費在言語當中，話中度日，言中生事。孔子云：「天何言哉？四時行焉，百物生焉，天何言哉！」天地無言，萬物自生，人何能如之。佛陀出世，內悟無生，外興言教，利樂一切，此佛之所能，以言利物，以言度生。似乎言與無言兩不相礙，何時能不居兩端而守其中？《大經》有言「不欣世語，樂在正論」，或是守中之道。但人居山中，有點世語不欣、正論不論之感。無以言之，只有南無阿彌陀佛！🙏



菩薩應在滿足眾生願中修行

文／釋宗道

有一句話說：菩薩應在滿足眾生願中修行。

余雖不敏，卻深以為然。

我常常感到，當我幫助對方滿足一個心願時——不管此願是出世的，是世俗的，是大、是小，甚至是對、是錯……，我個人所感到的喜樂，竟然比對方滿足願望的喜樂還要強烈很多很多倍。這是一種很神奇的感受。

當然，回憶往事，我自己能信入佛法、乃至淨土，也是承蒙許多總是能滿足我願的師長、善友的善巧攝受。曾經也許只是我一個小小的願望，甚至我還尚未說出口，他們即洞察並主動提出，我這樣芝麻般的人物，竟然能夠得到他們的重視，並在百忙之中千方百計地滿足我時，我覺得自己是如此幸福，對方是如此的可以信任。

猶記得我二十一歲那年，捧著一本書找到碰巧在老家縣城裡養病的一位法師，說：「法師我想籌錢印這本書，利益更多的人！」法師慈悲地說：「你這麼小的年齡，能發這樣純

真善良的心，著實難能可貴，我無論如何也要幫你完成這個願望！」雖然此事後來未果，但法師的激勵與成全之心，讓我永遠銘記在心；猶記得二十歲那年，放假回老家，我拿了在廣西讀書時買的「好茶」，供養縣城一位法師，法師接過來高舉過頭頂，口中說到：「所謂布施者，必獲其利益，若為樂施故，後必得安樂。」後來我才知道，這茶實在是很差很差的茶，法師只是為滿足我童子奉泥向佛一般的心，二話沒說就接受了；猶記得二十五歲那年，在南寧第一次近距離接觸上人、師父，臨別在機場送別時，就在他們馬上走向安檢口的時候，師父忽然轉身雙手持捧佛珠到胸前，說：「這個，送給你！」這串念珠，還真就是我心中想要卻不敢開口的東西……。

我並不知道菩薩的心是怎麼樣的，但那時候卻自認為分明真切地觸見到了。

一般人也有千方百計滿足其他人願望的時候，但可惜這些都是有條

件的，甚至帶有目的的，也許對方是自己深愛的人，也許對方是對自己有用的人，也許這樣做方便自己達到某種目的，也許只是礙於自身很重的面子，當面對曾經深愛的人心生厭倦了，當可利用的人沒有任何利用價值了，當……，總之，凡夫的心，過了一個時節，換了一種因緣，曾經熱熱的滿願心，汲汲的滿願行，也就完全不復存在了。

菩薩的滿足眾生願，卻是不帶絲毫個人目的的，也不講求任何一種條件，不被任何一種時地因緣所侷限，他們只是單純地滿足眾生的願，像一個孝順的兒子，哪怕是病衰的母親、癡呆的父親提出了一個很不盡情理的願望，孝子也一定二話不說地竭力去完成父母的心願。

要說菩薩的目的，可能也有，就是「給人歡喜，給人利益」。「眾生歡喜佛歡喜」，眾生歡喜方能引導其將來可以得到更廣更大更深的喜樂。

普賢菩薩十大願王，何以有「恆順眾生」之願？因為「心佛及眾生，是三無差別」，眾生即是佛性，恆順眾生，也即是恆順佛性。自然地，滿足眾生願，也就是滿足自性中佛性本體。無怪乎當我們滿足了眾生願的那一剎那，內心會生起無限的祥和與歡

喜、滿足與自在。因為在那一刻，正是佛性之光突破重重凡夫垢障，射向濕冷陰暗的迷妄世界的時候。

又想我極樂世界，思衣得衣，思食得食，思神通得神通，思智慧得智慧……，真個無願不滿，萬事如願！誠如天親菩薩言：「眾生所願樂，一切能滿足」。所以，極樂世界是個絕對滿願的世界，因為我們一旦往生，就住到了佛的心裡，佛心本就是要滿眾生願的啊！

佛滿眾生願，我們也滿佛願，佛願是什麼？稱他的名，生他的淨土！

佛滿眾生願，兩願相合，如函蓋相稱，世出世間一切美好的追求，美好的願望，到此即畢，再無餘事矣。

（有人說：很多時候，滿了對方願望，即害了對方，該怎麼辦？其實這也正是我們需要成佛的理由。凡夫沒有足夠的功德與智慧，需要量力而行，因為常常滿了對方願，自己就要崩潰，同時也無法保證滿足對方願，一定會帶來好的結果。唯有佛才具足圓滿的智慧能力，在滿眾生一切願的同時，又能讓眾生趨向於解脫。但話說回來，眾所應知：你當下所發起的一顆純然無染、想要滿足對方心願的心，是永遠沒有錯的。）

淨土門內的上上人

文／釋妙悟

淨土門內的上上人，就是老實念佛人。

老實念佛不容易啊！真正能做到老實念佛的只有兩種人，一是通宗通教的大智慧者，一生精勤修學，一大藏經通徹明瞭，真正弄懂了世尊興出世間的本懷，千經所指，萬論所歸，種種權巧方便，原來都是勸人念佛求生淨土。此時方能放下世出世間一切，死心塌地一句佛號執持不捨，古德謂之「還愚癡歸極樂」。還有一種就是大家司空見慣的一字不識的老太婆，什麼都不會——也正因為如此，沒有八難之一的所知障，只聽信善知識一句老實念佛就能往生淨土，沒有任何懷疑，所謂直心是道場，就這樣一句佛號念到底，臨終莊嚴往生了。

此二種人為數不多，更多的是上不上、下不下的二拉子。識幾個字，又能誦經，又能持咒，種種玄坐問禪的公案也裝得不少，講起佛法也頭頭是道。這種人最讓人頭疼。說念佛吧，待人接物迎來送往之間也會溜出一句阿彌陀佛來，至於說依託念佛了生脫死，在他心目中不過是說說而已。即便其中自稱為修持淨土法門的，也相信名號功德不可思議，相信持名念佛能夠往生西方極樂世界，但他們的相信是打了大折扣的，實質上是變味了的相信，也算不上真正的相信。依照常規，人們的思維慣性，凡簡單的必定不是最好的，最好的總是比較艱難的，所謂好貨不便宜，便宜沒好貨。這就是凡夫的心態。猶如上集貿市場，大門口最便宜又叫賣得最響的，往往



沒有幾個人去光顧。人們總是匆匆走過，隨大流往裡湧，好東西總是藏得最深的，摩尼無價之寶，也就這樣當面錯過。

想當初，世尊宣說佛法時，只要一乘了義之根本究竟法，一般都有他方佛出來證誠，所謂佛佛道同，一佛出世百佛擁護。而整個一大藏經中，能夠讓十方諸佛同時出廣長舌相異口同聲誠證的只有一部《阿彌陀經》。當世尊在最後宣示其出世之本懷，宣講念佛往生淨土時，所有十方諸佛，紛紛站出來讚歎證誠，這是絕無僅有的現象。為什麼？勸導眾生念佛求生淨土，是釋迦世尊興出世間八十年的唯一心願，當然也是十方諸佛的共同心願！

可是福薄慧淺的末法眾生，就是這樣不識貨！絕大多數的念佛行人，在每天三萬、兩萬地念佛的同時，總是覺得單憑一句名號始終不保險，心裡不踏實，哪裡會有如此便宜的事呢？他們對於一句「南無阿彌陀佛」究竟有多大功德實在是不甚了了，總要依憑自己的一點點有漏有為功德來做強力補充。以為這樣才保險，往生才可靠。這是幾乎所有念佛行人普遍存在的一個極大誤區，一個致命的陷阱，由於根本不認識名號功德的真義，念佛之外廣積雜善，愈是漫無目的遍山亂尋，愈是心裡無底，往生沒有把握，如果遇上其他宗門高師相勸相邀，極有可能最終放棄念佛之法，痛失脫離輪迴良機！太可惜，太可惜了。這是由於認識上的差之毫釐，導致行持和結果上離題萬里的根本所在。

反觀一字不識的老太婆，什麼都不會，當然也不懂任何修持的道理。但人家宿世善根深厚，福德廣大不可測量，今生示現「愚鈍」文盲之身，一聽善知識指引，當下信受，當下「至心信樂」、當下「欲生我國」、當下「一心不亂」、當下「執持名號」，老實念佛，豈有不生之理？從古至今各種往生錄中，這種人佔的比例最大。不用感到驚奇、詫異，人家過去生生世世累積了多少善根福德，你知道嗎？不能只看這一世。這些一字不識的老太婆過去生生世世做了多少次的大和尚、大方丈，供養了無量尊佛，積累了無可





限量的善根福德，今生不過是最後畫龍點睛之筆！善導和尚偈曰：「宿世見諸佛，則能信此事，謙敬聞奉行，踴躍大歡喜」，此偈正是其真實寫照。她們才是淨土門內，也是整個教內真正的上上人——人家最終能莊嚴往生高妙的西方報土，當生即能成佛。

古往今來，多少風雲人物重入生死苦海啊！大家熟知的法華尼，三十年精進持念《法華經》，然不知念佛生西一法，後世轉為官妓！印光大師經常列舉的一些真實典故，如：五祖戒，草堂清，真如喆……「參禪縱能大徹大悟……尚不能了，而一再受生反致迷失，較前為遠不能及……」。

他們不是上上人，也不是上人，連中等都說不上。來生墜入輪迴，一切都不提了。無論你今生如何風光，修持如何了不得，功德如何的大——而最終沒能了脫生死，則一切修持都是虛假的，一切功德都不是真實的。僅只結個善緣而已。該怎麼輪迴的還是受業力牽引怎麼去輪迴。豈不哀哉！

最後引用一段印祖開示作為小結，望我等淨土行人警醒：

自西徂東，由北至南，往返萬餘里，閱人多矣。其有平日自命通宗通教，視淨土若穢物，恐其污己者，臨終多是手忙腳亂，呼爺叫娘。其有老實人持戒念佛，縱信願未極，瑞相不現，皆是安然命終。其故何哉？良由心水澄清，由分別而昏動；識波奔湧，因佛號以停凝，所以上智不如下愚，弄巧反成大拙也。



父親念佛往生 影響我一生信念

口述／釋慈學 紀錄／釋印宗等

民國二十年，也就是1931年，武漢發了大洪水，三鎮都被水淹了。

老百姓在舊社會的生活，基本上是靠天吃飯，所謂是「天養人，人享福；天不養人，人人哭」。武漢三鎮的人在這個大天災面前，一點辦法也沒有，家家過荒年，人人餓肚子；滿街上都是要飯的，街邊上、巷子裡經常有餓死了的人，無人收屍。

我家祖輩都是經商的，到了祖父手上經營的時候，生意做得還蠻好的。特別好的時候，武漢三鎮都開了店鋪，還開了一個工廠。

我的父親有兄弟二人，各自成家以後，祖父給他們分了祖業，各自經營養家糊口。我的父親得到了祖父在漢口開的一個小糧店，這個糧店養活了我們一家人。家裡平時的生活比一般人家要過得好一些，經濟上也寬

裕一些。遇到大天災，雖然日子過得不是那麼好，但比起那些窮苦人家，生活也還算是不錯的，起碼不用去討飯。

我祖父還在武昌開了一個扣子廠，做高壓扣子，規模還蠻大的，將近有一百台車子。廠裡有一百幾十號工人，在當時的武漢三鎮，要算蠻大的了。

祖父似乎有一點偏心，比較喜歡我的叔叔，所以把武昌的大扣子廠給了我的叔叔。當然叔叔家裡，比我們家要富裕得多，日子過得蠻幸福的。

叔叔有兩個孩子，一兒一女。女兒大我兩歲，當時有十二歲了；兒子小我九歲，當時只有一歲。

因為我祖父喜歡叔叔，當然也就住在叔叔家，跟叔叔一家人一起過生活。祖父偶爾也過江來，到我們家走

走，但總是吃餐飯就回去，從來是不過夜的。

祖父身體很好，閒不住的時候，經常到廠裡去走走轉轉，回到家裡還幫叔叔看管一下兩個孩子。

叔叔的廠很大，生意也做得好，算得上是三鎮的小富人了，廠裡和家裡都請了人，幫忙料理一些事務。雖然叔叔家裡很富有，我的祖父跟隨叔叔一起過，但我父親每個月還要送錢到叔叔家，說是給祖父的贍養費。父親說親兄弟要明算帳，養老人各人盡自己的一份心。

1931年春節，要過年的頭兩天傍晚的時候，我祖父帶著我叔叔的兩個孩子，一手牽一個，一手抱一個，突然來到了我家。我母親看到他們來了蠻高興，迎上前去說：爹爹！您們回來好，老大這兩天叫身上不舒服；要過年了，強著在糧店裡打陽塵，上午還說了的，弄完了乾乾淨淨的，準備明天過江去接您，這下您回來了蠻好蠻好！

我母親一邊說著話，一邊把祖父三人迎進了屋裡，招呼祖父坐下來，倒了一杯熱開水遞上去，發現祖父接開水時，身子直發抖。母親以為寒冬臘月的，祖父在外面受了風寒，

進廚房去弄了個火盆來，放在祖父的身邊，但是祖父仍然還是不停地在發抖……。

看到祖父他們來了，又看到祖父不停地發抖，母親急了，只好到街上糧店裡請父親回來。我父親回來後，祖父向父親說出了叔叔家裡剛剛發生的事：

原來我祖父這一輩子賺的錢都交給叔叔了，叔叔拿到祖父的錢後，不斷地擴大資本投資，生意做得愈來愈大，自己管不過來了，就請了朋友來幫忙。有朋友幫忙管理之後，叔叔有時候就指望朋友管，自己有空就去看戲打麻將，只要每天賺的錢都交來，叔叔就放心了。

因為叔叔家特別有錢，他吃鴉片煙已經好多年了，成天沒事就抽。

有一天來了一個陌生人，到叔叔的廠房，趕著工人們搬家，說這廠房現在他買了。工人們不知道是什麼原因，只好來找我的叔叔。

叔叔來到廠房，對那陌生人說：我家自己的房子，自己的機器，你叫我往哪裡搬？

那陌生人從懷中掏出一張契約說：你得了錢的，為什麼還不搬呢？

陌生人的話把我叔叔問糊塗了，對他說：我得了你什麼錢？你要我搬家？

那陌生人聽叔叔這麼說，以為他裝糊塗、想抵賴，就把契約打開說，你自己好好看看，這裡有你的白紙黑字、簽名蓋章，抵賴得了嗎？

叔叔從陌生人手上接過契約仔細一看，果然跟他說得一點不錯，廠房和機器都賣出去了，還有自己的簽名和廠裡的公章。

叔叔冷靜一想，哦，記起來了，他廠裡的公章都是委託朋友管著的呢，就叫手下人去找他的朋友來，想瞭解這是怎麼一回事。手下人去找了，整個廠裡都找遍了，找不到那個朋友，到最後才曉得：是我的孀娘和叔叔請來幫忙的那個朋友一起合夥賣了機器和廠房，拿了錢後兩人一起走了。

就這樣我叔叔的廠房和機器都沒有了，陌生人把我的叔叔也趕了出來。

一下子廠房和機器沒了，孀娘也跟著別人走了，叔叔突然遭受了沉重的打擊，不知道以後的路怎麼走。自己一個人不敢回家，又不知道這事怎樣去跟祖父說，害怕說出來後，祖父

也跟著受不了，只好託人帶信回家，叫祖父和他的兩個孩子一起投奔我家，找條活路。

儘管叔叔不回家說，但祖父還是從家裡幫工的人那裡知道了廠房機器被賣和孀娘離家出走的事情。看到叔叔家裡這樣，祖父也實在沒有辦法了，只好聽了叔叔的話，臨近年關來到我家……。

我的父親聽祖父講完這些話後，氣得說不出話來，一口鮮血吐了出來。母親把父親扶回房間，送到床上躺下去後，父親就倒下了，再也沒有起來。

到了第五天，也就是大年初三的下午，父親叫我哥哥到漢口清濟寺去。那時清濟寺又叫居士林，父親說要把我已出家多年的大伯（也就是大姑姑）接回來，還說自己不行了，要向大伯交待後事。

哥哥很快從清濟寺接回了大伯。大伯來到父親床前一看，大吃一驚，做夢也沒有想到我父親病得很重，看上去快不行了，大伯心中好難過。

父親看到大伯回來了，心裡也很難過，傷心地說：怎麼辦啊？我現在睡著不能起床了，我這麼多孩子，就靠一個糧店活命。我不行了，要走

了，這個糧店只好交給兒子，兒子這麼小，身體又弱，怎麼照看得住呢？

父親還跟大伯說：武昌的廠房和機器都沒有了，工人也沒有了，二弟的家也沒了，丟下老小可憐都沒有人來照顧，這兩家人怎麼辦啊！

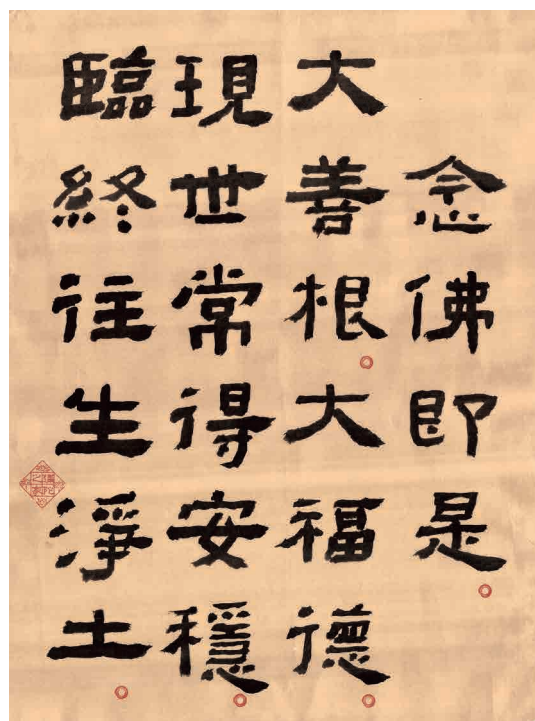
父親幾乎是哭泣著哀求著對大伯說：你能不能幫幫我，念一個不死的經，讓我不死，讓我活！這個時候，我怎麼能死呢？我要活啊！

父親還說你幫忙求佛菩薩啊！我要是好了，這兩家的擔子我一個人扛起來，兩家的老小我都帶著，你幫我念經吧！你幫我念經吧！求求你啦！

父親拉著大伯的手邊說邊哭，邊哭邊說：我不能死啊，我不能死！我要一死，這兩個家就完了。

我的大伯法名叫道成，在漢口清濟寺出家修行好多年，平常是不回家的。我哥哥去接她回來，她怎麼也沒有想到是我父親要死了。

聽到我父親說的這些話，我大伯心裡更加難過。但大伯強忍著心頭的痛苦說：你叫我念經，我一定給你念，但是除了我念之外，你自己也要念，要是你自己也念，那效果就更好！



小魚 書法

父親說我都這樣子了，起不了床，下不了地，還能念什麼經呢？大伯說你不會念經，你可以念佛，你就念阿彌陀佛吧！起不了床不要緊，你可以躺臥著心裡念，只要你能念，誠心地念。念阿彌陀佛，可以保你不死的，念阿彌陀佛可以保你生西方極樂世界！

我的大伯說這些話，語氣說得好重，說得很肯定。我想大伯是要讓

我父親相信佛法，相信阿彌陀佛的力量。

大伯還叫我父親以後不要吃葷，家裡不要殺生，你只要念佛，好好地念佛，你的病一定就會好的。

父親聽了大伯說的話，念阿彌陀佛可以保證不死的，念阿彌陀佛可以保證生西方極樂世界，真的就開始念阿彌陀佛。

大伯還教我父親念佛怎麼念，怎麼發願，怎麼迴向。大伯回寺院去了後，初三下午開始，父親就不吃葷了，躺在床上一心念佛。

我知道那時候父親念佛，還不是想求生西方，是想求他的病好，快點好。但他念阿彌陀佛，念得非常虔誠，非常懇切，是真心念的。

我的大伯隔幾天就回來一趟，不斷地用佛法開導父親，告訴他念佛的好處，極樂世界的殊勝，要他放下家務牽掛，一心一意好好念佛，好好求願往生！

在大伯的勸導下，父親對念佛生起了信心，對西方極樂世界生起了信心。以後的日子父親一直都能念佛，日夜不停地念，前後念了十七天。到了正月二十那一天，父親突然叫我

哥哥到床前說：你快去廟裡，把大伯接回來，阿彌陀佛要來接我，我要走了！

等我大伯回來後，父親把一些事情向大伯一一作了交代，說哪裡的人欠了我家的，我家還欠了誰家的等等。說完該說的話後，父親對著大伯合掌，口裡念著阿彌陀佛就走了，走得很平靜，沒有痛苦。

我大伯從廟裡回來的時候，帶了一把引磬，看我父親走了，敲著引磬為父親念佛，還要我們兄弟姐妹們都來念佛。我們都聽大伯的話，跟著她一起念佛送父親。

我的父親從生病到死，前後只有二十多天，之前並沒有什麼大病，主要是為我叔叔家裡的事，一時心急受不了造成的。

但是我的父親，在生病當中，顧及到兩家老小日後沒人照料，心裡一點也不想死。就是聽了我大伯說的話，念阿彌陀佛可以保不死，念阿彌陀佛可以保生西方極樂世界！父親在一生最後的光陰中，念了十七天的阿彌陀佛，感得了合掌念佛往生，這是非常難得的一樁事。

我的父親去世以後，大伯在清濟寺裡請了許多師父一起來我們家裡，

為父親誦經念佛七天。

父親在家裡停棺七天，第三天的時候，我的舅父從鄉下來了。舅父來了，我母親蠻生氣的，嫌他來得太晚了，說親戚六眷全都來了，你一個大舅爺今天才來，母親心中特別生氣。

舅舅看我母親生氣，也不好說什麼，只好找了個藉口說自己的腳凍了，難得走路，順便找我母親要熱水燙燙腳。

我母親可能是心中有氣，給舅舅倒水的時候，不小心就把一瓶剛燒好的開水拿來了，直接往舅舅的腳上倒下去。舅舅沒有防備，這一下把舅舅燙休克了。

等到舅舅醒來以後，奇怪！舅舅說話的時候就變成我父親講話的口氣了。舅舅講話主要對我大伯講，他說：大姑呀，謝謝你，這個家日後還得全靠你啊！謝完了大伯，又給那些請來念佛的師父們合掌作揖，一個勁地說：我謝謝你們，謝謝你們！

還對著我大伯說：我一生無葷不吃飯，造了無量的殺業，應該是要投胎變牛變馬去還債的；但是大姑你叫了念阿彌陀佛，叫我不吃葷，莫殺生，我念阿彌陀佛消了罪業。

父親去世的時候，我只有十歲，親身經歷這樁事以後，從心底裡相信佛法，相信阿彌陀佛，也蠻信任我的大伯了。

父親去世以後，我十歲五個月的時候，大伯介紹我到她住的漢口清濟寺出家了。

我出家以後，對佛法有了真實的信心和認識，特別是對淨土念佛法門有真實的信心和認識，就是從我父親念佛往生的這一樁事上產生的。應該感恩我的父親，示現病苦，示現念佛往生。

我父親能念佛往生，這說明了要往生，只要你虔誠地念佛，懇切地念佛，一定能實現的。也說明了淨土念佛是方便法門，真的是萬修萬人去！只要能夠念佛，只要能夠發願往生，就一定會有成就的，阿彌陀佛也一定會來接引念佛人的！

（文章來源：大公佛教）

南無阿彌陀佛 讓我怎樣感謝您

文／佛林衲子

南無阿彌陀佛
讓我怎樣感謝您
當我走向您的時候
我原想收穫一縷春風
您卻給了我整個春天

南無阿彌陀佛
讓我怎樣感謝您
當我走向您的時候
我原想捧起一簇浪花
您卻給了我整個海洋

南無阿彌陀佛
讓我怎樣感謝您
當我走向您的時候
我原想點一盞心燈
您卻給了我永恆光明

南無阿彌陀佛
讓我怎樣感謝您
當我走向您的時候
我原想取一朵蓮花
您卻給了我整個極樂蓮國

滿池蓮花
宛如無量劫前 就在這裡
靜靜地等待著 一顆靠近它的心
念著佛號而來
來欣賞它 讚美它
坐上它
飄向那無量光明的世界

南無阿彌陀佛
讓我怎樣感謝您
想著您 望著您 稱念著您
一切的憂慮都消散了
只有聲聲南無阿彌陀佛
南無阿彌陀佛……

重病一次 才懂得愛自己

文／釋佛思

.....

慧淨上人有言：「身體跟心靈往往是結合在一起的。有什麼樣的心就會有怎樣的身體，心改變，身體就會改變；心不改變，身體不可能會改變。」

疾病，是讓我學會在彌陀的愛中，無條件愛自己的開始。

在此之前，我根本就不懂得愛自己，雖然已經現了出家相，得到彌陀無條件的救度，知道今生念佛必定成佛，但是生活中並沒有展現出如溺水之人已被救上岸的欣喜；雖然也經常聽師父開示要愛自己，但是茫茫然不知從何做起，可以說不自殘就已經是阿彌陀佛了。

當我聽了師父開示的《死了一次才學會愛》的視頻演講，心中油然而生一種如釋重負的感覺：啊！南無阿彌陀佛，我釋然了！身心自在，躺著成佛吧！

哦！原來「南無阿彌陀佛」六字萬德洪名就是滿滿的正能量，就是法界無與倫比的大愛；原來我跟阿彌陀佛是一體不分，是共命鳥啊！我以前從來沒有這種感受啊！此刻口中聲聲「南無阿彌陀佛」是那麼親切，看看經文「荷負群生，為之重擔」是那麼感人至深。對於一個十幾歲就專修念佛乃至無礙出家的愚人，根本就沒有把這句大道至簡的「南無阿彌陀佛」當做本命元辰，而今深生慚愧，悲喜交集。

這次我才真正感受到了大安心、大滿足，如經言：「一切恐懼，為作大安。」又如慧淨上人所言：「向著淨土前進的人，步步都踏著永恆的愛心，時時浴在不滅的光中。」

我體會到我的生命不再自私地屬於個人，而是屬於阿彌陀佛，屬於團體，屬於一切眾生，不應該糟蹋它，應該用彌陀的愛好好愛自己。

從那天起，我開始鼓起勇氣學著愛自己。令我吃驚的是，一旦我開始接納自己，愛自己，我感覺自己身心舒暢，我不必努力讓自己正面思維，自然就能正面思維。我開始安於現狀，感恩經歷的一切，心也隨之打開了，很放鬆，不再馳騁於外在，思維也變得簡單。我開始肯定自己：我很好，我是唯一不可替代的佛寶寶！

我懂得了愛自己的重要性，愛自己本身就是一種正能量。愛自己，就如淨宗恩師所說的「念彌陀的名號，過凡夫的日子；過凡夫的日子，念彌陀的名號。」

曾經，我對自己極其苛刻，我不接受自己的虛偽，「外現賢善精進之相，內懷虛假。」我有種種擔心與不滿：怎麼那麼倔強、我執那麼重？怎麼貪瞋之心那麼重？做事怎麼那麼慢、沒有效率？怎麼那麼不隨眾？怎麼這不好那不好……擔心這擔心那，怕這怕那，一直在取悅別人，活在別人的眼裡，生命沒有活力。

我知道自己雖然有種種不足，毛病習氣很重，我執個性很突出；但是不再恐懼，也不再擔心與害怕，我安心了，我接納不完美的自己，接受自己的一切不足。

我知道了：哦！原來我的存在即是被愛的對象；我的存在即被無條件的愛包容；我的存在即被彌陀老爸時時呵護。我呼吸的都是法界滿滿的愛的正能量，只要我放開心胸，身邊的一草一木乃至點點滴滴都會給予我正能量。這是何其開心啊！自在啊！幸福啊！

我體會到：只有愛自己才會毫無掩飾展現真實的自我；只有愛自己才能綻放念佛人的精彩人生；只有愛自己才有動力愛別人；只有愛自己才能如「蓮出淤泥而不染，濯清漣而不妖」；只有愛自己才是「自信教人信」的開始；只有愛自己才是真正的「大悲傳普化，真成報佛恩。」

學著無條件愛自己是一輩子的事情。

我想愛自己，就是愛自己這顆心，讓它安心、平靜、平和；就是恩師所言的「三好念佛人」：好好吃飯，好好睡覺，好好念佛；就是肯定自己「我長成這樣



就可以了」；就是敞開心扉，好好享受彌陀的愛；就是「通身放下，徹底靠倒」歸命彌陀；就是「常住機深信，常稱彌陀名」；就是無懼地開心、歡喜、笑吧！

彌陀給了我重生的機會，給了我全新的生命，所以我更應愛自己，報佛恩。

念佛，愛自己，把自己奉獻給阿彌陀佛，努力活出彌陀的生命，這是我今生所要做的事。唯此一件事，無二亦無三。我不需要再遮遮掩掩，擔心恐懼，取悅他人，只要展現真實的自我——人中芬陀利花！因有彌陀使我安心——阿彌陀佛老爸包容了我的一切缺點與不足，泯除了我的一切罪業。

有了「南無阿彌陀佛」，什麼都是最好的，沒有不好的！

在佛光裡，除了愛還是愛；念佛的生活，除了享受愛還是享受愛。

親愛的，你將永遠被珍愛！你不會做錯任何事！你不必有任何恐懼！

普願法界有情、無情皆於彌陀的慈愛中，愛自己，愛他人！南無阿彌陀佛。



念佛，就是倒掉了 陳劫輪迴之酒

文／佛實居士

.....

學習了佛法，念了佛，當然明白佛號對我們今生的無上意義。奈何凡夫習氣，總是會被外界的誘惑所牽引。歸結起來不過是，財色名食睡。

這個在佛法裏，卻是被稱為地獄五條根。雖然明白，卻根除不了，只能稍微減輕一點。所以，佛知道我們的根性，才給我們一個特別的念佛法門，讓我們稱念南無阿彌陀佛，今生往生西方極樂世界。如此，脫離六道輪迴之人生苦海。

念了佛，今生還是凡夫。雖然還會吃吃喝喝，不過可以吃素。即便沒有吃素，有的就已經不吃活物，而是三淨肉，這都是進步。

雖然，還喜歡聽好聽的，不喜歡聽刺耳的。但是，多少也會自我反思些。

還喜歡看，看帥哥美女，不過也能提醒自己不過是過眼雲煙。

就是還喜歡轉轉逛逛，也不會那麼心馳神蕩了。稍微轉轉，也就感覺那麼回事。不如坐在屋裏看看書，讀讀經了。

所以，南無阿彌陀佛的名號，確是有不可思議的作用。雖然我們今生還不能完全放下，那不過是業力的牽引而已。





實際，當我們拿起佛號（念佛）的那一剎那，就已經是金剛杵斬斷了業力的輪迴。就如同阿彌陀佛把我們輪迴無量劫的一瓶陳劫濁酒，已經給我們倒掉了。只不過我們的瓶中，還殘留那輪迴濁酒的氣味而已。

這個氣味，還牽著我們吃呀，喝呀，玩呀，樂呀，看呀，嗨呀等等。可是，稍微地一轉一玩，也就興味索然了。甚至在轉和玩中，就忽然索然無味了。想想其實也很簡單。

原來我們不念佛，就是在喝陳劫老酒，那個醇呀讓我們越喝越有滋味，成了醉生夢死。現在念了佛，就相當於打開瓶子，光是聞了聞酒瓶裏剩下的氣味，雖然也勾起一點淡淡的回憶，不過是在幻想中喝一杯而已。真拿起酒瓶喝了，酒其實都沒有了，怎麼會醉（輪迴）呢？。

所以，念佛人根本就不會醉，因為「不退轉」嘛。要不怎麼是「本願稱名，凡夫入報，現生不退」呢？

南無阿彌陀佛 



處處指歸極樂

文／佛涵居士

.....

我們學佛人應該都聽過一句話，叫「千經萬論處處指歸極樂」，就是佛在很多經典當中，都講到往生西方極樂世界。「千經萬論」，我們未必讀過，但是放眼日常生活，的的確確是「處處指歸極樂」。

身體不好是指歸極樂：娑婆世界眾生的身體，是四大五蘊假合而成的業報之身，所以有病苦、疼痛；往生極樂世界，就是「清虛之身，無極之體」，不僅沒有病苦，反而具足神通、自在隨意。所以，身體不好是在告訴我們「你要往生極樂」。

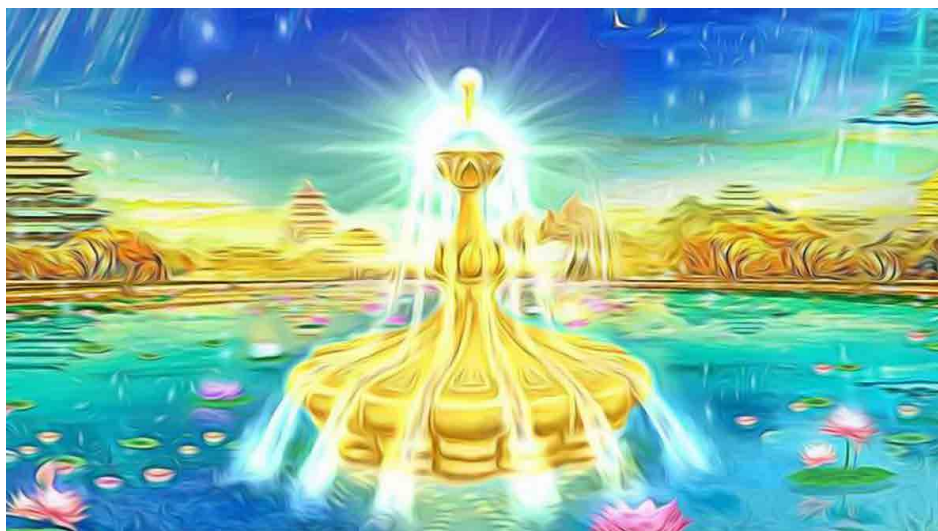
公司破產是指歸極樂：娑婆世界是無常的，剎那變幻，剎那不住，哪有什麼一定呢？極樂世界是永遠安穩安樂的地方，永遠不會有變故和不測。所以，公司破產是在告訴我們「你要往生極樂」。

親人別離是指歸極樂：在娑婆世界，我們和親愛的人不可能永遠相守，不是生離就是死別，讓人悲傷；而到了極樂世界，就能永遠在一起、永遠不分離。所以，親人別離是在告訴我們「你要往生極樂」。

事與願違是指歸極樂：俗話說「人生不如意事，十常八九」，我們都希望事事順心、一帆風順，但這只是個美好的願望罷了，人生中有太多不能如自己意的事情；而到了極樂世界，那裡是所求滿願、自在隨意的境界，一切都能心想事成。所以，事與願違是在告訴我們「你要往生極樂」。

子孫不孝是指歸極樂：在娑婆世界，大家都是罪惡生死凡夫，





而且人與人之間的關係，無非是報恩、報怨、討債、還債這四種，所以，凡夫與凡夫之間只能碰撞出煩惱和痛苦，沒有別的；而在極樂世界，是「諸上善人俱會一處」，大家都是清淨的菩薩，而且互相之間是法眷屬，以法相交，菩薩與菩薩之間碰撞出的都是法喜、法樂。所以，子孫不孝是在告訴我們「你要往生極樂」。

夫妻恩愛也是指歸極樂：再恩愛，也就只有這一輩子、幾十年而已，終要分離；夫妻想要永遠恩愛、永遠在一起，唯有往生極樂世界才能實現。所以，夫妻恩愛是在告訴我們「你要往生極樂」。

生活富足也是指歸極樂：生活再富裕、再美滿，也就只有這一輩子，不能保證生生世世都投胎做人、都是大富翁；唯有往生極樂世界，才能永享大富貴、大滿足、大幸福。所以，生活富足是在告訴我們「你要往生極樂」。

生活中，處處都是釋尊的金口、事事都是世尊的良言，時時刻刻都在為我們演說著「你要往生極樂、你要往生極樂」。我們要聽釋尊的話，念佛，往生極樂。

南無阿彌陀佛！

信佛，會損失什麼？

信佛，會損失什麼？

多年前有個學者。一天，他在某大會場向人們講佛祖絕對不可能存在。當聽眾感覺他言之有理時，他便高聲向佛祖挑戰說：「佛祖假如你果真有靈，請你下來，在這廣大的群眾面前把我殺死，我們便相信你是存在的了！」他故意靜靜地等候了幾分鐘，當然佛祖沒有下來殺死他。他便左顧右盼地向聽眾說：「你們都看見了，佛祖根本不存在！」

怎知有一位老太太，頭上裹著一條盤巾，站起來對他說：「先生，你的理論很高明，你是個飽學之士。我只是一個農村婦人，不能向你反駁，只想請你回答我心中的一個問題：我信奉佛多年以來，心中有了佛的教誨，十分快樂；我心中充滿佛給我的安慰；因為信奉佛，人生有了最大的快樂。請問：假如我死時發現佛所教誨我的一切根本不存在，我這一輩子信奉佛，會損失了什麼呢？」

學者想了好一會兒，全場寂靜無聲，聽眾也很同意農村老太太的推理，連學者也驚歎好單純的邏輯，他低聲回答：「女士，我想你一點兒損失也沒有。」

老太太又向學者說道：「謝謝你這樣好的回答。我心中還有一個問題：當你死的時候，假如你發現佛的教誨是千真萬確的，也有六道輪迴的存在和超出六道佛土的存在，我想請問，你損失了什麼？」學者想了許久，竟無言以對。

（摘自網路）

遊戲見天真： 齊白石筆下的「阿彌陀佛」

文／釋佛欣

兩千多年前，隨著漢明帝命畫工圖繪佛像，置於清涼臺上，世尊的微妙法音便在中國宣流傳揚，佛的莊嚴身像也逐漸遍及世間。

當佛經不斷翻譯，淨土經典也相繼譯出，蒙祖師極力弘傳，西方淨土信仰深入人心，至善導大師時代則有「家家彌陀佛，戶戶觀世音」之盛況，一句「南無阿彌陀佛」逐漸與中國的歷史、人們的生活融為一體。因此，阿彌陀佛造像也盛行於世，流傳的經典、山林的古剎、巖間的壁畫、石窟，皆現阿彌陀佛慈悲、莊嚴之相。

有一位老人，他出身於鄉間的普通木匠，以一個農夫的質樸之情，

還有一顆率真的赤子之心，並憑藉著罕見的天才和卓絕的努力，開創出文人畫壇前所未有的境界，他就是享九十四高壽的齊白石。他的畫充滿了泥土芬香、生活氣息，「為萬蟲寫照，代百鳥傳神」，鳥蟲鱗介之類，栩栩如生，無限生機躍然紙上，他廣大的聲名也多半來自這些題材。如畢卡索言「水墨畫的魚兒沒有上色，卻使人看到長河與遊魚。」

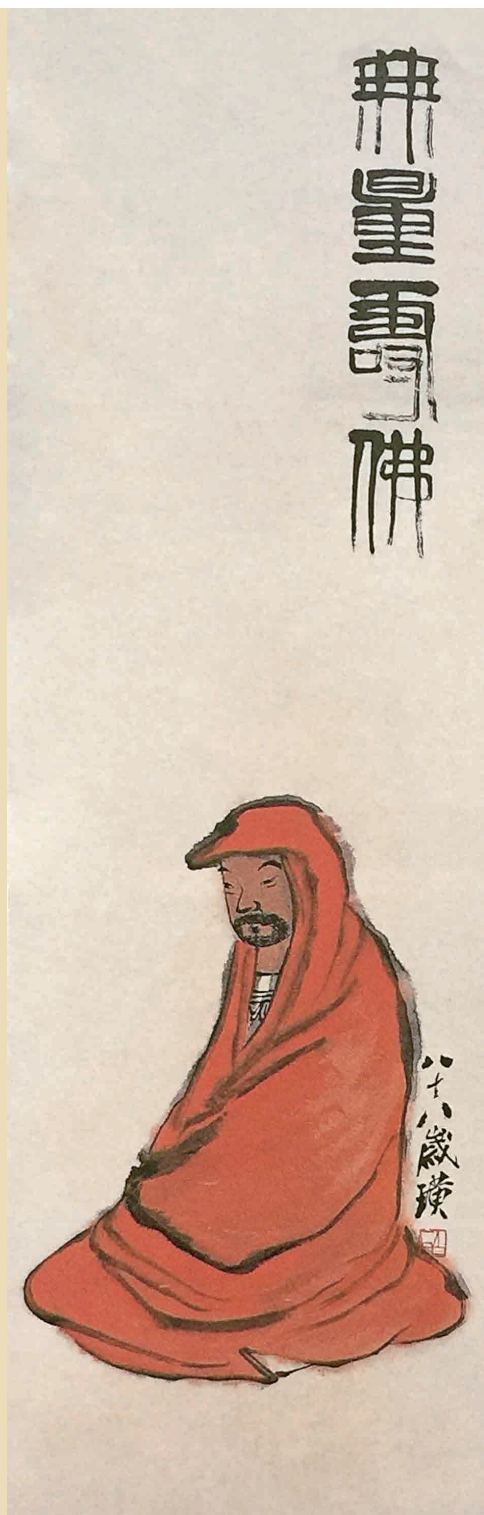
或許因他視蟲魚為同類，而且自稱「草間偷活」之蟲，多少流露出眾生平等的佛心。而齊白石確實佛緣深厚，尤其晚年定居北京之後，輾轉搬遷於各寺院之間，乃至他為自己尋找的墓地亦為陶然亭慈悲禪寺。

正因晚年善根發露，此後他畫過各種題材的佛教作品，逐漸地也在蟲魚之外享有盛名。這些佛畫中，有一輩渡江的達摩，有神態各異的羅漢，有慈眉善目的觀音，有笑口常開的彌勒，有拈花微笑的世尊，有斂目凝神的燃燈古佛，而數量最多的則是慈悲和藹的阿彌陀佛。

齊白石筆下的阿彌陀佛像，可謂匠心獨運，蹟簡而意澹，將心中的阿彌陀佛描繪得別具特色，其凝練平和的畫面，透出彌陀攝受眾生、不離不捨的悲心弘願。

現在，讓我們細細品味齊白石筆下這幅慈悲的阿彌陀佛！

本幅《無量壽佛》圖是齊白石八十八歲的作品，成於1949年，長115cm，寬39.5cm。畫面作人物一尊，題「無量壽佛」四個篆字。阿彌陀佛側著身形袖手端坐，身上披著朱色兜帽僧衣，相貌清秀，彎眉細眼。畫面設色古雅，構圖精簡，造型生動傳神，儼然溫和可親的模樣。阿彌陀佛神態安詳，慈目微張，似在默默注



視十方眾生，慈眼遍觀有否稱念我名號之人；又似在靜候眾生，觀察因緣，以便給足善巧，隨時去調化、救度他，讓他投入佛的懷抱中，獲得永恆的安樂，完全突顯阿彌陀佛救度眾生之不可思議，正是：

一坐無移亦不動，徹窮後際放身光。
靈儀相好真金色，巍巍獨坐度眾生。

阿彌陀佛巍巍獨坐，亦分身無數，以光明名號散布法界，主動去調攝眾生。

這幅席地而坐的阿彌陀佛，雙臂前屈，背部微微佝僂，濃墨鬚眉，更似一平常老人，若非畫中「無量壽佛」題字，幾乎不知所畫為佛像。

這樣的阿彌陀佛似聖似凡，這種「似與不似之妙」的畫風，或許正是齊白石著重「意趣」的體現。幸而暗合道妙，巧妙地體現了阿彌陀佛的慈悲救度：此時的阿彌陀佛，非遠在十萬億國土之外，也不再是遠離塵俗、秘不可知、僅讓人仰望禮拜的佛，而是示現凡夫之相，和光同塵，與眾生一體不離的佛。且看那神情怡和、思

念眾生的阿彌陀佛像，或許這正是齊白石理想之中，能與百姓親近，且欲加援手、主動前來作不請之友、最後迎往淨土的阿彌陀佛，給世人以親切、自然之感。

由於佛畫作品多為齊白石八十歲之後所作，畫風更趨於簡淡，有時古拙，故阿彌陀佛像的神態淡化了莊嚴感，代之以老人自身所有的純樸、天真。但不管是巧是拙，文人作畫最重視「趣味」，「趣味」又出於「性情」，「性情」則在馳騁筆墨間流露，他的筆下有自我、個性，畫在人在，境在情在，於是本該是莊嚴的佛像，也隨處見到他自己的身影。

從宗教的角度而言，按照傳統佛畫的規矩，墨線本身應當是功能性的、中性的、自我節制的，只要人物輪廓清晰完整，優美悅目，就應該適可而止，不宜越格表現，以免破壞畫像的神聖性。

但齊白石筆下的「無量壽佛」像，一眼所見，不僅缺少墨線應有的內斂、約束、嚴謹，又是興之所至恣

意走筆，比如僧袍上的衣褶，有的因飽含水分而漫暈擴張，有的稍稍枯澀而又開筆鋒，甚至墨色不均，濃淡錯落，乍看似乎有些「笨拙」。其次，再看開臉的墨線：臉部的輪廓、鼻端側翼、眼睛、雙眉，無不是用筆大膽，充滿不確定感，似乎下一秒就會暈染開來而怪誕變形，讓人第一眼的感受就是不怎麼「悅目」的。這些部分如果我們一一別觀，顯然絕不會是繪製佛像所能允許的，因為有損佛像的莊嚴。然而畫家技巧高明，毛筆勾勒的地方，佛面清秀自然，整體格調也清新高雅，維持在一定的水平上，幾乎是偶然天成的。所以最初所看到的不安的筆觸、引以為憾的「敗筆」，恰恰成了一種意想不到的反襯，相得相成。恰如站在鋼絲上的表演藝人，平衡不墜——假如一般人也這麼去仿效，那絕對是一敗塗地了。

在粗亂之間見高妙，這正是齊白石之所以為齊白石吧！

但縱然是這樣，畫面上的聖畫元素畢竟還是被抹去了，比方說金剛座、寶蓮台、寶蓋、佛周身光明等



等，以致於看不出那是「佛」。這或許是齊白石對佛教、僧人有所嚮往，懸為理想，欲隱逸習靜而把自己投影在畫面上，卻又不願意涉入太多，因而取其幾分的相似，以便寄藏自己更多的想法：衣袍的整體造型，其實更像山水畫中的岩石，因而舉止動作自然地融入了山水，而畫面上留白的空間又像在水邊林下、山水巖壑，或者說到底，根本就是齊白石老人日夜俯

仰的書齋靜室，可以隱几，可以坐忘，藉此以遠離塵囂。

固然這種畫法是非宗教的，信仰者一看，難免大感遺憾；但這種介於聖俗之間的畫風，才是一向「雅好典正，不涉玄異」的文人學士心中所想像的佛畫。也就是說，他們要在近俗的心態底下，隨心所欲，悠悠然以筆墨遊戲去契入佛法。

所以這幅「非佛之佛」終究還是引他進入佛教，與阿彌陀佛結下法緣了。畫，因此成了一個媒介。

究竟而言，這也是佛法度化眾生的善巧方便，畢竟阿彌陀佛乃無量光壽之體，如《觀經》言：「無量壽佛，有八萬四千相；一一相中，各有八萬四千隨形好；一一好中，復有八萬四千光明；一一光明，遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。」如此相好光明，縱然極世間最優秀的畫工、雕刻師，也無法描繪其萬分之一。不過，「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。」阿彌陀佛成佛以來，在十方眾生心底出入，觀其根機，隨時

現影；根機千千萬萬，感應教化的化身也千千萬萬，形象不同，攝受則一。彌陀之愛如父母，永不離棄；如稚子，天真純淨；如虛空，容受萬象而不分別。

因此，每一個時代的阿彌陀佛像，無論是信仰者的虔誠雕刻，還是名家的精心大作、百姓的恭敬描繪，或僅僅像本幅這樣的遊戲之作，無不是阿彌陀佛影現其心的完美展現，每個人心中都可以擁有屬於自己的阿彌陀佛啊！



老土解讀・小魚作畫

近花遠鳥圖

題詞：白鷺極多，花極多，似是奇景，其實只是普通景。

絢爛中平淡，平淡中絢爛。🌸

彌陀住頂

(三則)

一、李婧維

2003年彌陀誕先師（李元松老師）往生，眾弟子為先師念佛四十九天，那時小女兒李婧維剛讀幼稚園。在為先師念佛的四十九天中，她告訴我，她看到先師的寶函上有蓮花，蓮花上有她和三個玩伴的名字，每開一朵，就現出其中一個人的名字。這三個玩伴都是我們師兄弟的女兒，也都曾來念佛。

還有，如果有人在念佛，只要她靜下心來，就可以看到阿彌陀佛出現在那個人的頭頂上。

有一次帶她回南部省親，當她看到爺爺和奶奶在念佛時，就羞澀小聲地對我說：「阿彌陀佛在爺爺和奶奶的頭上，很大尊。」我告訴父母親，父母親聽了好高興。父母本來不太相信念佛有何好處，經此感應就相信而更加歡喜的精進念佛了。

（張秋英記 2013年4月8日）

二、劉翠梅之母

2010年7月份，媽媽當時因肺心病導致心衰，醫院的大夫說只能用強心針維持了，意即「可以準備後事了」。我實話告訴了她，但是請她不要害怕，因為有阿彌陀佛的救度。之後就請她一心念佛。媽媽此時氣息已經很微弱了，我告訴她念不出來也沒關係，只要聽我念就可以了，因為阿彌陀佛無論如何都會救度您。……忽然媽媽慢慢睜開眼，用手慢慢去摸我的頭頂，她說：「阿彌陀佛在你頭頂。」我和媽媽說：「您看，佛沒有說謊話，祂說念佛人，阿彌陀佛常住其頂，所以您還是念佛，佛一定會救您到極樂世界。」她點點頭，又閉上眼睛。一會兒又說：好——香——啊。我和媽媽說：「我們還是念佛。」她又點點頭。……

（劉翠梅記錄 2013年4月19日）

三、念您的頭頂上有一尊很大的佛（摘錄）

羅吉英居士是廣西賀州市八步區靈峰村人，今年七十七歲，有兩個女兒，都是學佛人。2011年，老人在大女兒鍾意平的引領下，進入了淨土宗念佛法門，從此有時間就念佛，還經常去附近的秀峰寺做義工。

2012年底小女兒鍾麗萍生了一個男嬰，未及滿月即罹患肺炎而住院治療。在醫院住了十多天後，寶寶仍然高燒不退，哭鬧不停，病情時好時壞，全家人都心急如焚。

看著可愛的小外孫被折磨得如此可憐，羅居士也是束手無策，一邊抹淚一邊想：「誰能救救我的小外孫啊？」情急之下就想去找頂仙者幫助（當時羅居士雖念佛，但對南無阿彌陀佛六字的深義還不是很理解）。

當她打聽到附近有一位很靈的頂仙者後，就前往她的家中。得知了小子傑的生辰八字後，頂仙者掐指一算，說道：「小孩媽媽在懷孕的時候有閱讀經書、念佛；您也是一位念佛人，您的頭頂上有一尊很大的佛！我不敢出『符』給您的外孫治病，因為您頭頂上的佛是最大的。小孩的病不用怕，會好的，您的佛會有辦法解決

的，您回家吧！」

羅居士說她當時非常驚訝，因為她並沒有告訴頂仙者任何與佛有關的事情，更沒有提到自己是念佛人，她怎麼就知道這一切呢？而且還說她頭頂上有一尊很大的佛，那就是阿彌陀佛啊！真是不可思議！

羅居士回家後，就把頂仙者所說的事告訴了女兒，於是全家開始一起誠心念佛，又帶著小外孫去秀峰寺拜佛。後來，小外孫的燒就退了，病也好了。

如今羅居士的小外孫已經四歲了，長得聰明健康、活潑可愛。如果他覺得身體偶爾不舒服，自己就會乖乖地跪在家裡的佛像前拜佛，而且是五體投地地拜，家裡的大人從來沒有教過他。

羅居士說，從那以後，她就不再求神問卜了，只是專心念佛，把一切都交給佛來安排。因為她終於明白了，自己是念佛人，有彌陀住頂，時時護佑，現世平安吉祥，臨終往生極樂。

（佛施居士2016年3月9日）

念佛人就是阿彌陀佛

(四則)

一、外道神通證明 念佛變成佛

南無阿彌陀佛，各位蓮友好！我叫佛然，海南海口人，今年十九歲，是海南省技師學院的學生，今天想和大家分享一件感應故事。

昨天我去外婆家拜年，在和外婆聊天的過程中，我突發奇想，想讓外婆用她的「神通」（外婆是一位通靈人）看看我的身邊有什麼。

言畢，外婆便眯著眼睛看了我一下，並說：「你的身前有一尊佛的影像在守護你，但是看不太清楚（我當時並沒有在念佛）。」我暗暗吃驚，但又耐不住內心的激動，說道：「那您再看看這樣子。」於是我便閉目合掌恭敬稱念「南無阿彌陀佛」。這時外婆說：「這下看清楚了，那尊佛上了你的身，你變成佛的樣子了。旁邊的惡神根本靠近不了你。」

我突然明白了什麼叫做「佛凡一體」，內心一陣感動。念佛人與佛機法一體，你中有我，我中有你，不相捨離。

（佛然2017年2月7日）

二、念佛人就是阿彌陀佛

我們將念佛的凡夫名為念佛人，一個薄地凡夫只因念佛，就轉瞬間成為阿彌陀佛了。

如此快速跳躍，凡與聖一時馬上融合的說法，難免讓人頓時難以理解，我就

曾經有過這樣的衝擊經驗。

大約在四十年前，個人因用藥不當，導致嚴重聽力障礙，雖經住院治療，也赴日求醫，惜皆毫無進展。

在束手無策之際，親友推薦去彰化某個地方廟宇請神明指點，那個廟宇正好在舉辦某尊神的誕辰紀念法會，不忍拂逆家人的深切關心，只好從善如流，隨緣去試試看了。

然而我對這種療法並不以為然，因此，當乩童手握線香在我頭上來回晃動時，我就閉上眼，靜靜的默念佛號。

大約一刻鐘後，在眾人期待與好奇中結束了這個所謂的療程。這時的我依舊還是如此這般。

事情總要有個交待，乩童以驚訝的眼神說：「您是阿彌陀佛！」眾親友莫名其妙，面面相覷，只有我自己清楚——大概是因為我在念佛的緣故吧！

心中雖然簡單的這樣想，但還是對「您是阿彌陀佛」這句話難以明白，為什麼只因念佛就說我是阿彌陀佛？長期以來一直不得其解。

後來有幸親近淨土宗道場，經由薰習法義，當慧淨上人說到「念佛人就是阿彌陀佛」時，我豁然貫通了。

原來這是必然的事實：四十年前的乩童所說，是依據神明某種能見佛光的本能，如實轉達而言。

為什麼「念佛人就是阿彌陀佛」呢？就我個人的瞭解是：

「南無阿彌陀佛」是名體一如、光號不二，也就是說，阿彌陀佛及其名號與光明，三者是一體的，所以念佛人稱念佛名時，佛的相好與佛的光明就即時顯現在念佛人身上了；因此，念佛會呈現佛光，阿彌陀佛會立即現前，是自然而然的事，說念佛人就是阿彌陀佛，道理應是如此。

《觀無量壽經》說：

諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

又說：

光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。

善導大師解釋說：

彌陀身心遍法界，影現眾生心想中。

眾生憶念佛者，佛亦憶念眾生，彼此三業，不相捨離。

據此經文及祖師的解釋，便知：不論何人，只要念佛，立即身現佛相、身放佛光。可知：念佛，方法簡單，功德殊勝，效果立即。

正如古德所說：

以名召德本融通，彼佛分明在口中；

果得持名無異念，聲聲露出紫金容。

步步光明際，聲聲攝取中；

三百六十五，日日在春風。

南無阿彌陀佛

（台灣 淨思居士2017年10月30日）

二、靈鬼證明 念佛就會變成佛

臺灣省屏東市湖西里仁中巷九鄰十二號有一位馬君揚居士，他原是神道教的乩童，由於業障所纏，斷斷續續的病了兩年多，中西醫都不能奏效，而他們所請的靈鬼靈神也都不能發生效果。

民國71年（1982）陰曆12月24日傍晚，他看醫生回家時，鬼使神差的竟彎過山僧掛單的道場門口，忽然見到大殿二樓有千手觀音大放光明，他心中一驚，覺得奇怪！

他把看到的情景告訴山僧，也問了一些其他的問題，再要求山僧幫助他，使他兩年多的病苦能夠早日痊癒。

山僧告訴他：「這是業障病，存好心，做好事。」還送他一串念珠說：「盡你的力量，多念阿彌陀佛。」他在猶豫中接受了。

幾天之後，他帶來了好消息：「只要一念阿彌陀佛，全身輕鬆舒暢，不念就難過！」山僧則一直鼓勵他不可懈怠。

今年元宵節後第二天，因有另外二位居士來要求皈依，他看到也隨緣皈依，皈依時竟全身抖動了起來，山僧問他：「你是誰？你要幹什麼？」

「我是十三太保！」

山僧還以為是臺北市以前的那批小流氓呢！因此說：

「你惡性不改，還想幹什麼？」

「請你幫忙超度我，我會感激你的！」

「你究竟是誰？」

「我是十三太保——唐朝李克用的第十三個最小的乾兒子。因為以前為非作歹，死後在地獄受了一千多年的罪，苦楚真是無法形容，因為還有三年的壽命沒有活完，所以又做了他三年的弟弟，原指望他能幫助我，誰知他幫不了我，所以我就作弄他兩年多。後來你教他念佛，結果他一念佛就變成了阿彌陀佛，每念一聲阿彌陀佛，他身上就會白光一閃，這光一閃就會把我打出好幾丈遠去，使我不敢接近他。我想這一定是您法師的力量，因此求您慈悲，千萬可憐幫助我，使我早日脫離苦海！」

「為什麼他念佛會成為佛呢？」

「這就是虔誠的問題」。他說：「一個人對信仰只要虔誠，只要精誠專一，當他念阿彌陀佛的時候，就會變成阿彌陀佛，當他念觀世音菩薩的時候，他必定是觀世音菩薩；而且他所現的佛菩薩像，同樣會使百邪遠避。」

「你倒使我增長了不少知識呢！」我說：「好吧，我幫助你。」

因此，山僧幫助了他。有人為證，信不信由你。文中有一段話，特慎重提醒讀者大德注意：

如果你虔誠的念佛，「你念阿彌陀佛時，你就是阿彌陀佛；你念觀世音菩薩時，你就是觀世音菩薩……。」

（《覺世旬刊》〈隨緣散拾〉去執行者）

四、四郎念佛 身變佛體

日本大阪附近的小島，有一名叫耳四郎的人，生性兇惡，遊手好閒，是個無業遊民。當時，法然上人（1133－1212）在白川房（位於京都市柿小路），整夜說法。此時，耳四郎來到京都，四處遊蕩，趁著黑夜，意圖行竊，於是來到白川房，躲在樑柱下，等待大家就寢，準備下手。此時法然上人說法云：

凡夫出離要道，無如「淨土一門，念佛一行」。

謂其「機」則十惡、五逆、四重、謗法、闡提、破戒、破見等罪人；

論其「行」則十聲一聲，任何嬰兒，亦可稱之；

言其「信」則又一念十念，任何愚者，亦可發之。

「本願」原為十方眾生之故，任何機皆不漏，任何人皆不捨。

「十方眾生」中，有智無智，有罪無罪，凡夫聖人，持戒破戒，若男若女，若老若少，乃至三寶滅盡時之機，皆包含也。

但遇本願，得聞「南無阿彌陀佛」之名號，「若不生者」之誓故，

阿彌陀佛以遍照光明，「攝取不捨」。

就罪重障深，心昏識寡，更應仰佛本願。

其故者：彌陀本誓：「本為凡夫，非為聖人」。應仰應信。

如是以種種易往易行之道理，他力引接之文證，易聞易知而宣說。當時耳四郎已經忘記為何來此！只是傾耳聽聞，心中思惟：「法然上人好像為我講的，聽聞在我耳中，如是殊勝之事，從未曾有，今天來這裡，應該是度脫生死的因緣，也是佛的方便。現在應該爬出來，發露懺悔，並且問清楚彌陀本願救度惡人的事情。」作是思惟，不知不覺，已近黎明，於是爬出蹲在庭前。法然的弟子們覺得很奇怪，問他事由，耳四郎老實說出來此目的。法然上人出來見他，開示說：

宿世因緣最難有。罪惡重障凡夫之出離，若不依彌陀難思議力，何得契乎！



曾揚 四十八願金箔畫 局部

這時法然上人握住他的手，慇懃教誨，耳四郎心中覺得很高興，就退了出來，從此一心念佛。但，由於業報之身，業習難改，依然未改以前行業；唯所憑者：

雖斯惡業強身，若念佛者，不違阿彌陀佛大慈大悲因願之誓約，決定來迎。

這是從法然上人所聽來的開示。如此經過了一年，當時有一身邊之人，憎恨耳四郎為非作歹，便夥同親近的人，設計要陷害耳四郎。於是邀耳四郎喝酒，強加灌醉，使其沈睡，然後蓋上棉被。這時拔刀欲殺耳四郎，掀起棉被一看，不得了，耳四郎全身顯現黃金色的佛像，而且呼吸的氣息，即是「南無阿彌陀佛、南無阿彌陀佛」的音聲。歹徒非常驚訝，就先把刀收起來，心中細細想道：「一定是耳四郎這一年來，不論行住坐臥，不嫌時處諸緣，一心念佛的緣故，今天才顯現此相。」心裡覺得這事奇妙可貴，屢感驚奇讚歎。這時耳四郎突然從睡眠中驚醒，歹徒就告訴他說：「今天本來計謀要害你，但見到你身現黃金色佛像，呼吸間又有念佛聲，覺得非常珍貴，應向你謝罪，因此驚醒你。我本來對你未懷瞋恨之心，只是一時的愚癡，從今以後無有餘怨了。」歹徒慚愧謝罪之餘，立即切下頭上髮髻。耳四郎聽聞後，愈覺信心強盛，也一樣切下頭上髮髻，二人一心，結庵於旁邊，寂靜念佛，終於圓滿往生素懷。

此即淨土宗之正意：不以機之善惡論佛之攝不攝。

此耳四郎，可謂至極罪人，惡機魁首。

今時道俗，不管是誰，亦當如是。

凡於此身，內懷三毒，外行十惡。

所作雖有強弱，三業皆是造罪；

所犯雖有淺深，一切悉是妄惡。

因而有誰能逃罪惡生死之名哉；

又孰非煩惱成就之體乎！

造與不造，皆是罪體；思與不思，悉是妄念。

然而當今之人，皆以為：

我身若無如是罪業，能被本願所救；

我心若無如是妄念，應遂往生之願。

不可作此想，因為：

雖然身心不起惡造業，不憑念佛者，難生極樂；

即使逆謗闡提，乘願力者，往生無疑。

不依罪業之有無，唯在本願之信不信。

彼耳四郎乃是山賊、海盜、強盜、竊盜、放火、殺害，以如是惡行為謀生之技，而養其妻子，以其所殺害，不可計數；如斯之人，雖作惡業，猶能念佛往生，仰憑本願，殊為可貴矣！

又耳四郎一念歸命之念佛，不知不覺獲得金色佛體，是則行者三業與彌陀三業，若不一致，何得如此，思之可知。

（慧淨法師譯自《拾遺古德傳》卷四之五）

附：慧淨法師短文：

彌陀與我 一體不離

我念彌陀，彌陀念我；我與彌陀共起臥，彌陀與我鎮相隨；如火燒木，一體不離。

何以如此？「名體不離」故，「光號不二」故，「光明攝取」故。

是故念佛之人，彌陀功德充滿其心，彌陀光明護佑其身，彌陀佛身來迎其人，彌陀與我一體不離。

是故，念佛人之身中，時時顯現彌陀之形。以偈三首，略以明之：

彌陀在我心內住	}	名體不離故
彌陀在我頂上坐		
彌陀在我身中現		
彌陀與我同時行		

彌陀在我身心內	——	名體不離故
我在彌陀光明中	——	光明攝取故
佛入我心我入佛	}	名體不離故
我與彌陀一體融		

彌陀功德盈我心	——	名體不離故
彌陀光明照我身	}	光明攝取故
時處諸緣皆護我		
攝取不捨迎接我		

一切萬法，非能自生，悉依於心，心生則生。

念佛之時，身現佛體，念佛之人，即阿彌陀。

彌陀功德，充滿我心，彌陀光明，環繞我身。

機法一體生與佛，佛念眾生生念佛，

佛入我心我入佛，生佛一體不離佛。

凡夫稱佛名，與佛成一體，

朝夕同起臥，出入共相隨。

常憶佛念佛，三業不離佛，

現生得安穩，臨終生極樂。🌸

癌症判官小鬼盯 亂心喊佛佛也迎

文／佛地居士

我的母親徐清賢，享年七十三歲，家住西安市長安區北三角村，是一個目不識丁的農村老太太。2010年6月，母親查出患有癌症，醫院通知做放療，經過一個月的治療母親的病情有所緩解。

2013年冬天，我接母親來我家住，有天晚上約十二點鐘，母親自言自語地說：「我眼睛不閉，看你能怎麼樣！」我趕緊來到母親的床前，我說：「媽媽您怎麼了？」媽媽說：「有三個人在我跟前，有個人拿著筆，有個人拿著紙，另外還有一個人，他們三個在說話。」當時我的汗毛都豎了起來，我就急切喊「阿彌陀佛！阿彌陀佛！阿彌陀佛！」這樣念了大概幾分鐘，就聽見母親的呼嚕聲，母親睡著了，慈悲的阿彌陀佛救了母親。

2016年3月分，醫院檢查出癌症

晚期。我聽到這個結果我就發心一定要把母親送到極樂世界。母親知道了自己的病情，她怨天尤人，恨自己的命不好，常說「我怎麼跟別人不一樣」，每當這時我就在旁邊引導她，鼓勵她多念佛，發願往生西方極樂世界，她就又開始念佛。

2017年7月母親病重，她仍聲聲念佛，有時母親病痛忘記念佛時，我就在她耳邊提醒她，然後她就繼續念佛。母親的身體愈來愈差了，癌症轉移到了咽喉，她難受的時候就問我：「佛來了嗎？」我說：「媽媽，您放心吧，阿彌陀佛絕對不會捨棄任何一個眾生。」母親疼痛時念不出六字佛號，我說：「媽媽，您就念一個字也行，就念『佛』。」於是媽媽就喊「佛呦！佛呦！」就這樣艱難地喊叫著。

7月23日，母親的身體已經很虛



曾揚 四十八願金箔畫 局部

弱，處於昏迷狀態，家裡的念佛機一直開著，晚上十一點，她突然清醒了，自言自語地說：「咦！這什麼地方，我在哪裡？」我看情況不對就來到母親的床邊，一邊喊著母親，一邊念佛，她用一種無助的眼神看著我，嘴裡還在念佛，一會她就睡著了。直到24日她已經完全昏迷，但她還用嘶啞的聲音喊著「佛……佛……佛……」幾聲後就不念了，沒有了呼吸。

母親往生了，她告別了婆婆，和佛回家了。母親往生後，我和姐姐繼續為母親念佛，十二個小時後，給母

親換衣服，全身柔軟，面相好看，見過的人都說從沒有見過亡人的身體這麼柔軟。看到母親走得平靜安詳，好像睡著一樣，弟弟也開始信佛了。

像母親這樣一個癌症病人，沒有任何修行，只是散亂心念一句佛號，能夠如此順利地往生西方淨土，這一切完全仰蒙阿彌陀佛不可思議慈悲願力的救度。

臨命終時的母親，能在家裡安詳地往生西方是我最大的欣慰，如今我們全家人都在念佛，今後除了好好地念佛，也會隨緣隨分隨力勸化一切有緣人念佛。🌸

一句佛號竟給鬼道外婆 送去一箱財寶

文／釋慧淨

曾經有一個年輕人，他是雜誌記者，專門為他的雜誌採訪靈異事件。有一次，他所要參訪的地方，就是所謂的「觀落陰」。這個大家知道嗎？知道的請舉手。哦！你們年紀輕輕都曉得「觀落陰」？（蓮友答：電視看過。）既然這樣，你們就曉得「觀落陰」的情況，我也曾經見識過，只是很少看電視報導。

「觀落陰」就好像看電視一樣，一方面看電視，一方面還可以跟旁邊的人講話。《觀落陰》時雙腳不是踏在地面上，是踏在一張符咒上，眼睛用毛巾蒙起來，毛巾裡面也是用符咒把眼睛矇住，司法的人是一般道士，就在旁邊敲木魚來持咒語。他就靜靜地坐在那裡，如果他的腦海中出現異景的話，就要告訴持咒的人，持咒的人就曉得已經進入陰間了。然後，他會再換持另一種咒語，把他引導到這個人所希望的境界。比如，他想看自己在陰間的親人，或看他的命運，所以有種種的咒語做種種的引導。

這個年輕人二十幾歲，他去採訪時也親自當場體驗，現場大概十個人左右，沒有一個進去，只有他進得去。他想去找他的外婆，因為他從小是外婆扶養長大的。找、找、找，在一個很偏僻、荒涼，而且很寂寞的地方，有一間間很低矮又不華麗的小房子，在其中一個房子裡面，他找到了他的外婆。祖孫難得在陰間見面，覺得很興奮，有說不完的話。這個道士在旁邊說，你問外婆缺不缺錢？缺的話現在立即燒，她就能夠立即得到，不會被其它孤魂野鬼搶走。他就問了外婆

需不需要錢？現在可以燒給她。當他這樣問的時候，心裡靈機一動，想到既然要燒紙錢給外婆，那這一句佛號功德很大，就念了一聲「南無阿彌陀佛」。本來在那種地方是不讓人誦經持咒，也不能念其它的佛號的。因為誦經持咒或念佛號恐怕會干擾、障礙它的過程。他這一句佛號一念出來的時候，立刻空中出現阿彌陀佛，而且，阿彌陀佛手中抱著珠寶箱；同時，這個珠寶箱也已經在他外祖母的懷抱中了。而外祖母所穿的衣服頓時變得華貴像菩薩的衣服；相貌也變得很莊嚴，所穿的鞋子是純金的。他外婆把腳舉起來，讓他看到這雙鞋子像黃金般的光亮、高貴。

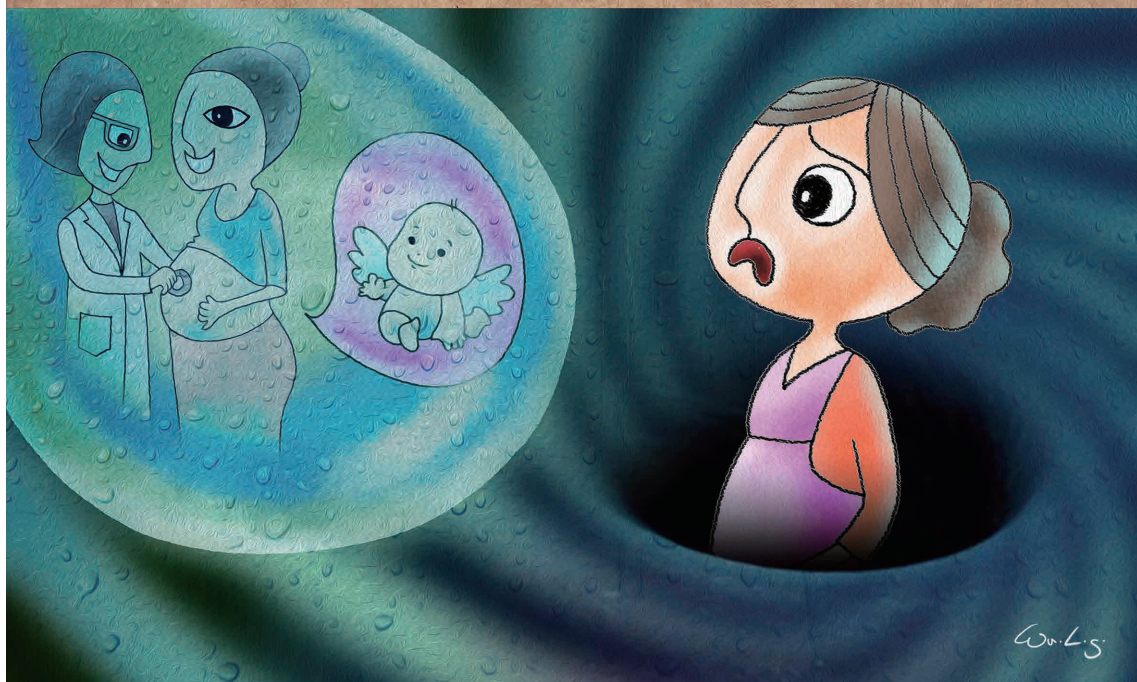
他把這一事件告訴我，我就問他，你當初念了幾句佛號？他說，只念一句。我又問，你怎麼不多念幾句？他說，沒有想到！因為他不是念佛人，如果是念佛人，則不管在什麼地方、什麼時間，遇到什麼事情，都會不假思索地，心中憶念著佛，或是口中稱念佛名，而那個時候會更加地持續念佛。但他不是念佛人，他只是因為採訪宗教的靈異事蹟，所以曉得這一句名號的偉大而已。

我們在陽間念佛，好像很平常，沒有什麼奇特的，看不到我們身上放光，也看不到阿彌陀佛顯現在空中。但是陰間念佛就不一樣了，陰間念佛佛力出現，而且陰間的人一聽到，或者是一念出，相貌立即轉變。因為一般人福報和智慧都是不足的，念佛會增加福德和智慧，尤其是在陰間念佛，相貌會立刻改變。這當然是因為阿彌陀佛的慈悲，把功德累積在這一句名號，假若我們一生中要以自己修行，累積種種的善事功德，再怎麼修都不及這一句名號的功德。因為這一句名號是萬德，是所有功德都已經成就，容納在這一句名號裡面了。所以，我們不論怎麼樣念佛，它本身都具足所有的功德。

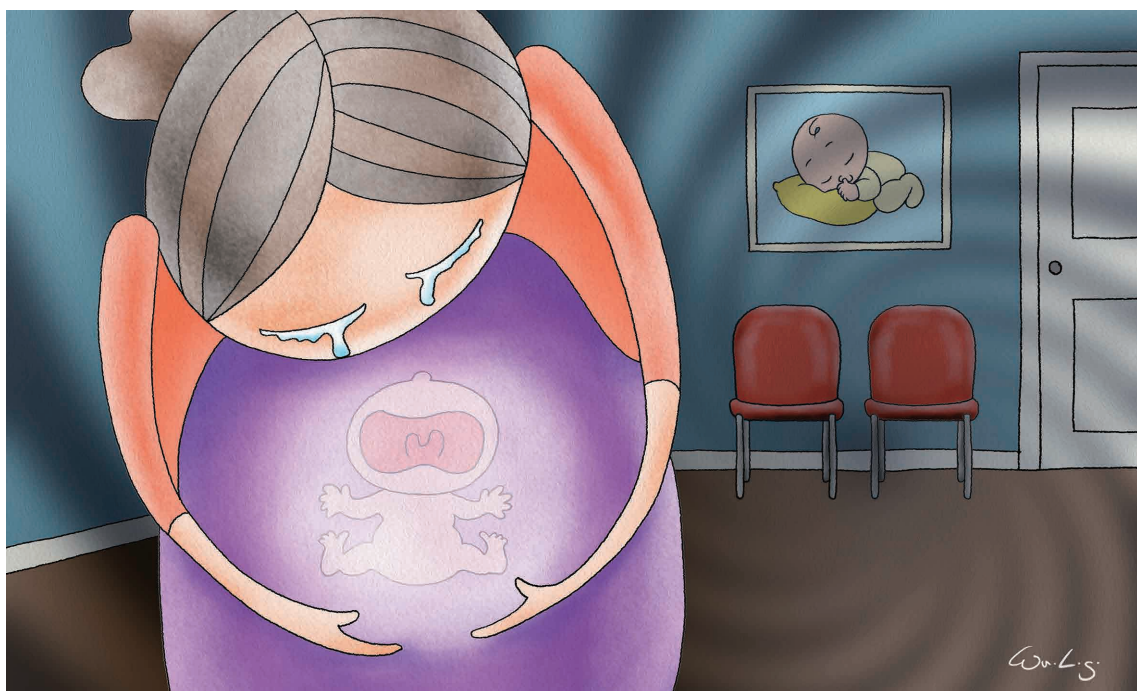
（慧淨法師2005年1月29日講於台北淨宗寺）

一句佛號 嬰靈得度

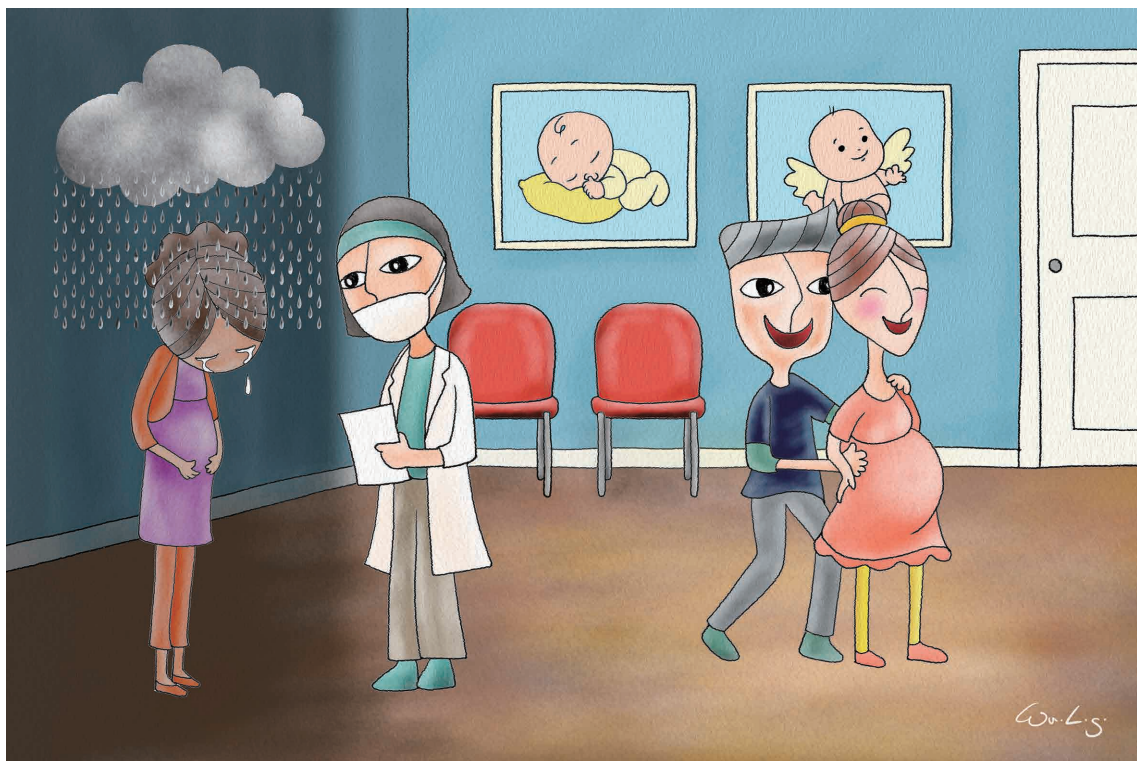
解說／釋淨開 繪圖／巫麗雪



1. 小天使的喜訊從產檢室裡傳出來，可是她的世界一下子失去了聲音。



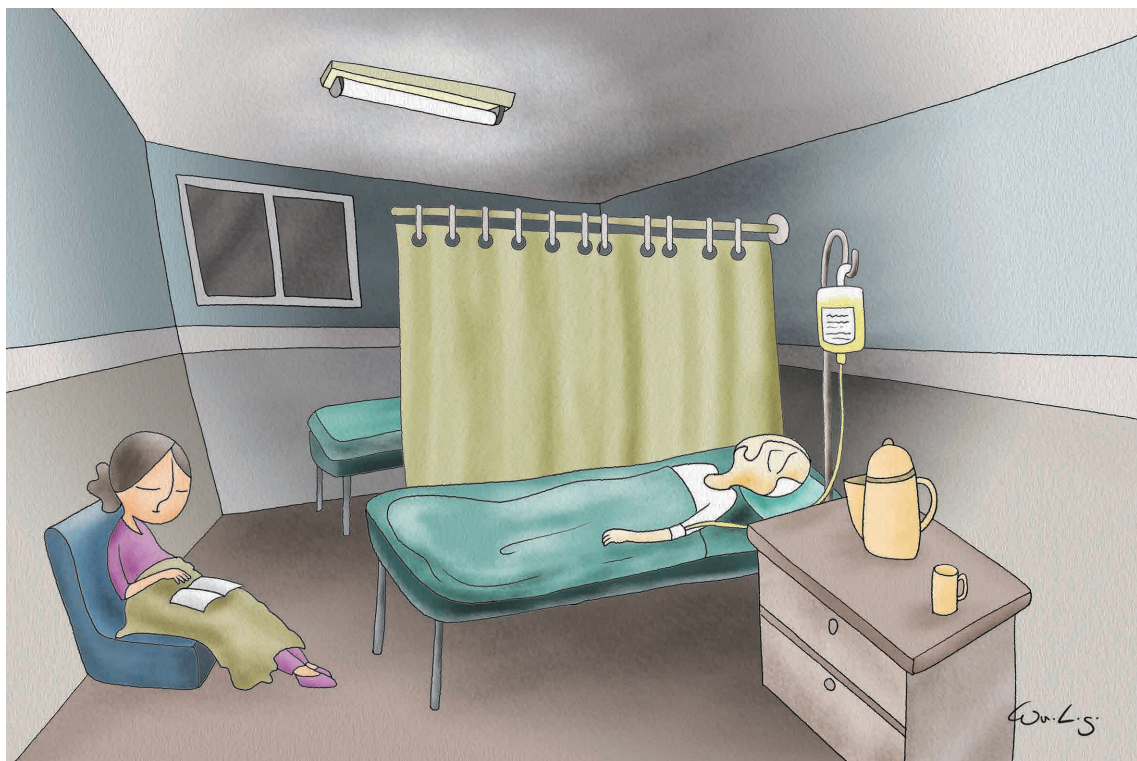
2. 廊道上的她，按著肚子，每個指尖都觸摸到寶寶悲泣的顫動。



3. 「很抱歉，您肚子裡的孩子已經沒有心跳了！」醫師憐憫地說著。



4. 滾滾淚珠把衣襟濕透了，但想起還在住院的公公，她強打起精神。



5.某個晚上，輪到她照顧公公。病房裡就她和公公倆人，氣氛非常冷寂。



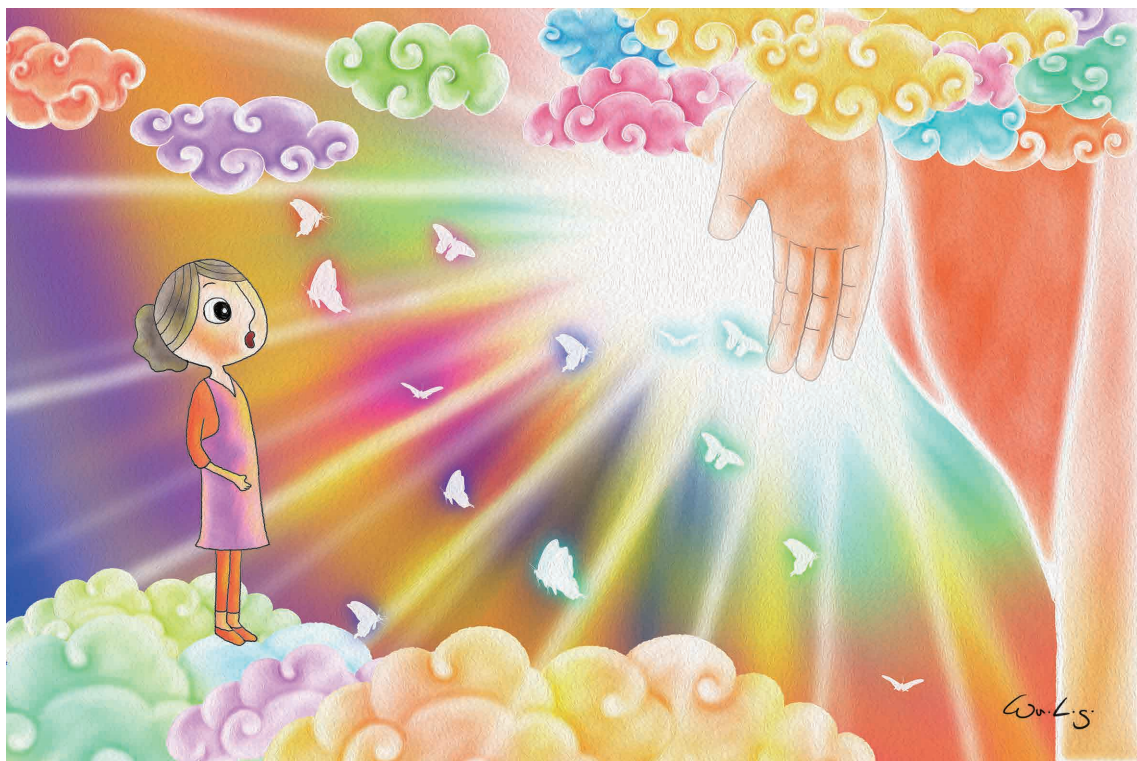
6.半夜，寂靜之中，「喀喀喀……」隔床怪聲連連，她驚得全身被電了一下。



7. 婆婆的話從腦門晃過，她立刻念起「南無阿彌陀佛、南無阿彌陀佛、南無阿彌陀佛……」但能起什麼作用，她一點也不知道。



8. 整間病房愈來愈安詳，她不知不覺也在念佛聲中睡著了。



9. 忽然，夢中的她處在一片七彩鮮亮的光雲之中，一隻大手綿柔地垂伸下來。



10. 同時，虛空中有人說：「我把妳無緣的孩子帶走了！」聲音那麼的熨貼，如春風催放了大片的花海。



11. 回到家中，她看到婆婆拿著彩雲佛像，才驚喜地發現，原來那是阿彌陀佛的手。



12. 「南無阿彌陀佛！謝謝您一直在我身邊，成滿我的心願！」

紙馬斷足 冥界不騎

文／清·王逋

世俗祭祀，必焚紙錢甲馬雲鶴，稍有識見者，必謂無益。

頃年，余至穹窿山，目睹施煉師，攝召溫帥，下附童體；臨去索馬，連燒數紙不退。師云：「獻馬已多。」帥云：「馬足有疾，不中乘騎。」取未化馬紙視之，模板朽壞，足斷而不連；泚筆續之，帥即退。

蓋，天地生物，不出五行，造化人身，皆具一天地；五臟各配一行，意屬脾，脾屬土，土為生物之根。人無脾胃，脈不能生；天地無土，則不成立，金木水火，皆不離於土，故意想所注，物即成焉。

無暇遠論，世有最平易而甚驗者，如民間蓄養母雞，生卵無雄，取卵向灶內咒之云：「與灶雞打雄。」即與抱伏，日滿出雛，羽毛必黑，此非意向所成耶！

是知：紙錢衣帛，可作冥資；畫馬鶴龍，可供騎御；木俑殉葬，可為

奴婢；水火祭煉，可使飽食。變質而上昇，意想所化，理固然也。

（《說鈴》所收，清·王逋《蚓菴瑣語》）

譯白

世俗中的人祭祀，都會焚燒紙錢、甲馬、雲、鶴等紙品，一般稍有見識的人必定會認為這樣做是沒什麼用處的。

近年，我到穹窿山，看到主持祭祀的施煉師在法事中攝召冥界的神明溫帥，依附在乩童身上。離開時要一隻馬乘騎，連燒了幾張紙馬溫帥仍未離開。施煉師說：「已經獻給您很多紙馬了。」溫帥回答說：「您獻的馬，腳部都有疾病，不能用來乘騎。」施煉師拿起尚沒燒掉的紙馬一看，果真馬的模版是朽壞了，腳部斷裂沒連接。於是，他用筆蘸墨把馬腳斷裂處續上，再度燒化，溫帥也就離開了。

總之，天地間的生命之物，皆不離開五行（金木水火土）的規律，人身也如同一個天地；人的五臟都對應五行之一，意屬於脾臟，脾臟屬土，土是生物的根本。人沒有脾胃，不能生出百脈；天地沒有土地，不能成立，金木水火都不能離開土而存在。所以，意想精純所注入的地方，萬物即可當下被創造出來。

不說遠的，就以世間有最普通又靈驗的例子來講，如民間畜養母雞，生出沒有經過雄雞授精的雞蛋，但只要拿著雞蛋向爐灶內說句咒語：「與灶雞打雄。」然後，將雞蛋孵化，時候到了，出殼的小雞一定長有黑羽毛。這難道不是意之所向而導致的結果嗎？

所以我們應瞭解到：紙錢衣帛等紙品，是可以作為冥間資產用的；畫出來的馬、鶴、龍，也可以用來供他們騎御；木俑用來殉葬，可以作為奴婢；水火用來祭煉，可以讓冥界的人飽食。轉變物質而賦予生命，是心識意想帶來的變化，這個道理和規律是一樣的。

編者按

世間事如此，出世間事亦然。

經云：若人欲了知，三世一切佛；應觀法界性，一切唯心造。

《觀經》言：若人心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好。是心作佛，是心是佛。

為說明佛名即佛真身，曇鸞大師曾於《往生論註》舉相似之案例：「諸法萬差，不可一概。有名即法，有名異法。名即法者，諸佛菩薩名號、『般若波羅蜜』及陀羅尼章句、禁咒音辭等是也。如《禁腫辭》云『日出東方，乍赤乍黃』等句，假使酉亥行禁，不關日出，而腫得瘥。亦如行師對陣，但一切齒中誦『臨兵鬥者皆陳列在前』，行誦此九字，五兵之所不中，《抱朴子》謂之『要道』者也。又，苦轉筋者，以木瓜對火熨之則癒；復有人但呼木瓜名亦癒，吾身得其效也。如斯近事，世間共知，況不可思議境界者乎！」

南無阿彌陀佛即阿彌陀佛本體，稱名即佛來，稱名即與佛同在，信不誣哉！

將士發願戒殺 感應絕處逢生

南朝人有一人名叫盧度，是廣東始興人，曾經學過一些法術。盧度年輕之時，跟隨張永將軍到北方去攻打魏朝，結果張永大軍戰敗，遭到魏軍追殺。盧度一路南逃，來到淮河邊上，卻沒有船可以順利渡過淮河，後面魏軍很快就要趕上。這時真可說是千鈞一髮，盧度心中默默發誓：「如果我能免除一死，從今往後，永遠不再殺害生命。」盧度發完誓言，不過片刻時間，就有兩根木頭從上游漂下來，盧度借助木頭浮力，渡過淮河，順利脫險。

從此以後，盧度放棄世俗功名利祿，來到江西廬陵西昌縣三顧山，就在山中隱居下來。盧度此時心胸廣闊、慈心愛物，所以山中的鳥獸都願意和他相處，成天跟隨在他身後。一天晚上，從山中出來一頭鹿，撞到盧度居處的牆壁上。盧度就對鹿說：「你撞壞我的牆壁了。」鹿也能聽懂盧度的語言，不再碰撞牆壁，應聲而去。

盧度居住的房屋前有個池塘，他在池塘中養了許多魚，並給每一條魚起了名字。盧度每次餵魚之時，喊著每條魚的名字，這些魚兒就按名字先後，有秩序地前來接食，然後再遊回去。盧度隱居之後修行境界愈來愈高，提前預知自己去世的具體年月，和親友們一一告別。齊武帝永明末年時盧度自在往生，得享高壽。

（據《南史·高逸顧歡傳》編）

宏觀的角度，不同的邏輯

文／佚名

老李跟小張這兩位好朋友一起逛夜市，看到有人賣西瓜，由於整顆買比較便宜，老李就說：「那我們合買一個吧！」於是各自掏了一半的錢付給老闆。

逛街後，兩人先回到老李家泡茶，眼看時候不早了，小張就準備回去，老李切了西瓜拿了一半給小張，「你是老花嗎？怎麼切給我的，比較大塊？」小張消遣說。

老李說：「因為我知道你家人口比我多，而我家才兩個人。」

但小張說：「哪有這樣的，不是說好一人買一半嗎？你這樣不公平啦！」

老李說：「最需要的人，讓給他就是公平。」

有朋友聽到這個故事，就問老李：「公平分不是很好嗎？你為何不追求公平原則？」

老李笑著說：「我覺得很公平啊！」這話讓朋友聽的一頭霧水。

老李接著說：「到目前為止，我的經濟情況比小張好，我覺得老天對我不錯！我把我多餘的分一些給更需要的人，這很公平啊！」

我相信大部分的人都會把西瓜切得很平均，這也是正常的人性；能夠像老李這樣想的畢竟不多，可是這世界上就是存在著各種思維的人，所以我們生活在這世界上，要懂得去注意到別人對「公平」的定義是不同的，自然就可以去理解別人的行為邏輯，進而包容與自己不同的人。

老是認為「老天對我不公平」的人，就會怨恨，也很想要去佔別人便宜；因為不這麼「積極地搶」，就可能吃虧。對於周遭這種朋友，如果他很窮，你讓他搶，你

是積功德；如果他比你有錢，他還要搶你的錢，你也讓他搶，上帝自會去安排他那些吞不下、多餘的錢，這你就不用管了。說句俏皮話：「有錢可以讓別人搶，也比沒錢去搶人家來的幸福。」

不知有多久了，我突然發現自己每天不斷地生活在「得」與「失」之間；因為這種感受，也讓自己領悟到「不要患得患失」這句話的真諦。

例如說，車子被撞凹修了幾千元，以前我會說「真衰」；現在我會笑一笑，對自己說「今天會得到什麼呢？」接著我會想到「下次怎麼樣改進，會避免更大的損失」；這種思考模式大概可以解釋這就是

「得」吧？

只要還活著，你每天就會「失」去某些東西，例如時間，但是你一定要把握「得」的機會，這是老天和每一個人在對玩的人生遊戲；你也可以不失去，只要小心一些，聰明一些，平時多進修一些知識及新資訊，當你有機會「得」的時候，就看你可抓住多少？留下多少？

每個人的一生都在「得」與「失」之間徘徊，但是經過一段歷練，會從過去的「見山是山，見林是林」進化到「見山不是山，見林不是林」，最後又是「見山還是山，見林又是林」！🌸



心善比風水更厲害

文／佚名

一位風水大師走了很多很多路，十分乾渴，終於看見一家莊園，他急忙討碗水喝。裡面走出一位僕人，讓他在門外等著，去拿水。大師等了很久很久，不禁心生抱怨。水終於拿來了，用大碗盛著，正想大口喝，卻不料上面撒了很多米糠，而且十分燙！這位風水大師不禁憤恨，想這家主人故意折磨他，心腸真惡毒。但因口渴厲害，只能忍氣吞聲，邊吹散米糠，邊吹冷開水，一點點地喝。

喝完後，大師就做了法，將這家心腸如此惡毒人家的風水調成了墓地一般，永無出頭之日！

又過了若干年，這位風水大師又路過此莊園。沒想到，這裡花紅柳綠，更加欣欣向榮，一片吉祥。這位大師實在困惑，要求見主人，並告知當年喝水並轉風水之事。

主人是位老太太。她聽後，

微笑著說：「這一帶方圓幾公里沒有人家，你來這裡，一定走了很多路，馬上喝水，對身體有害；讓你等一會兒，是為了平息你的氣息，稍作修整；冷水更是傷身，因此換上開水；加上米糠，是希望你慢慢喝，一下子喝大口水，對身體有害……。」

大師聽了，十分汗顏，羞愧萬分。從此，他放棄了再看任何風水，專注於自身的修行。因為，他終於明白，比風水更大的是一個人的善心，比做法更大的是因果。一個積德修行的人，不言自明。

有時，菩薩給我們的愛，也如這碗熱水，多麼用心良苦啊！而我們的凡夫心，又急又貪，又怎能體會佛之情呢？百般算計，不如一顆單純的心！看到未必能悟到，悟到未必能做到。🙏

電力佳音

一層薄膜救地球

地球逐漸暖化，一年比一年熱，在炎熱的日子要是沒有冷氣，那可怎麼辦吶！如何讓室內維持在二十度，而且還不耗什麼電？現在其實只要一層薄膜就能辦到了！

對付酷熱，多數人選擇開冷氣，然而電費飛升不說，還容易引起各種病症。全美約6%的發電，用於支援家庭和企業的空調。隨著巴西、中國和印度等國家愈來愈富有，冷氣用電比例很可能會大大提高，也會增加二氧化碳溫室氣體排放量。

美國科羅拉多大學波德分校的華裔科學家楊榮貴（Ronggui Yang）和尹曉波（Xiaobo Yin）發表於國際期刊《科學》（《Science》）的報告，似乎找到了替代解決方案。他們發明一種薄膜，可以在不使用冷媒甚至任何電力下，讓一棟建築涼起來。更奇妙的是，如果以標準化流程生產，這種薄膜的成本可以低廉到每平方公尺50美分（臺幣15元）。

這種新薄膜所使用的技術稱為「輻射致冷」。一般來說，熱會從高溫向低溫傳遞，任何絕對溫度不為零的物體，都會向周圍的空間輻射能量。「熱的傳遞有三種方式：對流、傳導和輻射」，楊榮貴解釋說，輻射是唯一一種不需要中間介質的熱傳遞方式。但是，要藉助輻射把廢熱準確扔進宇宙垃圾場，還需要一樣東西幫忙，即「地球大氣窗口」。地球大氣對大部分電磁波輻射「嚴加防守」；但對一小部分卻「高抬貴手」，特定波段的電磁波輻射可以逃過大氣的「反射」「吸收」和「散射」，直接穿透大氣，抵達太空。也就是說，對某些波段（8—14微米）的電磁輻射來說，大氣是透明的。所以，如果有一種材料，能夠將熱量轉化為這一特定波段的電磁波，熱量垃圾就能離開地球，散向外太空，而外太空是一個絕佳的熱量垃圾場——它寒冷，而且廣袤無垠。楊榮貴和尹曉波博士研究出

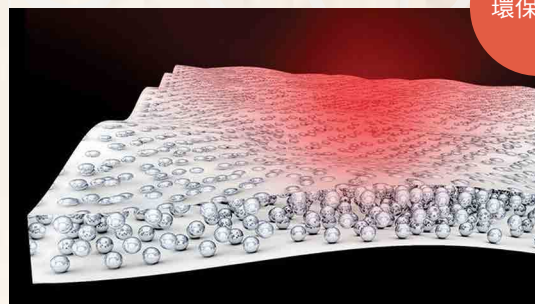


的薄膜是用聚甲基戊烯製造，也就是一般常稱的TPX。他們在這種熱可塑性非結晶型塑膠中混入玻璃微珠，製成的50微米厚的薄膜，並在其中一面鍍銀。

如果把這種薄膜放在屋頂上，銀色的一面朝下。日光就會反射，而不會讓建築熱烘烘。

但這麼做只會讓屋子不熱，怎麼做到冷卻呢？關鍵就在於玻璃微珠。氣溫的維持不是一個靜態過程。所有的物件都會吸收和散熱，散熱是按照紅外線輻射形式。而對玻璃珠來說，輻射波長取決於玻璃珠的直徑。直徑約8微米的珠珠所排放的紅外線波長，會直接進入大氣中。既然轉換成紅外線的熱源是來自建築下方，就會達到為建築降溫的效果。

這種薄膜的致冷效果非常有說服力，在陽光直射下，可達93W/平方公



尺的輻射製冷功率，入夜後又更高。研究團隊預估，如果在一般美國房屋的屋頂上加裝二十平方公尺這種薄膜，就可以在戶外攝氏三十七度情況下，讓室內維持在攝氏二十度。

如果要調節製冷量，任何應用這種薄膜的實用系統可能都需要水管把熱量從室內傳送到製冷系統。當戶外溫度變化時，控制水量，將可以保持室內溫度穩定。當然控制水流本身需要用电，但用电量很少。

除此之外，這套系統的運作完全取決於地球表面和外太空間的攝氏二百九十度溫差。

發明者表示，這種材料製作流程不複雜，在大規模生產方面並沒有很大的障礙，希望一到二年內可以投放到市場。

節能低碳、高效綠色，這簡直就是現代人最理想的降溫材料！

淨土宗 相關網站

淨土宗



LINE @



FaceBook



YouTube



英文網站



英文
FaceBook



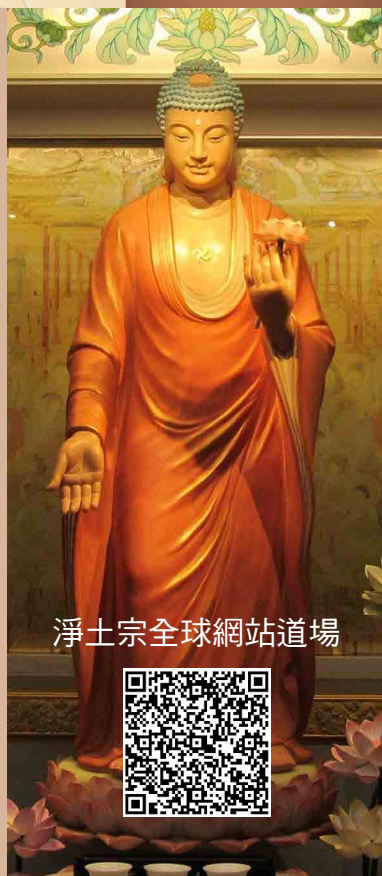
淨宗講堂



淨土宗
雲端法寶庫 (MP3)



虛空念佛堂



淨土宗全球網站道場



護持捐款

●郵局劃撥

戶名：社團法人中華淨土宗協會
帳號：50230511

●銀行匯款

一、一般及ATM

銀行名稱：台北富邦銀行莊敬分行
銀行代號：012
戶名：社團法人中華淨土宗協會
帳號：461102022480

註：匯款／轉帳成功後，敬請來電告知捐款人資料，以便開立收據。
電話：02-87881955

二、國外匯款：

Bank Name :
TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO., LTD.
JUANGJING BRANCH

Bank Address :
NO.286, JUANGJING ROAD, TAIPEI CITY, TAIWAN, R.O.C.

Tel : 002-886-2-2722-6206

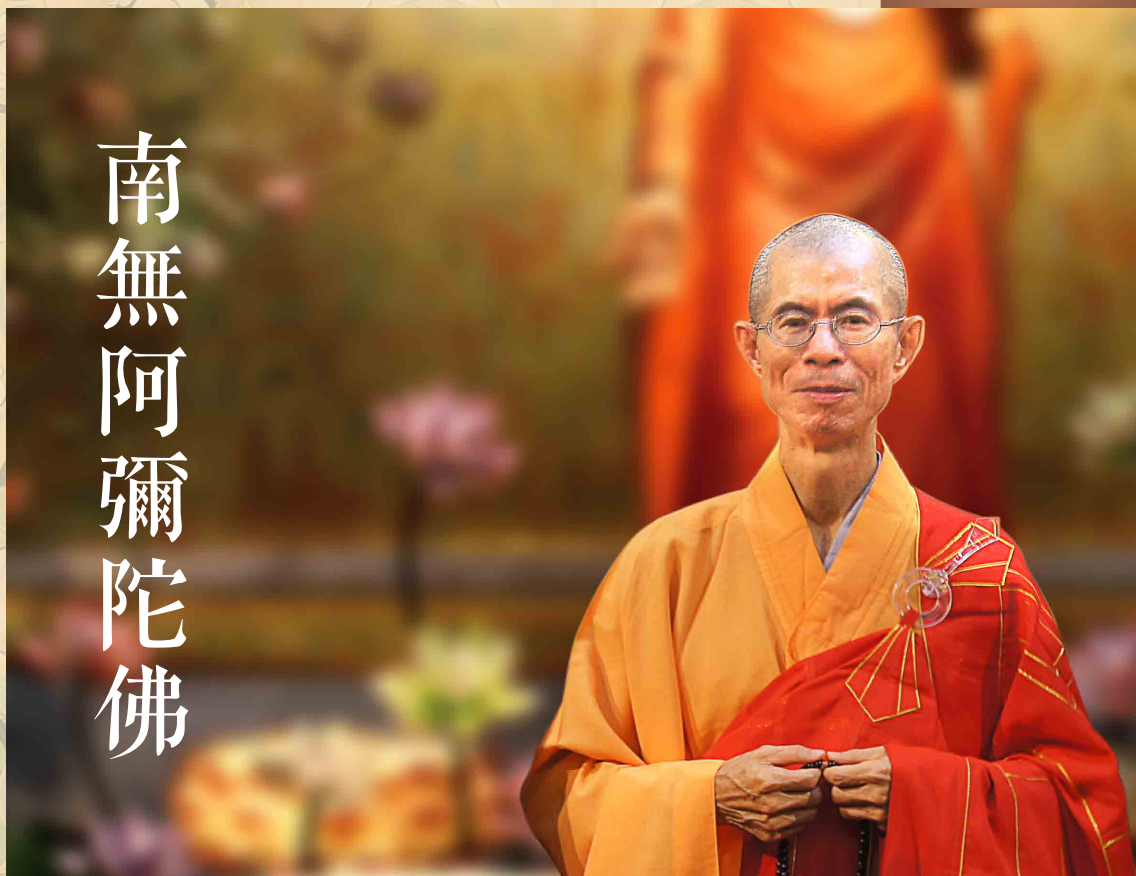
Fax : 002-886-2-2720-6967

Swift Code : TPBKWTWP

Account (A/C) : 461102022480

Name : Chinese Pure Land Buddhist Association

南無阿彌陀佛



慧淨法師 電視弘法訊息

一、佛衛電視慈悲台：

每星期六、星期日，下午3點～4點

二、MOD弘法平台：

按「959」進入「宗教首頁」，選「台南市淨土宗學會」。

《淨土宗雙月刊》流通點

臺灣地區：

中華淨土宗協會

地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號

電話：02-2758 0689・8788 1955

傳真：02-8780 7050

網址：<http://www.plb.tw>

郵箱：amt@plb.tw

淨土宗台北弘願念佛會

地址：台北市撫遠街384號B1

電話：02-2762 4922

淨土宗深坑念佛會

地址：新北市深坑區北深路三段14號2樓

電話：02-2662 2166

淨土宗板橋念佛會

地址：新北市板橋區忠孝路118號2樓

電話：0936-336-313

淨土宗新店念佛會

地址：新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓

電話：02-2911 2615

淨土宗林口念佛會

地址：新北市林口區中正路370號

電話：02-8601 2135

淨土宗桃園念佛會

地址：桃園市建國路61巷33弄7號

電話：03-361 3247

淨土宗潭子彌陀念佛會

地址：台中市潭子區中山路二段135號12樓

電話：04-2532 7717

淨土宗台中念佛會

地址：台中市北區博館路6號

電話：04-2206 3618

淨土宗智覺寺

地址：雲林縣虎尾鎮明正路23號

電話：05-633 7740

淨土宗台南道場

地址：台南市南區惠南街93號

電話：06-292 1918

台南市淨土宗學會

地址：台南市西門路一段471巷24號

電話：06-222 0911

淨土宗高雄念佛會

地址：高雄市三民區博愛一路381號

電話：07-322 8220

淨土宗永明寺

地址：高雄市美濃區中正路三段595號

電話：07-683 2931

淨土宗永明蓮社

地址：屏東市民勇路26號

電話：08-723 0038

香港地區：

中國淨土宗協會

地址：香港葵涌葵豐街41號安福工業大廈13樓E室

電話：852-6900 3339（佛嘉居士）

淨土宗慧蓮淨苑

地址：香港銅鑼灣天后廟道3號鴻安大廈2B

電話：852-29855575（妙渡法師）

淨土宗蓮池會念佛社

地址：香港九龍大角咀櫻樹街19號華源工業大廈3樓21室

電話：852-9135 3729（王居士）

淨土宗無量壽念佛會

地址：香港九龍旺角奶路臣街1號源發大廈6字H室

電話：852-6340 1956（佛開法師）

澳門地區：

淨土宗澳門念佛會

地址：高利亞海軍上將大馬路105號

威雄工業中心10樓之A

電話：853-2843 6346

澳門淨土宗學會

地址：澳門提督大馬路39號

祐適工業大廈10樓

電話：853-6633 2239（佛名法師）

韓國

韓國法燈寺

地址：韓國京畿道安城市陽城面老谷里197-1番地

電話：031-674 3453

馬來西亞

西馬

淨土宗 吉隆坡念佛會 (Kuala Lumpur)

地址：No. 57, Jalan 18, Desa Jaya, 52100
Kepong, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

Tel：03-6262 5753

郵箱：amt.plb.kul@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.kul

淨土宗 彌陀淨苑 (Alor Star)

No. 137, Taman Pelangi, Jalan Kuala
Kedah, 06600 Alor Setar, Kedah, Malaysia.

Tel：011-2769 8006 / 04-771 7828

郵箱：amt.plb.as@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.as

淨土宗 新山弘願念佛會 (Johor Jaya)

No. 17 & 17A, Jalan Anggerik 42, Taman
Johor Jaya, 81100 Johor Bahru, Johor,
Malaysia.

Tel：07-364 6085

郵箱：amt.plb.jb@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.jb

芙蓉 佛喚居士 Tel：019-981 0185

東馬

古晉 佛安居士 Tel：016-866 0200

古晉慈雲佛教正信會

Lot 7372, Jalan Sherip Masahor, 93250
Kuching, Sarawak, Malaysia.

Tel：082-257 634

沙巴 Mr. Eric Cheong

Block B, Lot S8-2, 1st Floor, Tropicana
Villa Phase 2, Jalan Pintas Penampang, 88220
Kota Kinabalu, Sabah.

Tel：012-393 5736

新加坡

新加坡 淨土宗念佛會

617 and 617A Geylang Road Singapore 389556

Tel：9782 6785 / 6926 2269

郵箱：amt.plb.sg@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.sg

美國

Li Ying Kuan 關立詠 (北卡)

103 BarTon Lane Chapel Hill, NC 27516 U.S.A

Tel：919-929-8899

Pony Ho 紀善瑄 (加州)

2365 Remora Drive

Rowland Heights, CA 91748

Peggy Chiu (加州)

PO Box 29521 Oakland CA 94604

Tel：510-575-0504

齊居士 (加州)

8462 Alameda Park Dr., Elk Grove, CA
95624

Tel: 916-838-8968

佛億居士 (維吉尼亞州)

22575, Leanne Ter ashburn, VA.

Tel：703-975-2908

加拿大

Mr. Alan Kwan 關其禎

Unit 1300, 4380 No.3 Road, Richmond,
BC,

V6X 3L7, Canada. 加拿大 溫哥華

Tel：604-273-3222

郵箱：namoamitabha.van@gmail.com

吳榮添

Tel：778-288-1218

巴西

南美普陀山承天寺

ORBI-ORDEM BUDISTA INTERNACIONAL

Rua Doutor Josivalter Vilanova no.99

Jardim California Foz do Iguacu

Paraná Brasil

CFP：85867-504

TEL：55-45-3524-5566

澳洲地區

澳洲雪梨中華淨土宗協會

Mrs. Lai fong Wong 佛壽居士

143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia

Tel：02-9416-9355

慧吉居士

7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067

Australia

Tel: 61-2-9412-1548 / 0422-333-815

郵箱：amtsydney@gmail.com

淨土宗叢書

編號	書名
1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	佛說無量壽經
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨宗要集（整理中）
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講
34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註（整理中）
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記

42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	《念佛感應錄》（四）
47	《念佛感應錄》（五）
48	《念佛感應錄》（六）
49	《念佛感應錄》（七）（整理中）
50	淨土宗特色述義
51	第十八願善導釋
52	一半凡夫 一半佛
53	有禪無淨土 十人九蹉路
54	慧淨法師講演集（三）（編輯中）
55	念佛癒病（一）

因果叢書

編號	書名
1	見聞錄、現果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄
4	六道輪迴錄
5	輪迴集
6	物猶如此
7	坐花誌果
8	美德故事
9	人生故事
10	歷史故事
11	因果故事
12	佛教故事

隨身書系列

編號	書名
1	念佛放光
2	念佛度亡
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗

12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文
16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生
19	念佛一門深入
20	湖北老河口遇仙記
21	敬田・恩田——十四則故事
22	純粹的淨土法門
23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛法人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福 念佛皆生
33	素素寶寶 頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	臺灣奇案
38	預知時至佛聖來迎
39	佛說無量壽經
40	佛在何處
41	彌陀十二光佛略解
42	小怪李群仙
43	《易行品》概說
44	淨土宗宗旨法語
45	略談佛教意義與淨土殊勝
46	葫蘆娃往生記
47	彌陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
48	念佛病癒

英文版隨身書

編號	書名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
B3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛

B4	善導大師略傳
B5	淨土法門的人間佛教觀
B6	念佛感應錄
B7	盲眼老人 預知時至

英文版叢書

編號	書名
A1	走近佛教

韓文版叢書

編號	書名
1	純粹的淨土法門
2	回歸故鄉
3	淨土宗概論

越文版叢書

編號	書名
1	本願念佛
2	淨土三經一論大意
3	第十八願講話

光碟目錄

編號	名稱	語言	備註
1	台語演講系列（一～五輯） （慧淨法師）	台	CD
2	不問罪福 念佛皆生	台	CD
3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛 （慧淨法師）	台	DVD
4	佛一開示（一～十五集） （慧淨法師）	台	DVD
5	下品下生之深義 （慧淨法師）	國	DVD
6	淨土宗風學習 （慧淨法師）	國	DVD
7	善導大師的淨土思想 （淨宗法師）	國	DVD
8	印光大師精要法語 （淨宗法師）	國	DVD
9	淨土宗大意（淨宗法師）	國	DVD
10	淨土宗概論（淨宗法師）	國	DVD
11	佛號（慧淨法師）	國	CD
12	與佛同在	國	CD

● 上列叢書，免費結緣，歡迎索取，不需回郵。



淨土宗特色：本願稱名 凡夫入報 平生業成 現生不退

彼佛如來，來無所來，去無所去，無生無滅，
非過現未來；但以酬願度生，現在西方。

—《莊嚴經》—

