

淨土宗



信受彌陀救度
專稱彌陀佛名
願生彌陀淨土
廣度十方眾生

宗旨

雙月刊 第 11 期 民國 103 年 11 月出刊

● 贈閱 ●



善導大師
彌陀化身
創淨土宗
楷定古今
本願稱名
凡夫入報
平生業成
現生不退



淨土宗宗祖 善導大師畫像



中國淨土宗 十五位祖師

- | | | | |
|----|-----|------|------|
| 初 | 祖—— | 慧遠大師 | |
| 二 | 祖—— | 曇鸞大師 | |
| 三 | 祖—— | 道綽大師 | |
| 四 | 祖—— | 善導大師 | (宗祖) |
| 五 | 祖—— | 承遠大師 | |
| 六 | 祖—— | 法照大師 | |
| 七 | 祖—— | 少康大師 | |
| 八 | 祖—— | 延壽大師 | |
| 九 | 祖—— | 省常大師 | |
| 十 | 祖—— | 蓮池大師 | |
| 十一 | 祖—— | 蕩益大師 | |
| 十二 | 祖—— | 截流大師 | |
| 十三 | 祖—— | 省庵大師 | |
| 十四 | 祖—— | 徹悟大師 | |
| 十五 | 祖—— | 印光大師 | |



版權開放 歡迎流通

中華郵政台北雜字第1964號
執照登記為雜誌交寄

© ISSN 2307-2695 ©

發行人：釋慧淨
社長：釋淨音
編輯：本刊編輯委員會
發行所：中華淨土宗協會
美術設計：淨心居士（巫麗雪）

流通處：

中華淨土宗協會

地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號
電話：02-27580689 · 87881955
傳真：02-87807050
網址：<http://www.plb.tw>
信箱：amt@plb.tw

淨土宗香港慧蓮淨苑

地址：香港銅鑼灣天后廟道3號 鴻安大廈2B
電話：852-29855575

淨土宗香港淨宗學會

地址：香港九龍彌敦道777號5字樓D室
電話：852-92242546
信箱：tokinlai@netvigator.com

目錄



4	【宗學理論】	中國佛教宗派——淨土宗 華方田
II		善導淨土教的思想特色 高橋弘次
18		略說淨土宗教判(上) 釋慧淨
34	【法義闡釋】	何謂報土？何謂化土？ 釋慧淨
38		《往生論》要義（四） 釋淨宗
42		試論「念觀二宗」 釋宗眾
49	【淨宗時論】	探討當代佛教革新之路 釋淨宗
55	【淨宗俗諦】	修心八頌 朗日塘巴
56		給人接受 釋淨宗
57	【淨土宗譬喻】	念佛即是多福德之喻 釋淨宗
61	【淨土常識】	淨土宗小常識
63	【問答釋疑】	淨土釋疑
65		人生之實相 釋慧淨
70		平淡是真 念佛最樂 釋智隨

淨土宗澳門念佛會

地址：高利亞海軍上將大馬路105號
威雄工業中心10樓之A

電話：853-28436346

韓國法燈寺

地址：韓國京畿道安城市陽城面老谷里
197-1番地

電話：031-674-3453

新加坡聯絡處

Liaw Kim Swee 廖金水

LTN Management Services Pte Ltd

605A Macpherson Road #08-01

Citimac Industrial Complex Singapore 368240

Tel: 62995288

馬來西亞(東馬)古晉慈雲佛教正信會

Kuching Tze Yin Buddhist Orthodox
Association

Lot 7372, Jalan Sherip Masahor,

93250 Kuching, Sarawak Malaysia.

Tel: 082-257634

馬來西亞(西馬)聯絡處

Ng Choon Lee 黃俊利

Nanogene Solutions Sdn Bhd,

No 12A(F), Jalan SJ 6, Taman Selayang Jaya,

68100 Batu Caves,

Selangor, Malaysia.

Tel: 019-2636063 信箱: clng4144@yahoo.com.sg

美國聯絡處

Li Yung Kuan 關立詠

103 BarTon Lane Chapel Hill, NC 27516 U.S.A

Tel: 919-9298899

北美淨土經書流通處

Mr. Alan Kwan 關其禎

Unit 1300, 4380 No.3 Road, Richmond, BC,

V6X 3V7, Canada. 加拿大 溫哥華

Tel: 604-273-3222

信箱: namoamitabha.van@gmail.com

巴西 南美普陀山承天寺

ORBI-ORDEM BUDISTA INTERNACIONAL

Rua Doutor Josivalter Vilanova no.99

Jardim California Foz do Iguaçu

Paraná Brasil

CFP: 85867-504 TEL: 55-45-35245566

71

事事如意 | 老土解讀 · 小魚作畫

72

【淨土宗藝術】

茨城願入寺本尊阿彌陀佛像 | 釋佛光

75

【修學園地】

十方來人皆對面——印象大佛 | 釋淨開

79

遇 | 釋佛順

80

我本是凡夫，當修淨土宗 · 「八宗並弘」 | 佛海

82

【念佛感應】

雙目復明 預知時至 | 《淨土聖賢錄》

83

一心念阿彌 同歸淨土海 | 釋佛寶

86

穿西裝、打領帶自在往生 | 講述／鐘福全 · 記錄／賴瑞昌

88

七歲小孩夢遊極樂 | 佛悅

89

阿彌陀佛說：去我家做客吧 | 佚名

90

【因果紀實】

忤逆不孝 投胎做豬 | 《香祖筆記》

92

【佳文欣賞】

有一種失敗叫瞎忙 | 《安徽商報》

96

【最新消息】

新書出版訊息



中國佛教宗派

——淨土宗（摘錄）

文／華方田

一、淨土宗的傳承

關於中國淨土宗的傳承關係，有多種不同的說法。據《樂邦文類》卷三載，宋宗曉（1151—1214）以東晉慧遠為初祖，善導、法照、少康、省常、宗頤等繼之。宋志磐《佛祖統紀》卷二十六《淨土立教志》以慧遠、善導、承遠、法照、少康、延壽、省常為淨土宗七祖。這種說法影響很大，為許多人所推崇。明清年間又相繼推祿宏為八祖、智旭為九祖、實賢為十祖、際醒為十一祖。日本淨土宗的創始人源空，在其所著《選擇本願念佛集》中，以菩提流支、曇鸞、道綽、善導、懷感、少康為日本淨土宗的六祖，並以此作為日本淨土宗所繼承的傳法譜系。

實際上，將慧遠作為淨土宗初祖自然有攀附的成份，但中國的彌陀淨土信仰經慧遠的提倡，而在兩晉以後漸趨盛行，則是不爭的事實。慧遠（334—416）早年從學道安，後到廬山東林寺弘法。慧遠並不專修淨土法門，他之提倡淨土信仰，誓願往生，只是在尋求一種宗教的歸宿。東晉太元十五年（390），他與劉遺民等僧俗一百二十三人結「蓮社」，在阿彌陀佛像前，建齋立誓，同修念佛，共期往生。慧遠的淨土信仰，主要依據《般舟三昧經》。在修行時，「常念佛身有三十二相八十種好，巨億光明徹照，端正無比」，如果專心念佛七日七夜，就可得見阿彌陀佛。其念佛法門主要是觀想念佛，而非稱名念佛。在觀想念佛時，慧遠非常重視禪定和智慧，主張「以禪智為宗」。這與以後的淨土信仰有比較大的差異。

二、曇鸞與道綽

在慧遠之後，弘揚淨土信仰的主要代表人物是曇鸞（476—542）。曇鸞是雁門人，出家後博覽群書，對般若中觀學說和佛性學說很有心得。後因病到江南拜訪道士陶弘景，求取長生不老之法，並得到仙經十卷。在返回的路上，於洛陽遇到菩提流支。菩提流支將一部《觀無量壽經》送給他，並告之依靠道教的仙經不可能長生不老，此經才是真正的解脫生死的大仙方，「依之修行，當得解脫生死」。曇鸞於是焚燬仙經，專修淨土法門。東魏孝靜帝對他非常尊敬，稱其為「神鸞」。先後在并州的大巖寺、汾州北山石壁玄中寺弘傳淨土法門。主要著作有《無量壽經優婆塞願生偈註》（簡稱《往生論註》）二卷、《略論安樂淨土義》一卷、《讚阿彌陀佛偈》一卷等。

在上述著作中，曇鸞對彌陀淨土教義作了系統地闡述，初步建立起淨土宗的理論體系，為後來淨土宗的創宗奠定了基礎。

在《往生論註》中，曇鸞依據龍樹所著《十住毗婆沙論》關於修行方法「有難有易」的說法，判立淨土教的難行、易行二道。龍樹在《十住毗婆沙論》卷五《易行品》中，將修行的方法分為難、易兩種。依靠個人的艱苦修行，歷盡無數劫而達到「不退轉」的覺悟境界，即為「難行道」；依靠恭敬念誦十方諸佛的名號，而很快達到「不退轉」的覺悟境界，就是「易行道」。曇鸞將這種觀點與淨土信仰結合起來，認為依靠其他法門自力修行，如要成佛必須斷盡累劫所造惑業。斷得一惑，超升一步，叫作「豎超三界」。然而，斷除見惑即如斷四十里長流，如此僅靠自力，何時能有出期！此謂難行道。修淨土念佛法門，借助彌陀佛力加持，命終當日或七日之內，即可往生淨土，直登八地菩薩之位，叫作「橫超三界」，就是易行道。他在《往生論註》卷上說：

菩薩求阿毗跋致，有二種道：一者難行道；二者易行道。

難行道者：謂於五濁之世，於無佛時，求阿毗跋致為難。此難乃有多途，粗言五三，以示義意：一者外道相善，亂菩薩法；二者聲聞自利，障大慈悲；三者無賴惡人，破他勝德；四者顛倒善果，能壞梵行；五者唯是自力，無他力持。

易行道者：謂但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，便得往生彼清淨土；佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。

曇鸞認為，在「五濁之世」，身處末法的人們，僅僅依靠自己的努力修行，想要達至佛境，是非常困難的。原因有五：其一，邪門外道表面上裝得很善良，貌似正理，擾亂大乘佛法。其二，小乘人只管自度，不求度人，有礙於大乘菩薩普度眾生、利樂有情的慈悲精神的發揚。其三，五濁惡世，惡人當道，破壞他人的殊勝功德。其四，善惡之果顛倒，破壞了人們的依法修行。其五，只憑自己個人的力量，沒有得到他力（即佛力）的幫助。這樣的修行道路，就是難行道。譬如在陸地上步行跋涉，艱辛異常。而如果信奉阿彌陀佛，發願往生極樂淨土，就可以借助佛的願力，得到解脫。這種修行方法，就是易行道。譬如在水路上乘船而行，其樂無比。

曇鸞在強調觀想念佛的同時，又提倡口稱念佛。觀想念佛即在禪定中觀想阿彌陀佛，以求覺悟的大乘禪觀之一。在曇鸞及其以前的時代，淨土信仰中的念佛法門主要是以觀想念佛為主。曇鸞也非常重視觀想念佛，但他又常常將觀想念佛與口稱念佛等同起來。他在《往生論註》卷上說：「憶念阿彌陀佛，若總相，若別相，隨所觀緣，心無他想，十念相續，名為十念。但稱名號，亦復如是。」經過曇鸞的倡導，使彌陀信仰中的念佛法門從注重觀想念佛開始向口稱念佛轉變。這一轉變，後經道綽、善導等人的大力推動，使口稱念佛幾乎成為淨土信仰的標誌，同時也使彌陀淨土信仰深入民間，廣為普及。

曇鸞以後，許多著名的佛教學者都有關於淨土的著作，如靈裕（518—605）撰有《無量壽經疏》、《觀無量壽佛經疏》等，現均不存。隋淨影寺慧遠（523—592）著有《無量壽經義疏》一卷、《觀無量壽佛經義疏》二卷等；天臺智者大師撰有《觀無量壽佛經疏》一卷、《阿彌陀經義記》一卷等；嘉祥大師吉藏撰有《無量壽經義疏》一卷、《觀無量壽經義疏》一卷等。這些學者雖然對淨土諸經作了疏釋，然都不是專以淨土為業。真正繼承曇鸞之說，大弘淨土教義的是道綽。

道綽（562—645），俗姓衛，并州汶水人。自幼出家，先學《涅槃經》，精於般若空理，後入石壁玄中寺，看到「曇鸞和尚碑」中所記載的曇鸞弘揚淨土的事蹟，深受感動，於是皈依淨土，專心念佛。在此後的三十多年間，講《觀無量壽經》二百餘遍，每日誦阿彌陀佛名七萬次。據說當時人們口念佛名時，或用數珠記數，「人各掐珠，口同佛號，每時散席，響彌林谷」；或用麻豆等物記數，



「每一稱名，便度一粒，如是率之，乃集數百萬斛者。」他還經常西面而坐，表明他對西方淨土的真誠嚮往。著有《安樂集》二卷。

道綽在論述淨土教義時，非常重視以佛教經論為根據。其所著《安樂集》「廣引眾經」，所引經律論，多至四十餘部。包括淨土三經——《無量壽經》《觀無量壽經》《阿彌陀經》，以及《大集》《涅槃》《華嚴》《維摩》《法華》《大智度論》《大乘起信論》《往生論》等經論。道綽弘揚淨土教義的出發點，與三階教信行一樣，是「末法」思想。他根據《大集月藏經》的說法，認為在末法時代，淨土教所提倡的念佛法門，是最適合末法鈍根的。他主張教法應當和時機相應，「若教赴時機，易修易悟；若機教時乖，難修難入」。認為在末法時，善法隱沒，諍訟轉多，「正是懺悔修福，應稱佛名號時者」。

同時，道綽在曇鸞難行、易行教判的基礎上，又提出了「聖道門」和「淨

土門」的分判，並認為只有淨土一門，才是末法惡世人們的唯一出離之道。所謂「聖道門」，是指除淨土教義之外的一切大小乘佛法，這些佛法主張靠自己的力量，通過修習禪定，讀誦經典，以增長智慧，達至覺悟。道綽認為，在末法時代，眾生根機愚鈍，不堪受正教，失去了通過聖道門獲得解脫的能力。所謂「淨土門」，是指他所宣揚的淨土法門。末法鈍根只有修持簡要易行的淨土門，專心念佛，乘佛的本願力，才能往生淨土，獲得解脫。《安樂集》卷上曰：

一謂聖道，二謂往生淨土。

其聖道一種，今時難證。一由去大聖遙遠，二由理深解微。是故《大集月藏經》云：我末法時中，億億眾生起行修道，未有一人得者。

當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門可通入路。

就是說，因為一則現時離佛祖釋迦牟尼時已經很遙遠了，二則聖道門所宣說的道理幽深難解，因此，身當末法的人們，不可能通過修行聖道而得解脫，只有修行淨土這唯一的方法。與曇鸞的難易二道相比較，聖道門即是難行道，淨土門即是易行道。

三、善導與淨土宗的實際創立

淨土宗的實際創始人，淨土教義的集大成者，是唐代僧人善導。

善導（613—681），臨淄（今山東淄博）人（一作泗州人）。幼年出家，先學《法華經》和《維摩經》。貞觀十五年（641）始隨道綽受業，聽講《觀無量壽經》。後入長安光明寺，傳淨土法門，正式創立淨土宗。據《佛祖統紀》卷二十六載，善導曾出資寫《阿彌陀經》十萬卷，畫淨土變相三百壁，僧俗皈依者無數。著有《觀無量壽經疏》（簡稱《觀經疏》）四卷、《轉經行道願往生淨土法事讚》（簡稱《法事讚》）二卷、《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》（簡稱《觀念法門》）一卷、《往生禮讚偈》（亦稱《六時禮讚偈》）一卷、《依觀經等明般舟三昧行道往生讚》（簡稱《般舟讚》）一卷等。

在上面的著作中，善導系統地闡述了淨土的教相教義及其禮儀規則，建立了較為完備的淨土思想體系。

淨土宗以阿彌陀佛所在的西方極樂世界為佛教修持的理想境界。極樂世界，唯淨無染，無苦常樂。就自然環境而言，氣候宜人，鳥語花香，黃金鋪地，一切

建築設施都由七寶構成，到處清淨莊嚴；就生活狀況說，一切衣食，隨意而至，隨意而去；就社會環境看，一切眾生但作諸善，精進持法，沒有惡念。

怎樣才能進入如此美好的理想世界呢？善導認為，要實現這一目標，必須以修行者的念佛行業為內因，以阿彌陀佛的願力為外緣，內（念佛）外（他力——阿彌陀佛的願力）配合，即可往生極樂世界。

在教相判釋上，善導在曇鸞、道綽的「難行道」與「易行道」、「聖道門」與「淨土門」等諸說的基礎上，進一步提出頓、漸二教說。認為淨土教以「念佛三昧」為宗，是大乘菩薩藏，是頓教，其他佛教諸說都是漸教。淨土教之所以是頓教，是因為它主張憑藉阿彌陀佛的願力，就可往生淨土。

在佛身、佛土方面，大乘佛教主張佛有法身、報身和應身三身，那麼，淨土宗所崇拜的阿彌陀佛是應身佛還是報身佛？西方淨土是應土還是報土？善導以前的淨影寺慧遠、天臺智者大師和嘉祥吉藏等人主主張阿彌陀佛是應身，所往生的淨土是應土。善導繼承道綽的觀點，堅持報佛報土說。《觀經疏》卷一載，有人問言：「彼佛及土既言報者，報法高妙，小聖難階，垢障凡夫云何得入？答曰：若論眾生垢障，實難欣趣，正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」認為一切眾生只要一心念佛，靠佛的願力，都可以往生作為報土的淨土佛國。

善導認為，要實現往生淨土的宗教理想，必須有虔誠的信仰。《觀無量壽經》在闡述第十四觀時說：「若有眾生願生彼國者，發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心。具三心者，必生彼國。」善導在《觀無量壽經疏》卷四對此作了自己的解釋。他認為，「至誠心」是真正厭棄現實世界，由衷信仰阿彌陀佛，嚮往極樂淨土，因此，在修行中一定要絕對真誠，不能陽奉陰違。「深心」就是「深信之心」，包括兩方面：一是深信自己是「罪惡生死凡夫」，靠本身的力量不可能出離穢土實現解脫；二是深信阿彌陀佛的四十八願，「乘彼願力定得往生」，只要一心專念佛號，一定能憑藉佛的願力，往生淨土。「迴向發願心」是修行的目標，確信自己的一切修行與功德，都將迴向於往生淨土。眾生只要發此三心，就能實現往生的目標。這樣，善導就把淨土宗建立在對阿彌陀佛和西方淨土的虔誠信仰之上。

善導關於佛教修持的理論，最具特色的是對「正行」、「雜行」的劃分。他在《觀無量壽經疏》卷四說：

行有二種：

一者「正行」，二者「雜行」。言「正行」者，專依往生經行行者，是名正行。何者是也？一心專讀誦此《觀經》《彌陀經》《無量壽經》等；一心專注思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴；若禮，即一心專禮彼佛；若口稱，即一心專稱彼佛；若讚歎供養，即一心專讚歎供養。是名為正。

接著，善導又將此五種正行分為「正業」和「助業」兩種。

又，就此正中，復有二種：

一者，一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

若依禮誦等，即名為「助業」。

除此正、助二行以外，自餘諸善，悉名「雜行」。

就是說，一心專念阿彌陀佛名號是符合彌陀本願的正定之業，其他如讀經、觀察、禮拜、讚歎供養等都是助業。除此之外的一切修行，皆為雜行。善導的淨土法門，就是要捨雜行，歸正行；在正行中，又要正修正業，旁修助業。這樣，善導通過對「正行」、「雜行」的區分，將淨土法門的修行與其他修行區別開來，要求信徒捨棄別教，皈依淨土；通過對「正業」、「助業」的區分，把口稱念佛與「正行」中的其他修行區別開來，並將之提升到最殊勝最重要的地位之上。

善導認為，一切眾生包括犯有五逆罪（殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血）的人、誹謗佛法的人、女人、根缺（有生理缺陷的人）以及聲聞、緣覺二乘種，都能往生西方淨土。《觀經疏》卷四曰：「一切凡夫，不問罪福多少，時節久近，但能上盡百年，下至一日、七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！」「以佛願力，五逆之與十惡，罪滅得生；謗法闡提，迴心皆往。」就是說，一切凡夫不論有罪還是有福，不論是五逆之人，還是謗法闡提，只要迴心轉移，一心專念阿彌陀佛名號，憑藉佛的願力，就一定能往生極樂。同樣，女人、根缺以及二乘種，只要迴心念佛，也可以往生西方淨土。這樣，善導就為世間的一切眾生，打開了通向佛國的大門，使淨土教義深受勞苦大眾包括長期處於社會最下層的婦女和殘疾人的喜愛，為淨土宗的廣泛普及和流傳提供了理論基礎。🌸

善導淨土教的思想特色

文／高橋弘次（日本佛教大學前校長）

善導大師（613—681）的淨土教思想，不僅直接繼承了其師道綽禪師（562—645）的淨土教思想，而且是在對淨影寺慧遠（523—592）、天臺大師智者（538—597）、嘉祥大師吉藏（549—623）等淨土教思想加以批判的同時，而顯示出其獨自的創造性。塚本善隆博士曾經這樣說過：「應該注意的是，在當時文化達到世界最高水平的長安，接受並繼承道綽淨土教學說的善導，是在內外各種宗教的宣教競爭之中得以錘煉而獲得卓越成就的」。分析善導的淨土教思想，必須對佛教的諸派以及佛教以外的西方各種宗教，如基督教一派的景教、祆教、摩尼教、回教等的傳播，特別是這些宗教在長安競相建立教會宣教的時代背景，來加以研究。

善導的淨土教的特色，還同善導自身證得三昧，有著豐富的宗教經驗有很大關係。正如「親證三昧大德善

導闍梨」碑文所記載的那樣，善導的豐富的宗教經驗，其思想內容有著非理論所能解明的部分。善導的著作之中，有《觀無量壽經疏》四卷那樣，對淨土教義加以理論化、體系化了的著作，也有《法事讚》二卷、《觀念法門》一卷、《往生禮讚》一卷、《般舟讚》一卷等著作，那是善導由阿彌陀信仰而產生的懺悔告白以及對阿彌陀信仰的讚美，同時記述了宗教儀禮。此外，還曾經有過《彌陀義》（《彌陀經義》）的著作。

善導的這些著作，不是單從理論上所能解明的，還應該從與善導直接有關的宗教特徵、與善導有著間接關係的宗教狀況來考慮，才能把握善導淨土教思想的內容、特色。這裡就結合善導所處內外宗教狀況，以現存善導著作五部九卷為中心，來考察一下他的（一）眾生觀（二）佛身觀（三）佛土觀（四）念佛觀。

一、眾生觀。善導淨土教思想的基礎在於他對人的觀點。這是不可否認的事實。善導把所有的人都看作是凡夫，提倡凡夫往生阿彌陀佛淨土（凡夫入報）。他在《觀經疏》（玄義分）中的《歸敬偈》裡所呼籲的「道俗時眾等，各發無上心」，不僅限於部分求取知識的人們，而是對世上一切人的呼籲。

此外「我等愚癡身、曠劫來流轉」、「余既是生死凡夫、智慧淺短」等語句，表明了善導自認是愚癡身、生死凡夫，尚在生死輪迴之中迷惑，從而要求往生。善導的這種自身體得的自覺，自然會推廣到對一般人的認識上。因而他把人分為定機和散機，強調九品皆凡，指出有十種凡夫。

善導把《觀無量壽經》中所說九品往生的機類全部看作是凡夫。這同善導以前的慧遠、智者、吉藏等諸師的解釋不同。善導在《觀經疏》（玄義分）中作了如下的反駁：

看此《觀經》定善，及三輩上下文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者？上品三人，是遇大凡夫；中品三人，是遇小凡夫；下品三人，是遇惡凡夫。以惡業

故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生，到彼華開，方始發心；何得言是始學大乘人也？若作此見，自失誤他，為害茲甚。

今以一一出文顯證，欲使今時善惡凡夫同沾九品，生信無疑，乘佛願力，悉得生也。

這裡，善導把上品三人看作是遇大乘之教的凡夫，把中品三人看作是遇小乘之教的凡夫，把下品三人看作是遇惡的凡夫。認為「總是佛去世後五濁凡夫（中略）欲使今時善惡凡夫，同沾九品，生信無疑，乘佛願力，悉得生也」。

善導把所有的人都看作為凡夫（九品皆凡）的理由是：

眾生垢重，智慧淺近；聖意弘深，豈寧自輒？今者一一悉取佛說以為明證。就此證中，即有其十句。

在例舉了十個理由之後，接著又說：

上來雖有十句不同，證明如來說此十六觀法，但為常沒眾生，不干大小聖也。以斯文證，豈是謬哉！

這裡明確表示了《觀經》所說的聖意始終是為常沒凡夫，而不是為聖人，同時也論證了九品往生之人皆是

凡夫。關於十種凡夫，定機和散機的論說，這裡暫略。

二、佛身觀。以慧遠為首的諸師將阿彌陀佛解釋為「應身」，善導對此進行了強烈反駁，作了「是報非化（應）」的論斷。善導對諸師的反駁，是出於他的思想基礎，同時也受到他的教師道綽的很大影響。道綽在《安樂集》中對阿彌陀佛及其淨土作了如下解釋：

問曰：今現在阿彌陀佛是何身？

極樂之國是何土？

答曰：現在彌陀是報佛，極樂寶莊嚴國是報土。然古舊相傳，皆云阿彌陀佛是化身，土亦是化土，此為大失也。若爾者，穢土亦化身所居、淨土亦化身所居者，未審如來報身更依何土也？今依《大乘同性經》辨定報化、淨穢者，《經》云：「淨土中成佛者，悉是報身；穢土中成佛者，悉是化身。」彼《經》云：「阿彌陀如來、蓮華開敷星王如來、龍主王如來、寶德如來等諸如來，清淨佛剎現得道者、當得道者，如是一切，皆是報身佛也。」

這就是道綽對以慧遠為首的諸師將阿彌陀佛及其淨土釋為化身化土的



反駁的內容。道綽首先指出「古舊相傳皆云彌陀佛是化身，土亦是化土」這種諸師的解釋，然後以《大乘同性經》所說內容為依據，提出阿彌陀佛及其淨土為報身報土。也就是說，阿彌陀佛不是穢土中成佛的（化身）佛，而是在清淨佛剎中成佛的佛，因而其佛格當為報身。

善導接受了道綽的這一報身論，在《觀經疏》（玄義分）中作了如下解釋：

問曰：彌陀淨國，為當是報是化也？

答曰：是報非化。云何得知？如《大乘同性經》說「西方安樂阿彌陀佛，是報佛報土」。又，



《無量壽經》云：「法藏比丘在世饒王佛所行菩薩道時，發四十八願，一一願言：若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念，若不生者，不取正覺。」今既成佛，即是酬因之身也。

這裡所說的「是報非化」，是對慧遠等主張的「是應非真」的否定，

將阿彌陀佛及其淨土釋為報身報土。同時還以《大乘同性經》和《無量壽經》為典據作了說明：

又，《觀經》中，上輩三人，臨命終時，皆言「阿彌陀佛及與化佛，來迎此人」，然報身兼化，共來授手，故名為「與」。以此文證，故知是報。

然報、應二身者，「眼」「目」之異名：前翻報作應，後翻應作報。凡言報者，因行不虛，定招來果，以果應因，故名為報。又，三大僧祇所修萬行，必定應得菩提，今既道成，即是應身。斯乃過、現諸佛，辨立三身。除斯以外，更無別體，縱使無窮八相，名號塵沙，剋體而論，眾歸化攝。今彼彌陀，現是報也。

這裡，首先根據《觀經》（上品）的說法，明確了「報身兼化」，即報身阿彌陀佛兼有化身。然後說明報身和應身為同義異語，因譯經者不同而不同。此外，過去現在諸佛「剋體而論，眾歸化攝」，因而「今彼彌陀，現是報也」。就這樣，善導依道綽之說（解釋），強調了阿彌陀佛是報身佛。

三、佛土觀。關於佛土（淨土）善導反對慧遠等化土之說，同佛身論

一樣接受了道綽的說法，主張報土之說。道綽在《安樂集》上這樣說：

今此無量壽國，是其報淨土。由佛願故，乃該通上下，致令凡夫之善並得往生，由該上故，天親、龍樹及上地菩薩亦皆生也。是故《大經》云：「彌勒菩薩問佛：『未知此界有幾許不退菩薩得生彼國？』佛言：『此娑婆世界，有六十七億不退菩薩皆當往生。』」若欲廣引，餘方皆爾。

問曰：彌陀淨國既云位該上下，無問凡聖皆通往者，未知唯修無相得生，為當凡夫有相亦得生也？

答曰：凡夫智淺，多依相求，決得往生。然以相善力微，但生相土，唯睹報化佛也。

道綽把阿彌佛及其淨土視為報身報土，這相當於慧遠等所說的真佛真土。這裡對凡夫能否往生這一疑問作了回答。「今此無量壽國是其報淨土，由佛願故，乃該通上下」，即阿彌陀佛的淨土，凡夫聖人（上下）皆得往生，特別是凡夫往生報土（真土）是因佛願所成。「凡夫智淺，多依相求，決得往生」，說明凡夫是求有相淨土而得往生。

善導反對諸師之說而接受了道綽

之說，對佛土這一問題，強調的是報土。他在《觀經疏》（玄義分）中對凡夫往生報土作了如下說明：

問曰：彼佛及土，既言報者，報法高妙，小聖難階，垢障凡夫，云何得入？

答曰：若論眾生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

阿彌陀佛的報身、報土（淨土）本來是高妙的淨土世界，即使聖人也難得入，因而凡夫得入是不可能的。但是如果託佛願力以作強緣，即使是凡夫也能得生阿彌陀佛的報土。也就是說善導在這裡明確了凡夫得生，五乘（聲聞、緣覺、菩薩三乘和人、天）齊入，強調的是「凡夫入報」論。

善導更在《觀經疏》（定善義）中對凡夫往生淨土的實踐，作了如下引人注目的解說：

或有行者，將此一門之義，作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似也。既言想像，假立三十二相者，真如法界身，豈有相而可緣、有身而可取也？然法身無色，絕於眼對，更無類可方，故取虛空以喻法身之體也。



又，今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者，如似無術通人居空立舍也。

這是對《觀經》第八像想觀中「是心作佛、是心是佛」解釋的一段內容。善導在這裡說「或有行者，將此一門之義作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似」，指出將「是心作佛、是心是佛」用唯心論（唯識法身之觀）或觀念論（自性清淨佛性觀）來作解釋，那是錯誤的。「既言想像假立三十二相者，真如法界身豈有相而可緣，有身而可取也。然法身無色，絕於眼對，更無類可方，故取虛空以喻法身之體也」。在這裡，善導指出。《觀經》中說假立三十二相、想像，法身無色，凡夫無法眼對，而必須依靠具體的可以集中注意力的形相。

因而善導接著說：「又，今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者，如似無術通人居空立舍也。」，這是說如來洞察末代罪濁凡夫的心理，因而明示指方立相，即向凡夫指出方位（西方），確立形相（相）。如果沒有指方立相，就不會有集中心力的實踐的場所。離開具體形相的無相離念的實踐，就如沒有神通力的人，要在空中建立房屋一樣。善導在《往生禮讚》中所說的「欲選

當生處，西方最可歸」，正表明了凡夫心的散亂，無有著落的實態。

四、念佛觀。慧遠在《觀無量壽經義疏》（二卷）中，關於往生淨土的實踐行，首先例舉了《般若經》《涅槃經》《維摩經》《往生論》之說，然後指出《觀經》中所說的四種實踐，即修觀往生（定善十六觀）、修業往生（散善三福九品）、修心往生（三心）、歸向往生（中品下生、下品三生）。對此，善導認為《觀經》中所說實踐可以分為定善（十三觀）、散善（三福九品），但原本皆在稱名一行。《觀經疏》（散善義）最後所說的「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名」即是此意。

善導提倡往生淨土（報土）實踐（行）中的稱名念佛，他在《觀經疏》（散善義）中這樣說道：

「就行立信」者，然行有二種：一者「正行」，二者「雜行」。言「正行」者，專依往生經行行者，是名正行。何者是也？一心專讀誦此《觀經》《彌陀經》《無量壽經》等；一心專注思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴；若禮，即一心專禮彼佛；

若口稱，即一心專稱彼佛；

若讚歎供養，即一心專讚歎供養。

是名為正。又，就此正中，復有二種：

一者「一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故」。

若依禮誦等，即名為「助業」。

除此正助二行以外，自餘諸善，悉名「雜行」。

若修前正助二行，心常親近，憶念不斷，名為無間也。

若行後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。

雜行即五種正行以外之行。

善導在這裡說「一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故」，指出了應修稱名正行的實踐行。從中可以看到善導思想的特色即「凡夫入報」這一實踐行的形成過程。

（佛學研究一九九二年第一期 第二〇六頁）

略說淨土宗教判 上

文／釋慧淨

這次佛一期間，將要研討四個主題：

- 第一，聖淨二門，
- 第二，難易二道，
- 第三，自他二力，
- 第四，正雜二行。

這四個主題都關係到淨土法門的特色，對我們修持淨土法門、發願往生極樂世界的蓮友來說是非常重要的，因為只要了解這四個題目的內涵，對法門的目標、方法，還有格局、境界就可以了然於心，這樣自然就不會退轉，會真正歡喜、真正安心的走上淨土之道，專念彌陀佛名。

一、聖淨二門

「聖淨二門」是指「聖道門」和「淨土門」。聖淨二門，是淨土宗的判教（也稱「教判」）。什麼是「判教」呢？「判」就是判別，「教」就是釋迦牟尼佛一生所說的教法、教相，將釋迦牟尼佛一生所講的教法分門別類這就叫「判教」；包括說明這個教法所對應的根機，所行的方法，所得的境界、結果，這些過程，都屬於判教的內容。

每個宗派都有判教，因為各宗各派都站在本宗各自的立場判教，因此所判教的內涵也不同。

若依天臺宗來說，就判為「五時八教」，將世尊一生說法的內容判釋為五個時期，又相應於每一時期眾生的根機與理解能力，分為「藏、通、別、圓」（化法四教）與「頓、漸、秘密、不定」（化儀四教），這就是天臺宗的判教。

兩相對照，可以看出淨土宗的判教比較單純，只判為「聖道門」和「淨土門」，我們的目標很明顯，就是以往生彌陀淨土為目標，所以叫「淨土門」。而

淨土門以外的各宗各派、八萬四千法門則都屬於聖道門。

判教當然也要依傳承的祖師為根據，那我們是依哪位祖師呢？是依道綽大師。

道綽大師所寫的《安樂集》是淨土宗重要的祖論之一，「安樂」就是「極樂」的意思，《安樂集》主要在解釋極樂世界是什麼樣的境界，阿彌陀佛是什麼樣的佛？並且顯明，要依靠阿彌陀佛的一切眾生，只要專念「南無阿彌陀佛」就能夠往生他的極樂世界，得到永遠的安樂。

道綽大師在《安樂集》就說：

問曰：一切眾生皆有佛性，遠劫以來應值多佛，何因至今輪迴生死，不出火宅？

答曰：依大乘聖教，良由不得二種聖法以排生死，是以不出火宅。何者為二？一謂聖道，二謂往生淨土。

這段文就是聖淨二門判教之所在。

又說：

其聖道一種，今時難證。一由去大聖遙遠，二由理深解微。是故《大集月藏經》云：「我末法時中，億億眾生起行修道，未有一人得者。」

當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門可通入路。是故《大經》云：「若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。」

這幾段法語，將釋迦牟尼佛一生所說的法分類為兩種，就是「聖道門」和「淨土門」；而且又判斷說，欲解脫生死輪迴之苦患，末法時代的眾生若依聖道門是做不到的。為什麼？道綽大師提出兩個理由和一個證明，叫做「二由一證」。

第一個理由：「去大聖遙遠」。末法時代的眾生距離釋迦牟尼佛示現印度說法的時間已經超過二千五百年，離開佛愈久，眾生的根機越低，受佛的感化越薄。當然這其中有很深的原因，這裡只簡單說明。





第二個理由：「理深解微」。聖道門的教理非常深，而末法眾生的根機偏低，以低劣的根機要理解深奧的道理是不可能的。譬如：天臺宗依《法華經》修行，《法華經》的核心在說諸法實相；華嚴宗依《華嚴經》，主要是在講四種無礙——事無礙、理無礙、理事無礙、事事無礙；三論宗的《維摩詰經》是講不思議解脫的法門，《涅槃經》是講一切眾生皆有佛性。修習聖道法門的人，必須要將這些道理正確、徹底的體悟之後，再實際顯現在身口意三業行為，也就是所謂的「信、解、行、證」。但是，若連前行的道理都了解不來了，何況是接下來的依解而行，依行而證悟呢？更何況體現在身口意三業？這是不可能的。所以說「理深解微」。

「一證」：道綽大師引用《大集月藏經》所講來做結論：

我末法時中，億億眾生起行修道，未有一人得者。（取意）

經文原文非常長，道綽大師此處只是做結論上的說明。意思是說，末法時代億億眾生修行，成就得道的人不到一個，這是一種大概的說法，顯示末法時代靠自己修行解脫是非常困難、非常罕有的。所以後來的祖師也都引用這樣的取意說明，如明朝末年滿益大師在《阿彌陀經要解》的最後也說「末法億億人修行，罕一得道，唯依念佛得度」。這段法語和道綽大師的法語可說完全相同。

道綽大師繼續又說：

當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門可通入路。

現在是末法時代，而且環境是五濁惡世的環境，眾生要依靠其他的法門修行、解脫、成佛是不可能的，「唯依淨土一門可通入路」，唯有依靠淨土法門能

夠讓我們出離六道生死輪迴，進入極樂淨土，證悟涅槃的境界。我們若細細思惟，就知道自己的根性能力確實如祖師所說的，唯依淨土一門可通入路。

剛剛有提到，天臺宗主要依據《法華經》，《法華經》是講諸法實相，講佛的境界，我們連五戒都無法持守完全，十善也不清淨，何況領悟佛性、證悟佛性？達到不執六根、不著六塵、進入色不異空、空不異色、不生不滅、不垢不淨、不增不減的佛果境界？那是不可能的。

《華嚴經》講的是佛的四種無礙境界，行者一旦到達無礙境界，出入不用經過門戶，要去美國不用搭飛機，自然有神通變化可以在美國示現；甚至不用求生淨土極樂世界，因為他所處的當下就已經是淨土的境界了。這種道理，我們其實理解不來，就算是理解了，也證悟不來。因為理解歸理解，必須要心境也達到那樣的境界。我們凡夫對佛法的理解，只不過是第六意識而已，我們的深層意識還是無明，貪瞋癡還是非常強，道理即使理解了，但是內在的意識、習氣一點都沒改變，一點都沒降伏。因此，聖道法門修行次第的安立是：了解之後，必須經過修行，今生今世沒成就，下輩子再來，下輩子沒達成，下下輩子再來，如此生生世世永不退轉，直到成就道業為止，這就是聖道門的長時長劫修行過程。

淨土法門則不必這樣。淨土法門不但道理簡單，容易了解，修行也非常的簡單，容易做到，為什麼呢？淨土法門是在說罪惡生死凡夫只要念佛，靠阿彌陀佛的佛力、願力，自然就能往生極樂世界。這種道理非常容易了解，念佛也非常容易，大家都做得來。

接下來，道綽大師就提出《無量壽經》來證明唯有淨土一門可通入路：

是故《大經》云：「若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。」

「是故《大經》云」：因此《無量壽經》說；「若有眾生，縱令一生造惡」：如果有眾生，這個眾生假使沒遇到佛法來修行



學佛，也沒遇到善緣來行善積德，他所遇到的是壞的環境、是惡的因緣，致使他受環境所轉，一生都造惡，所以說「縱令一生造惡」；「臨命終時，十念相續，稱我名號，若不生者，不取正覺」：在他臨命終時，他才遇到善知識教他念佛，他只不過念十句而已就斷氣了，斷氣的當下也能往生極樂世界，如果不能往生極樂世界，阿彌陀佛就不能成佛。現在阿彌陀佛已經成佛了，所以這類的眾生，臨命終時，十念相續，也照樣往生極樂世界。道綽大師的這段話，就是對阿彌陀佛四十八大願之中根本大願——第十八願的解釋。

在這個解釋當中，顯示出三點特色：

（一）縱令一生造惡也能往生，而我們並非一生造惡，我們是一生學佛，他尚且能往生，我們當然更能往生；

（二）臨命終時才念佛也能往生，我們是現在就開始學佛、念佛，而且發願要往生極樂世界，這樣更加能往生。

（三）這段文說十念相續，在臨命終時他剛好才念了十句南無阿彌陀佛就斷氣了，也照樣往生，而我們不只念十句，我們自學佛到現在所念的佛，已經是幾十百千萬句，他這樣念十句就能往生，我們所念的已經超過十句、百句、千句、萬句、十萬句、百萬句以上，更加往生決定。

這段文顯示了阿彌陀佛的大慈悲、大平等、大願力，連一生造惡的眾生，阿彌陀佛都救度，這樣其他的眾生當然更能夠往生。因此，一方面是顯示佛的慈悲，一方面是顯示這個法門的殊勝容易，另一方面也顯示這個法門的根機——每一個眾生都是這個法門的根機，不必一定要上等根器，或是中等根器，即使是下等根器、乃至下下等根器都做得來，都可以依靠淨土法門往生極樂世界。

為什麼我們要強調「聖淨二門」的判教？就是要讓大家了解佛法當中有聖道門、淨土門，我們要選擇淨土門；既然選擇淨土門，就要分別淨土的方法是什麼樣的方法，不可混雜，不能將聖道門的方法混雜到淨土門裡面，也不能將聖道門的教理與淨土宗的教理混雜，才不會混淆方法與方向。所以，為了使大家對目標清楚，對方法清楚，對自己的根機清楚，因此要有「聖淨二門」的分判。

二、難易二道

「難易二道」是龍樹菩薩的分判。龍樹菩薩的著作很多，其中有一部叫《十

住毗婆沙論》，這部論其中一品叫做《易行品》。此品將釋迦牟尼佛一生所說的法分判為難行道和易行道，簡稱「難易二道」。

龍樹菩薩在《易行品》裡說：

佛法有無量門：

如世間道，有難有易；陸道步行則苦，水道乘船則樂；

菩薩道亦如是：

或有勤行精進，或有以信方便，易行疾至阿惟越致地者。

釋迦牟尼佛一生所說的法非常多，然而，就好像世間的道路一般，無量的法門，有比較難行的，也有比較易行的，在陸地上走路就比較困難辛苦，要翻山越嶺，若是坐船，就比較輕鬆安樂。

龍樹菩薩生於距今二千多年前，當時的交通，陸道上主要是步行或騎馬；水道上的交通就是坐船，在中國大陸有所謂「南船北馬」。所以龍樹菩薩就用走路和坐船來分類，一方面舉出佛法雖然法門無量，但是可以做兩種分判，就是困難和容易。

龍樹菩薩繼續又說：「菩薩道亦如是」，菩薩道也一樣。這裡為什麼要提出菩薩道呢？因為佛法有小乘佛教，有大乘佛教。大乘佛教就是發菩提心行菩薩道，所以這裡才提到菩薩道。菩薩道同樣也有二門，有困難、有容易，就好像走路比較辛苦，坐船比較安樂一樣。「或有勤行精進」，靠自己勤行精進去修三學六度，靠自己的力量解脫生死輪迴、達到成佛的境界，這就像走路一樣非常辛苦；「或有以信方便，易行疾至阿惟越致地」，若是信受佛的救度，稱念佛的名號，這樣就非常容易，而且要達到不退轉的菩薩果位也比較快。

這幾段法語簡單扼要地分判出，佛法雖然有八萬四千法門，甚至無量門，但是歸納起來就是二種道——難行道和易行道。這是龍樹菩薩的分判，也就是「判教」。

就意義來說，「難行道」的難，是艱難的意思；行，就是行業，修行的意思；道，就是道路。歸納而言，因地所修的過程，是難行的道路，是難以行進的修行之道。



那「易行道」呢？易，就是容易、簡易、平易，在修行上非常容易，所以叫做易行道。

以難行道來說，龍樹菩薩說有三個原因：「行諸難行，久乃可得，或墮聲聞、辟支佛地」。

「行諸難行」：要修行很多艱難的法門。

「久乃可得」：要經過很久的時間才可以得到結果。要經過多久呢？如果是以自己的修行，想在娑婆世界達到不退轉地，自發心修行要經過二大阿僧祇劫才到初地，由初地到八地要再經過一大阿僧祇劫，共要經過三大阿僧祇劫，所以龍樹菩薩才說「久乃可得」。這樣的修行是不是一定能成就呢？龍樹菩薩又說：

「或墮聲聞、辟支佛地」：在修行的過程中，可能因為一時的懈怠而退轉到小乘，未能完全維持在大乘的境界，這樣就不能成佛。這就是「諸、久、墮」三種難行道的現象。這裡說的「墮落」不是指墮落在三惡道，而是指墮落到小乘，是相對於大乘之斷除煩惱、發菩提心、行菩薩道，以至於成就佛果來說的。如果還未斷除煩惱，則連諸、久、墮都談不上。

龍樹菩薩《易行品》有幾個層次：

第一，求佛果首先要先達到不退轉，能到達不退轉，雖然還未成佛，但時間一到就能成佛；如果還沒到達不退轉，就有可能墮落。《易行品》是就菩薩要達到不退轉位而說有「難行道」和「易行道」，此際尚未提到往生或成佛。就根機來說，我們要修難行道是不夠格的，因為那要上等的根機，而且要斷除煩惱，而我們連修行到不退轉的資格都沒有；如果修易行道，我們就有資格，因為修易行道不擇根機——菩薩也好、凡夫也好、善人也好、惡人也好、出家也好、在家也好，任何人都能修習。

第二，《易行品》說，在娑婆世界就能夠達到不退轉——但，這是就易行道而言，非指難行道。我們只要信佛的救度、念佛的名號、願生佛的淨土，現生現世，在娑婆世界就能得到不退轉。龍樹菩薩就說：「若菩薩欲於此身得至阿惟越致地者」，意思就是「如果要在現生得到菩薩不退轉道」。又說：「人能念是佛，無量功德，即時入必定」，阿彌陀佛的名號具足無量無邊不可思議的功德，如果有人念阿彌陀佛的名號，就「即時入必定」——當下就進入不退轉的身份，「必定」，就是不退轉。

龍樹菩薩集「千部論師」、「八宗共祖」之譽於一身，因此龍樹菩薩的分判具有非常權威。

在《易行品》當中，龍樹菩薩更進一步就易行道的相狀（修持的形式）而說：

若人欲疾至，不退轉地者，應以恭敬心，執持稱名號。

「不退轉」就是「阿鞞跋致」，或叫「阿惟越致」。龍樹菩薩明明白白地說，如果有人——不管是菩薩或凡夫，出家或在家，想要快速進入阿鞞跋致，只要以恭敬心稱念佛的名號，自然就能快速達到。不必像難行道，需要勤行精進、修持種種難行法門、要經過持戒清淨、要經過修禪定、要經過開發智慧、要斷除煩惱，經過十信、十住、十行、十迴向，才進入初地，不用經過這種過程。所以這首偈，對我們來說非常親切、非常安慰。

龍樹菩薩《易行品》所說的「易行道」內容是根據哪部經呢？是根據「淨土三經」，也就是根據《無量壽經》《觀無量壽經》和《阿彌陀經》，尤其是依《無量壽經》阿彌陀佛四十八大願中的第十八願為核心而發揮開展出來的。

第十八願說什麼？第十八願只說執持阿彌陀佛的名號，願生阿彌陀佛的淨土，沒有說三學、六度，也沒說其他任何法門。《觀無量壽經》雖然有說定善十三觀及散善三福九品，但是最後「流通分」的地方，釋迦牟尼佛並沒有流通十三觀或三福九品，只流通「執持名號」。所以《觀無量壽經》最後的結論，就是付囑阿難：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」這個執持名號和《無量壽經》的核心——第十八願，意思是一樣的。

《阿彌陀經》也沒有說三學與六度萬行，只是說執持名號，唯有執持名號才是多善根、多福德；若不是執持名號，以我們的根機，在五濁惡世（娑婆世界）所修的行，要迴向往生極樂世界都屬少善根、少福德。執持名號就是承接《觀無量壽經》「流通分」所講的「持無量壽佛名」。

第十八願漢文共有三十六字，雖然字有三十六，但意思就是





在講「執持名號」——專稱「南無阿彌陀佛」。也就是說，「南無阿彌陀佛」這六個字貫穿第十八大願、貫穿四十八大願、貫穿《無量壽經》，貫穿《觀無量壽經》，貫穿《阿彌陀經》。這六字名號不僅貫穿淨土三經，甚至釋迦牟尼佛一生所說的三藏十二部經，都沒有離開這六字，都在這六字裡面，因此古人云：「三藏十二部都是六字洪名的註腳」。

進一步來講，念佛不只是進入不退轉，而且是進入佛的境界。

前面提到，龍樹菩薩的《易行品》，是就現世而說進入不退轉，並沒有就往生來說，如果就往生來說，就不只是初地的不退轉，是佛的不退轉。

《阿彌陀經》就說：「極樂國土眾生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處」。不但是「阿鞞跋致」，而且是「一生補處」。一生補處就是等覺菩薩，阿鞞跋致是初地菩薩至八地菩薩。在這裡等覺菩薩是一生補處，就是有佛的資格，只是尚未有佛的空缺。

前面第一節所講的「聖道門、淨土門」，其根源也是來自龍樹菩薩的「難易二道判」，包括下一節所要講的曇鸞大師的自力他力分判、善導大師的要門弘願、正行雜行的分判，也都是從龍樹菩薩的《易行品》而開展出來的。

經典都是佛所說，可是如果沒有祖師將佛經的重點予以歸納發揮，我們就無法清楚的掌握這部經的目標在哪裡？方法是什麼？我們能不能做得到？

因為有龍樹菩薩將佛法分類出易行道和難行道，使我們知道念佛求生淨土是易行道，是靠佛的力量；接著，曇鸞大師依之分判出自力他力，道綽大師分判出聖道門和淨土門，善導大師再進一步分判出要門和弘願、正行和雜行，這都是從龍樹菩薩來的。因此，龍樹菩薩可說是淨土法門的初祖。

不過，龍樹菩薩是印度人，如果依中國來說，中國淨土宗初位祖師可說是曇鸞大師。

通途的淨土宗，共有十三位祖師，以慧遠大師為初祖，印光大師是第十三祖。但是若以純粹淨土法門來說，中國淨土宗的初祖應是曇鸞大師，而不是慧遠大師。怎麼說呢？

慧遠大師對淨土宗而言，並沒有著作，也沒有發揮，本身修持的方法也不是依據淨土三經。而且後代修淨土的人，所依據的也大多不是依據慧遠大師的方法，而是依據曇鸞大師這個法脈。因為曇鸞大師是繼承龍樹菩薩的難行道、易行道，道綽大師繼承曇鸞大師，善導大師繼承道綽大師，法脈很清楚，一代一代相續繼承，教理也好，時代也好，都有連接性。而一般所講的淨土十三位祖師，不僅主修法門各有不同（有的天臺，有的華嚴，有的禪宗），且彼此並沒有法脈的傳承，甚至前後祖師之間有的還間隔了四、五百年，傳統的十三位祖師之排列，只是後人依各自景仰對象來推舉而已。

曇鸞大師的著作是《往生論註》，《論註》一開始就引用《易行品》的難易二道來分判《往生論》是屬於易行道；而且開展出淨土法門是屬易行道，所有眾生在今生今世都能進入不退轉，都能往生極樂世界。也由此鋪陳出我們淨土宗的特色——「本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退」。

「本願稱名」是依據什麼而來的呢？是依據《淨土三經》。《淨土三經》都是依據阿彌陀佛第十八願，這叫做「本願」；那「本願」在講什麼？講「稱名」，只要稱念阿彌陀佛的名號，「凡夫」也能進入阿彌陀佛的淨土。阿彌陀佛的淨土是「報土」，所以叫做「本願稱名，凡夫入報」。「平生業成」，現在就能確定往生有分；「現生不退」，現世就能成為阿鞞跋致不退轉的身分。這種教理從龍樹菩薩的《易行品》，之後由曇鸞大師的《往生論註》繼承，再由道綽大師的《安樂集》、善導大師的《五部九卷》繼承接續。幾位祖師的發揮闡揚，全部都是根據淨土三經。



以上所說就是我們這個法脈的特色，將淨土宗的教理清清楚楚、明明白白地顯露出來。淨土宗十三位祖師中，除了善導大師這個法脈有將這個教理發揮出來之外，其他的祖師都沒有發揮。

為什麼其他的祖師沒有發揮出淨土宗的真義呢？

因為善導大師這個法脈的著作在中國失傳一千多年，直到清末民初才回歸中國，所以現代的我們才能知道有這個法脈，聽聞到純正的淨土宗教理。

可能有蓮友會有疑問，我學佛念佛好幾十年，怎麼沒有聽師父講過這樣的法？原因在於，如果不是專門研究善導大師這個法脈的教理思想，自然就不明白這樣的道理，或者無法了解的這麼詳細。

這個法脈的著作回歸到中國只不過是一百多年而已，而且剛回歸的那個時候，中國內憂外患，仍處戰亂之中，可說無人研究，也無心研究。在台灣，我們將這些教理編輯、解釋、出版，也是這十幾年才開始而已。

接下來，跟大家分享一件「念佛癒病」的故事。

今年（2013）八月，台南市淨土宗學會舉辦聚餐活動，淨堂居士有來參加，現身說法，分享他本身的故事。俗語說「吃好道相報」（閩南語），因為他親身念佛，治療了自己的病，他希望沒有隱藏的將這個真實的感應事蹟傳給其他人知道，這樣別人如果有病，也可能像他一樣念佛得癒。

這件故事題目取為「懇切念佛，難症痊癒」，意思就是虔誠、懇切念佛，經過三個多月，他所有本身的疑難雜症都完全治好了。如下是他親自口述的經過：

我法號叫淨堂，現年八十歲，台南市永康區人，退休前以水電工為業。

約二十年前，經友人介紹而學佛，然多年來只是持誦《三昧水懺》，也少許念佛。約九年前因偶聞善導大師的淨土教理，轉為專念彌陀佛名，不過也只是想到才念。

隨著年歲漸長，如一般年老男人般，六、七年前，出現攝護腺問題，看醫生吃藥，並沒好轉，不久尿道發炎，腎臟也長出一粒粒小泡泡；膀胱壁因增厚、窄化、缺乏彈性，導致尿失禁，每天半夜醒來兩三次，雖包尿片還是衣褲濕透；冬天蓋棉被尤其困擾，因被子濕了不能洗，即便曬乾，尿味還在，非常難聞。除此之外，因持續服藥引發皮膚過敏，奇癢無比，晚上輾轉反側，難以入睡；不僅如

此，屋漏偏逢連夜雨，某次舌頭不小心咬傷，一直無法癒合，變得僵硬無法捲舌，連說話也很困難；緊接著，眼睛又突然中風，視力變得極差，難以出門。如此數病纏身，加上長期睡眠品質不佳，精神狀況可想而知。

初時到處求醫吃藥，非但不見效果，反而每下愈況。後來醫生也想不出辦法，只好告訴我說，這是老年人退化性問題，醫藥無法解決。心想身體已經衰敗到這種地步，無可奈何之下，只有忍耐承受了，如今回想起來，當初從沒想過依靠佛力的治療，真是愚昧至極。

但大慈大悲的彌陀從沒捨離我：就在今年四月十八日，偶聞一位居士自述，曾長年受腎臟萎縮之苦，有一天觀世音菩薩示現告訴他，只要專心念阿彌陀佛名號即可痊癒，該居士如所教授，持續念佛三個月，果然不藥而癒，而且比病前更有活力。我當時心想，阿彌陀佛是大醫王，有大願力，我過去怎麼沒想過這一點，除了往生淨土，一切業障病苦也可以仰仗阿彌陀佛救治呀。於此細加省思，自己也在念佛，沒二十年也有十年了，得了這些病也沒因念佛而好轉，人家才念了三個月腎臟萎縮就好了，可能是我不夠真誠不夠勤念的緣故。於是決心痛改前非，全心依靠阿彌陀佛不可思議大願力的救度而懇切念佛，同時把念佛功德迴向生生世世的冤親債主，願他們與我同生極樂淨土。

自此以後，每日勤奮專心念佛，時時鼓舞自己，阿彌陀佛不可思議大願力一定可以治好我的疾病。早上起床先念佛約一個半小時，午餐後不午休，也念佛約幾個小時，晚上睡前又念約一個半小時，盡量專心地念。一個月後，仍未見改善，但我心想，觀世音菩薩是不會打妄語的，自己一定哪裡沒做好，何況那位居士念三個月痊癒，我才一個月就急著想見效果，真不應該，因此更懇切、更勤念佛。

如此再過了十多天，發現舌頭傷口不藥而癒，而且變回柔軟的原樣；接著皮膚也不癢了，眼睛也恢復正常了。接下來，更奇妙的



事情發生了，原本嚴重的尿失禁，從每天晚上要醒來兩三次，變成為一二次……兩個月後的某個早上醒來，衣褲竟然是乾的，當時我難以置信，但是一摸再摸，乾的就是乾的，困擾我的一整串疾病一下子全都煙消雲散了，真是不可思議！這從我懺悔虔敬念佛至今，算來才約三個半月。

阿彌陀佛真是大醫王，大慈悲大願力，我從床上跳起來直念著：南無阿彌陀佛！南無阿彌陀佛！罪障如此深重，如此愚痴的我，居然承蒙攝受保護而不自知，心情是悲喜交集，既感恩，也慚愧。

雀躍之情，實非言語所可形容，發生在自己身上，親自見證念佛能治療疑難雜症，以此印證經典所說，六字洪名具足一切功德，真實不虛，發誓此生盡形壽專稱一句名號到底，絕不退轉。願所有見聞此一事例的有緣人，皆能信心增上，同念彌陀，蒙佛攝取，現在與未來皆蒙大利。

南無阿彌陀佛！

淨堂口述 淨得居士筆錄

二〇一三年八月十一日

淨堂居士本名叫黃天堂，是在二十年前開始學佛。一開始他並不是專心念佛，也不知道念佛有什麼功德、好處，只不過是誦《三昧水懺》而已。直到九年前遇到我們這個法門，才專念南無阿彌陀佛，不過也不是念念不捨、非常虔誠，而是想到才念。

七年前，開始發現有膀胱、攝護腺等泌尿的問題，看醫生吃藥都沒有效果。今年四月十八日，聽到某一位居士說，自己原來也腎臟萎縮的疾病，觀世音菩薩教他念佛，他才念了三個月，病就完全好了。這件故事啟示幾個道理：

一、因為是觀世音菩薩示現來為他開示，所以他徹底相信，而且念佛也堅持不退。一個月沒效，繼續念佛二個月，二個月沒效再繼續念佛，終於在第三個月得到效果，而且不僅腎臟萎縮的病完全好了，體力也比以前更好。如果不是觀世音菩薩，而是某一位師父或師兄弟告訴他說：「某某人呀，你只要念佛，念佛就能治好你的病」，對方可能就不會那麼深信；就算相信了，念了一、二個月沒有效果，大概就退心了。可是因為是觀世音菩薩講的，他知道菩薩不可能打妄語，所以就能夠堅持，一個月沒效果，二個月；二個月沒效果，三個月。

淨堂居士也是這樣，他知道念佛有好處，不但能夠往生極樂世界，現世也能

夠消災免難，遇難呈祥，也能夠治病。但是信仰不夠深徹，所以行持也就未能相續。但因為知道對方念佛是觀世音菩薩教他的，而且對方的病也好了，讓他非常有信心。念一個月沒效，繼續念二個月，他想那是觀世音菩薩親自教的，而且對方也得到了效果，病還沒有好一定是自己念得不夠虔誠，所以就堅持繼續虔誠的念，結果效果就出來了。

二、念佛能救生死輪迴的大災，何況現生之病苦災難；能負一百斤，那負十斤更無問題。

三、因為常常念佛，淨念相繼，心得寂靜，而深生法喜法悅之情。

四、病由業力，也由心情、飲食、起居三者為緣。

五、病因念佛而治，即世間其他的福報，也可因念佛而得。念佛的終極利益是往生極樂世界，但現世也能得到種種的利益。印光大師就說，若是真正念佛，不追求世間的福報，自自然然也能夠得到世間的福報。

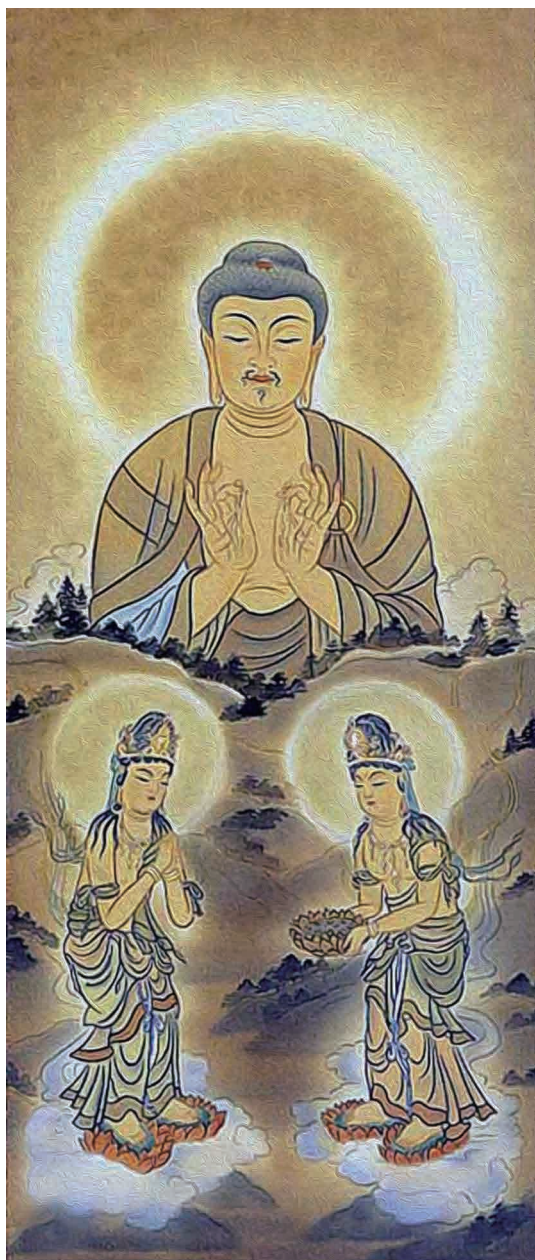
得到什麼福報呢？譬如：較長壽、少生病，家裡較平安、和順，兒孫事業也較發達。所以，專一、虔誠地念佛，阿彌陀佛自然就會加持——以適合我們的根機、適合我們的身分、環境，讓我們得到那樣的利益，這是必然的。

六、觀音菩薩的目的，是為了引導眾生念佛往生彌陀淨土，以消生死大災難。

有人質疑我們這個法門會令人懈怠，那是對於善導大師淨土思想的不了解。這個法門是要使我們了解彌陀的本願，而安心、專一、念念不捨的念佛，並不是說安心了，反而使人懈怠。

凡夫總有貪、瞋、癡，妄想雜念很多，如果念佛沒有養成習慣，往往都是想到才念，因此一天當中，往往是妄念多，念佛少。再者，念佛要「真正的念佛」，什麼叫做「真正的念佛」呢？就是心和佛號，佛號和心是一體的。念佛的時候，佛號念得清清楚楚、明明白白，清楚地念，清楚地聽，而不是一邊念，一邊胡思亂





想。當然凡夫都有煩惱，都有貪、瞋、癡、妄想雜念，但是，如果心有所求，真得想要成就某個重要的事情，譬如想求病好，或者希望某事能圓滿達成或化解障礙，那就一定要虔誠、專注，也一定會虔誠、專注。人的心只要虔誠、專注，就比較沒有妄想；如果心不虔誠、不專注，就會隨著凡夫的業習，一方面念佛，一方面胡思亂想。

專注就是專心，專心注意在佛號上，也就是一般說的「攝心」，將心收攝在這句佛號裡，能這樣，我們追求的事情就比較能夠圓滿達成。

又如平常經行念佛的時候，眼睛半睜半閉，不東張西望，只看前面三、四尺的範圍，眼睛如果收攝，就比較不會分心，只專注在佛號上。靜坐念佛時，眼睛可以半閉或全閉，人來人去，或有什麼動靜都不管，都只管這句佛號，專心在這句佛號裡。能這樣念佛，那所求的願望就比較能夠達成。

如果已經很虔誠，最後還是不能達到想要的效果，也不能抱怨懷疑，仍然要相信阿彌陀佛。阿彌陀佛是佛，他有智慧作最適當的安排，知道怎樣才是對我們最好的照

顧。我們該得到的，阿彌陀佛就會讓我們得到，我們不該得到的，或是得到了反而對我們沒有好處的，阿彌陀佛就不會讓我們得到。學佛念佛的人要有這種正確觀念。

病也好，災難也好，不如意也好，這些都是從業而來的。譬如常生病，是因為過去世殺生吃肉多；事業再怎麼經營都是虧損，是因為過去世曾欠他人的債；做事很不如意，是因為過去世沒有和人結善緣。凡事都是因為業，過去造了不好的業，現在才會有這樣的果報。

過去的業是「因」，但是現在的生活、心情、飲食是緣；一個人生病，除了因地的業力以外，也是從心所產生的，飲食起居也會有所影響。

就性格上來說，一個人如果時常發脾氣、會計較，這樣往往比較容易生病；生活習慣上，如果太晚睡，常常熬夜，這樣身體也會不好；飲食上，如果是大魚大肉、喝酒、吃檳榔……，往往也容易生病。

所以，如果心情上、飲食上、生活起居上有照顧好，就比較不會有嚴重的病；除了這三項以外，就是虔誠念佛。簡言之，虔誠念佛之外，生活上這三項也要照顧好。（待續）

（2013年10月20日於台南佛一法會開示）



何謂報土？何謂化土？

文／釋慧淨

淨土宗以往生彌陀淨土為目的，故往生的淨土是怎樣的淨土，往生人需何等資格，即為一宗之大要。

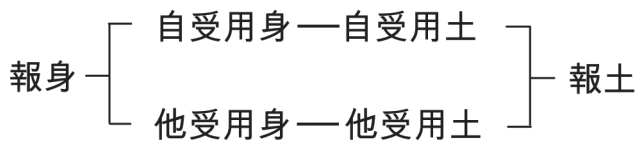
關於佛身佛土之位格，有種種解說，但大體本於「三身三土」之說，即佛有三身，住於三土：法身佛住法性土，報身佛住報土，化身佛住化土。

法身理佛，遍一切處；法性寂滅，不可說示，姑且不論。

「報」為酬報，報土即酬報佛過去因位之清淨願行（因地所發大誓願、所修大功用），果上所成之萬德莊嚴之淨土。亦即依彼佛因地之大願大行所成就真實狀態的淨土，在種種不同佛土之中屬於最高等最勝妙的淨土。故報土乃佛本身之境界，又稱「真實土」「真實報土」。此土為第一義諦所攝，建立常然，無衰無變，廣大無邊，純然無漏，清淨莊嚴。

彌陀身土是報身報土，所謂「報土」亦云「受用土」，佛受用自得之法樂，或施與他人（菩薩）受用其法樂。亦即彌陀與極樂聖眾所共同受用法樂之高妙報土謂之「極樂報土」。

故往生之後，與彌陀壽光一體，眾生往生，證同彌陀，光壽與悲願，毫不減少。



《無量壽莊嚴經》言：

我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中；

如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。

《無量壽經》言：「皆受自然虛無之身、無極之體」，故第十一滅度願之後，便是十二、十三之光壽無量願，此光壽無量固是彌陀自證自受，目的全在與

諸菩薩共證共受。

「化土」即是化身佛所居住，「化」為化現，化土乃佛為初地以前菩薩、二乘及凡夫所方便示現之國土，又稱「變化土」「應化土」「方便化土」。此土非佛本身境界，隨眾生機感不同，有淨有穢，前後改轉。

亦即化土有大小種種限量之國土，「化」是變化之義，適應對方根機所假現變化之佛土。此應化土亦有淨土與穢土之別，為教化未登地之菩薩所現之應化土屬於淨土，為教化聲聞、緣覺、凡夫所現之應化土屬於穢土。如世尊於此世界教化二乘及善惡凡夫，故此世界即是穢土之應化土，應化土即是應身佛所住之土。

「極樂報土」是酬報彌陀因地超世願行所成就之果報土，故於十方諸佛報土之中，無倫無比，超勝諸佛報土。如《大經》所言：「清淨莊嚴，超踰十方，一切世界。」善導大師亦言：「四十八願莊嚴起，超諸佛刹最為精。」

阿彌陀佛，是酬因報身；極樂淨土，是酬因報土；專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土，此是彌陀本願。如是因，如是果。

善惡凡夫，依彌陀「本願稱名」所得生之土，即是極樂世界之報土，而非化土（應化淨土），亦非凡聖同居土（凡夫與聖人雜居之下等淨土）。其報土者，《往生論》所說二十九句之莊嚴功德，第一義諦妙境界相，即是其土。《平等覺經》名其土言：「無量光明土」，《往生論》說其土言：「蓮華藏世界」，又說其土相言：「究竟如虛空」；此皆真實報土之相，唯本願稱名所往生之淨土也。此乃本宗根本宗義，不可混淆，大師之「凡夫入報問答」，可謂簡明扼要，堅確不移。

《般舟讚》說：「一一誓願為眾生。」是故應知：諸佛菩薩雖皆各發淨土之願，未為我等罪惡凡夫發「無三惡道願、不更惡道願」，乃至未為我等眾生發光明壽命無量，人民壽命亦無量等願。故其餘佛土，以土淨故，不攝我等罪惡眾生，唯攝福慧雙修兼淨願者。如《維摩經》等，廣說菩薩淨佛國土，成就眾生。經云：「十善是菩薩淨土，菩薩成佛時，十善眾生來生其中。」直心深心大悲心等，皆準之。故知：諸佛淨土雖淨，非是為凡夫之淨，其光亦非攝凡夫之光。故《觀經》說：「是諸佛土雖復清淨，皆有光明；我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。」

凡夫入報土義，他宗絕不談，善導大師依《同性經》，建立報身報土論，依

三部經，談凡夫之往生；兩經相依，建立「凡夫念佛往生報土論」。他宗就能入之機而判土，善導以託佛力而判土，其義不同。

此高妙報土，乃是彌陀為十方眾生，經過五劫思惟，超發四十八大願，又經兆載永劫，積植菩薩無量德行，經此願行圓滿，始得成此報土。此清淨報土，純然一味，無有品位階級。善惡凡夫，只要稱名念佛，即是託佛願力，必得生此高妙報土。彌陀名號，圓具萬行萬善萬德，是故念佛，能得大利無上功德，成佛之因無不圓滿，故得橫超品位階級，往生快速成佛。然有「內證」、「外相」之異。

論其「內證」，往生即得無上涅槃之妙果，與彌陀同得無量光壽，所謂「入佛境界，同佛受用」。

論其「外相」，從佛位降下一級，成為菩薩，此是從果降因之「示現相」。何以故？若據《大經》下卷「眾生往生之果」的經文，便知乃是為行「聞法供養，說法度生」之事，故言有時集會講堂，聞佛說法；有時往詣十方，供養諸佛；有時列諸佛道場，利益眾生。此等行事，若以佛身，即不相應，故現菩薩之相。

外相雖現菩薩，內證乃是涅槃；故往生報土，皆得佛果。

雖分「內證」、「外相」，然亦皆平等：「內證平等，外相平等；內證無上，外相無上」。故《大經》「依正涅槃」之文言：「智慧高明，神通洞達；咸同一類，形無異狀」，此即是證悟同一涅槃之相，無二乘三乘之別，無上下階級之分。

故曇鸞大師《往生論註》最後之結論，以「的取三願」（十八願、十一願、二十二願）證明「往生報土，速成佛果」之義。亦即依第十八願之力，往生報土，依第十一願之力證入滅度（涅槃），依第二十二願之力，至一生補處，而遊諸佛國，開化眾生；當下「超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德」。引此三願，證明速得之理。

二十二願所言「超出常倫諸地之行」，顯示往生報土，當下直入一生補處，超越十地，不經一地至一地，故亦不經一劫二劫等，往生即超劫超地直至菩提。故龍樹菩薩言「往生不退至菩提」，善導大師亦言「同因同行至菩提」「一入不退至菩提」。同以「本願稱名」為因行，是故往生即得不退，往生即至菩提。



五劫思惟阿彌陀如來坐像（和歌山縣・道成寺・一七〇七）

又所言：「現前修習普賢之德」，此之「修習」，即前所言之從果降因，毫無所缺，行菩薩之事；非修因感果、從因修果之修，應知。

往生彼土者，悉皆一生補處；一生補處即是候補佛位，候補佛位即是有成佛之功德而尚缺成佛之名位，故從極果佛位退而一等，現處補處之位。既居弟子位，則「長時聞法，歷事供養」等，如《大經》言乃是菩薩應行法式，不似此土聞法之緣吝，而無由得覲佛也。此正顯往生彼土之勝妙。

善導大師或言：「自然即是彌陀國，無漏無生還即真。」或言：「到彼華臺聞妙法，十地願行自然彰。」或言：「六識縱橫自然悟，未藉思量一念功。」

然則，彌陀淨國唯是諸佛深智所行之境，吾等罪惡生死凡夫測度思量，毫無其益，唯可相續稱名，疾生淨土，則一切自明，不勞他問。故善導和尚言：「望佛本願，意在眾生，一向專稱彌陀佛名」也。🌸

《往生論》要義（四）

文／釋淨宗

九、五念門之次序及觀察門之意義

五念門即：一、禮拜門；二、讚歎門；三、作願門；四、觀察門；五、迴向門。

觀察門列為第四，長行解釋說：

云何觀察？智慧觀察。正念觀彼，欲如實修行毗婆舍那故。

就此不免疑問：

一、關於觀察門之位次。

長行第一章「願偈大意」說：

此願偈明何義？示現觀彼安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國故。

第二章「起觀生信」說：

云何觀？云何生信心？

皆顯明以觀察門為首，由觀察而生歸命願生之信心。但五念門中觀察門列為第四，在作願門之後，這是什麼原因？

這是因為觀察本身有信前與信後的不同，信前起觀能夠生信，信後修觀能增法喜法樂。《論》說「受用種種法味樂。」《論註》言：「種種法味樂者，毗婆舍那中，有觀佛國土清淨味、攝受眾生大乘味、畢竟住持不虛作味、類事起行願取佛土味。」

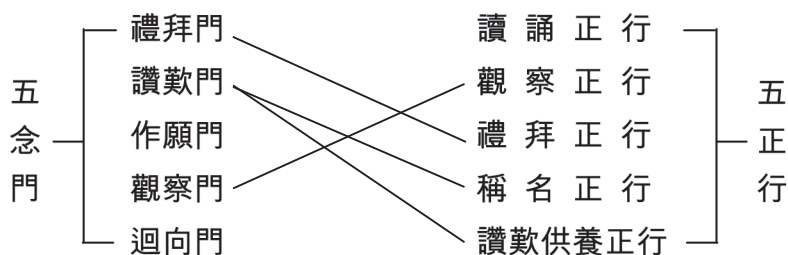
天親菩薩於偈頌一開始即表達自己歸命願生的信仰，所說之觀乃是信後之觀，五念門採取由表及裏、由粗至精、由自及他的次序，先說身業歸命禮拜門，次說口業稱名讚歎門，再說意業作願門，再說智業觀察門，最後方便智業迴向門。同時由於信仰的一體性，每一門自含五門之意義，不過為了表達方便分說而已。

而在「願偈大意」及「起觀生信」章中，是為了顯明五門生起之最初次第，

故以觀察為首，因觀察國土、佛、菩薩真實功德而發起歸命願生之心，又由此願心意業發動身口二業之禮拜、讚歎，最後由己身擴及到其他眾生。五門的次第為：一、觀察門；二、作願門；三、禮拜門；四、讚歎門；五、迴向門。

後來善導大師《觀經疏》「深心」釋中立五正行，便是依行業本身的性質與功用順次展開，首置「讀誦」，由讀誦而起「觀察」，由觀察信解而「禮拜」「稱名」「讚歎供養」。可以看出是依據天親菩薩的五念門有所增減。第一讀誦正行，相當於論中「我依修多羅」一句。分讚歎門為「稱名」及「讚歎供養」二種正行；這是為了突出稱名，強調「順彼佛願」之「如實修行相應」。減略作願門、迴向門，將之攝於「迴向發願心」當中。

五念門與五正行之比較：



二、既說「智慧觀察」，又說「如實修行毗婆舍那」，聞思修三慧中當屬修慧，然而這對一般人而言是難行道，何以易行道的教典會出現如此難行的內容？

這是因為淨土法門廣大，等攝一切上中下根之故。龍樹菩薩《易行品》側重在說明其接引下根之易行，天親菩薩則說明了三根普被，上根也在其中。觀察通於聞思修三慧，上根者不妨三慧齊修，中下根人則以聞思為主。

雖通三慧，重在聞思。所以《論》中只是詳說所觀之境而絲毫沒有說到能觀的方法。又所觀二十九種功德莊嚴當中，很多都是聞思信解的內容，特別總攝二十九種功德莊嚴之「清淨功德」與「不虛作住持功德」，所言「觀彼世界相」「觀佛本願力」皆特別標明「觀」字，也都屬於聞思信解的內容。如是觀察，即是觀知、觀解，以聽聞如此不可思議清淨莊嚴功德，而思慕欣求、仰投歸命，即稱為「觀」。這是任誰都能做到的。

《論註》在解釋觀察三嚴二十九種功德時，也都是從聞思信解方面入手，偶爾附帶說到「若欲觀座，當依《觀無量壽經》」等。善導大師疏釋《觀經》之

「觀」也是通於三慧而重在聞思。如言：「決定深信釋迦佛說此《觀經》三福九品、定散二善，證讚彼佛依正二報，使人欣慕。」「此經定散文中，唯標專念彌陀名號得生。」這些與《往生論》觀察門的意趣皆是一致。

問：觀知、觀解之「觀」，與聞其名號的「聞」，有什麼不同？

答：從名號功德、念佛三昧一邊說為「聞」，而從二十九種莊嚴、觀佛三昧一邊說為「觀」。然而二十九種莊嚴，全體是一句名號；而所謂的「聞其名號」，也是聽聞名號所具含佛、菩薩、淨土廣大莊嚴功德之自利利他，由此發起信心。所以二者相同。這樣就不難理解為何《觀經》說十六觀，最後卻結歸於念佛。蓋所謂的觀，不過是成就「聞其名號」而已。如同旅遊業者介紹某地美好風光以吸引遊客，一邊口頭宣講，一邊展示圖片，對受眾來說，觀也是聞，聞也是觀，並非全然分開。聽聞淨土之莊嚴、名號之功德，心中隨分浮現其境、信受不疑，約義為聞，約境是觀。

問：散心聞思的觀是不是如實修行毗婆舍那？

答：雖是散心，但因為所觀對象真實不虛故，得成毗婆舍那如實修行。

十、迴向門與菩提心

菩提心為大乘佛法之根本，淨土法門自然也不離菩提心，但以淨土法門普遍攝受的下根眾生，要靠自力發起普度一切眾生共成佛道的大菩提心顯然不切實際。難發易退故，龍樹菩薩已先指明彌陀本願稱名、易行疾至不退的易行道。那麼作為易行道的淨土法門，其菩提心的內容又是如何呢？《易行品》並沒有說明，如今天親菩薩在《往生論》長行解釋迴向門時，作出了具體的規範，以「修五念門行，作願攝取一切眾生共同生彼安樂佛國」，即是淨土門之菩提心、菩薩行。因為「巧方便迴向」「離菩提障」「順菩提門」，成就「智慧心、方便心、無障心、勝真心，能生清淨佛國土。」

只需修五念門行，不必修艱難的六度萬行，是行方便；只須發願生淨土，不必歷劫在穢土度眾生，是願方便。又自願生淨土，是自行方便；願他生淨土，是化他方便。依佛願力，願生定得往生，往生速疾成佛，是究竟方便。

下根眾生，若依自力雜毒雜善，不具巧方便、不成迴向、有菩提障、違菩提門，菩提心不能成就。今依佛力故，得成巧方便迴向、離菩提障、順菩提門，成



就智慧心、勝真心，能生淨土，速疾成佛。

雖說「修五念門行，作願攝取一切眾生共同生彼安樂佛國」，推根歸本是因為阿彌陀佛因地已發願救度十方眾生、果上已成就攝取一切念佛眾生往生彼國之願力，行者不過因順佛願力故，自利利他，故成巧方便迴向。如同大船已成，只需呼人同乘大船、共渡彼岸。

淨土門他力菩提心義，依《往生論》「巧方便迴向」而確立。

（待續）

試論「念觀二宗」

文／釋宗眾

善導大師（以下簡稱大師）於《觀經疏·玄義分》辨釋《觀經》宗旨言：

今此《觀經》，即以觀佛三昧為宗，亦以念佛三昧為宗。

大師於《疏》末自言「某今欲出此《觀經》要義，楷定古今」，此「念觀二宗」之判，即大師楷定諸師錯解之一處重要釋義。

一、二教二宗

古來諸師皆判《觀經》以觀佛三昧為宗，唯善導大師深入佛智，究明佛心，判《觀經》以念、觀二種三昧為宗。藉此「念觀二宗」之判，便可看出《觀經》具含釋迦、彌陀二尊二教。釋迦教即定散二善迴向求生之要門，彌陀教即一向專稱彌陀佛名之弘願；要門以觀佛為宗，弘願以念佛為宗。

要門行體即定散二善，然二善之中，定善為尊；於定善中，佛觀為主，故取觀佛為要門之宗。

弘願總通四十八願，別局第十八

願。然第十八願唯示「乃至十念」之行，故以念佛為弘願之宗。善導大師「四十八願，一一願言」「四十八願，唯明專念」等釋，皆明此意。

然有人濫解此文，以觀佛為定善之宗，以念佛為散善之宗。如此解者，非但墮於一教二宗之失，亦違當段文義，全非祖師思想。

教者，教理，為能詮；宗者，宗要，為所詮。所詮既有二宗，能詮必有二教，一教二宗不應理故，一教二宗即無宗故。又，宗為尊、主之義，亦即唯一無二，乃能成宗。如一國必無二主，國異則主別；一教亦無二宗，教別則宗異。

然彌陀本願攝化十方，普為一切善惡凡夫，猶如天子，主於中華；釋迦要門娑婆一化，雖攝定散二善凡夫，還如諸侯，王於邊國。中華、邊國雖殊，同居一土之上；要門、弘願二教雖別，俱存《觀經》之中。

又，若說定善以觀佛為宗，散善以念佛為宗，則大師此段釋文應改為「今此《觀經》定善文中以觀佛三昧

為宗，散善文中以念佛三昧為宗」。然今言「今此《觀經》即以觀佛三昧為宗」，正說明《觀經》一部所詮定散二善俱以觀佛為宗，不然何說「即以」？後言「亦以念佛三昧為宗」，顯明《觀經》一部既以觀佛為宗，也以念佛為宗，不然何說「亦以」？

然此二宗隱顯有別，觀佛外顯，此義淺近，故言「即以」；念佛內隱，義最深細，故說「亦以」。又，《觀經》所主正在要門觀佛，故說「即以」；旁通《無量壽經》弘願念佛，故說「亦以」。

又大師於《觀經疏》定善義言：「《觀經》定散文中，唯標專念名號得生。」此文亦顯明非僅散善以念佛為宗，定善亦以念佛為宗。以上二文合觀，其義更明。

二、念佛為宗

前文已明定散二善俱宗觀佛，此理淺近，諸師皆明；今當出文，更明二善亦俱宗念佛，此義最深密，唯善導獨見。而分四重：一約真身觀文，二約三心文，三約下三品文，四約付囑文。

（一）約真身觀文者，定善十三觀之第九真身觀，直觀阿彌陀佛真淨報身。此觀若成，見佛身相好光明唯

攝念佛眾生而不捨，以顯此觀歸宗念佛。

此觀為十三觀之極尊，定散二善之歸宗；此觀既宗念佛，則定散二善皆宗念佛。如舉國之內，以王為尊；王若歸降，臣民自降。

（二）約三心文者，世尊於上上品開說至誠心、深心、迴向發願心之三心，大師以此三心通九品，攝定散，辨定其為往生正因。然此三心即是念佛之安心，如《無量壽經》第十八願言「至心信樂，欲生我國，乃至十念」。故藉此三心，即能巧攝定散二善，歸宗念佛一行。

三心一言以蔽之，即是捨己歸佛之信心，謂捨定散自力情執，歸入彌陀本願救度。此心真實不虛，說為「至誠心」；此心為求往生，說為「迴向發願心」。故知三心至要，在於「深心」，大師釋為「深信之心」。

然此信心如何建立？大師詳示二途，謂就人立信與就行立信，而歸於就行立信。又於就行立信中分判正雜二行、正助二業，顯明唯就「一心專念彌陀名號」之「正定業」建立必得往生之信，以「順佛本願故」，以此可知三心歸本於一句名號。

故知，三心全以名號為體，而有

攝眾生入一向專稱彌陀佛名之用。大師釋「南無阿彌陀佛」名義言：「言『南無』者，即是歸命，亦是發願迴向之義；言『阿彌陀佛』者，即是其行；以斯義故，必得往生。」能歸之心，即是「南無」，屬生邊；所歸之行，即是「阿彌陀佛」，屬佛邊。能歸以所歸為體，所歸若真實不虛，能歸亦真實不虛。眾生若歸彌陀，則能所一體，生佛不二，佛行成已行，決定得往生。

（三）約下三品文者，世尊於下輩三品為一生造惡無善、臨終將墮地獄之最下機說極善最上之念佛一法，此等眾生僅一聲、十聲稱念，便得罪滅，往生淨土，暫滯蓮胎，此準《觀經》。若依《阿彌陀經》，則往生者皆是阿鞞跋致，《法事讚》言：「人天善惡，皆得往生，到彼無殊，齊同不退。」可見，念佛具勝易二德，功超定散諸善，普攝十方眾生。定散二善歸宗念佛之義，至為明顯。

（四）約付囑文者，《觀經》付囑文言：「佛告阿難，汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」

善導大師釋此文言：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

訖至經末，世尊不囑定散，唯囑

持名，即是統定散諸善，歸宗念佛一行，極成念佛為宗之義。

三、二宗權實

善導大師雖判「念觀二宗」，並非等量齊觀，而是以觀佛為權（方便），以念佛為實（真實）；導權歸實，廢權立實。

第九真身觀為定散二善之極尊，大師釋言「觀佛三昧為宗」，此觀若成，見佛身相好光明唯攝念佛之人。故知觀佛為權，念佛為實。世尊開說此觀，意在導觀佛入念佛，攝定散諸行入一向專稱，故言：「《觀經》定散文中，唯標專念名號得生。」

又，大師於五正行中判觀佛為助業（助成念佛之業），歸宗念佛正定業。為令眾生藉此觀佛之行而欣慕極樂依正種種莊嚴，生信發願，求生極樂。如《往生論註》言「起觀生信」，《觀經疏》言：「釋迦佛說此《觀經》三福九品、定散二善，證讚彼佛依正二報，使人欣慕。」然往生因行，唯在稱名，故大師唯判稱名為正定業，釋言「順佛本願故」。又言：「《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。」「《觀經》定散文中，唯標專念名號得生。」

「上來雖說定散兩門之益，望佛本

願，意在眾生一向專稱名陀佛名。」

如此，藉觀佛之助業入於念佛正定業，即是導權歸實。

善導大師釋《觀經》付囑文言：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」定散二門以觀佛為宗，一向專稱即是念佛為宗。此文徹彰《觀經》捨觀歸念玄旨，極成廢權立實真意。

以上種種，皆顯明觀佛為權，念佛為實。大師判「念觀二宗」，意在導觀佛宗入念佛宗，廢觀佛宗立念佛宗。

四、二宗深意

然，此「念觀二宗」之判有何深意？且舉九重義明之：

（一）為簡他經一宗常例

諸師辨他經宗旨，或有立一宗，或有立多宗而終歸一宗。

《觀經疏》中先舉《維摩》《大品》一宗之例，言「此例非一」；次辨今經二宗之意，以簡他經一宗常例。

（二）為破諸師謬混念、觀

諸師解《觀經》多混亂念、觀為一法異名。為破此謬，故立二宗。

（三）為辨定二尊二教故

《觀經》一部本有二尊二教，然

其文相間雜，極難透達。今大師總取一經所說定散二善、十六觀門立名觀佛三昧，此即釋迦要門教；總取經中弘願教益立稱念佛三昧，此即彌陀弘願教。辨定二尊所主教門，令眾生曉其分齊。為顯此義，故立二宗。

（四）為明廣攝權實眾機

謂觀佛三昧總攝定散善分權機，以其尚憑己善迴向求往，疑惑佛智，行有不專，即《觀經疏》文「定即息慮以凝心，散即廢惡以修善，迴斯二行，求願往生」是也。念佛三昧攝一實之機，以其不憑己善，但任口稱，全捨自力，全託佛力，即「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣」是也。

為顯此意，故立二宗。

（五）為顯從觀入念之義

佛觀若成，見佛光唯攝念佛眾生而不捨；既見彼光益，則終歸念佛，故《經》結言「名念佛三昧」。為顯此意，故立二宗。

又，大師於《觀念法門》引《般舟經》跋陀和菩薩觀成見彌陀，請問：「持何法得生其國？」彌陀答言：「欲來生我國者，當念我名，莫有休息。」大師釋為「專念故得往生」，藉此助顯從觀入念之義。

何故彌陀光明唯攝念佛眾生？以

念佛順遂彌陀因地本願，故蒙果地報身光明攝取。因果相順，道理顯然，故善導大師言：「唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。」

又，今文「即以」之言標先觀佛，「亦以」之言顯終歸念佛，文勢顯然。

（六）為明念觀難易有別

大師於《往生禮讚》中設問答以明念、觀難易之別，其文言：「問曰：『何故不令作觀，直遣專稱名字者，有何意也？』答曰：『乃由眾生障重，境細心粗，識颺神飛，觀難成就也。是以大聖悲憐，直遣專稱名字，正由稱名易故，相續即生。』」

故彌陀因地唯選稱名為眾生往生因行，而發念佛往生之本願；釋迦於十方諸佛淨土中，唯遣眾生往生極樂，而無問自說《阿彌陀經》以直指西方。

故知：念佛易行，通於一切；觀佛難修，不通諸機。今立念觀二宗者，為令眾生捨難修之觀佛，而歸易行之念佛也。

又，今言「念佛三昧」者，乃就法德立三昧名，以念佛是彌陀本願，究竟無漏禪三昧法故，非謂眾生除緣靜心方名三昧。如《觀念法門》言「彌陀佛三昧定力」；《往生

論》示「奢摩他行」，「奢摩他」翻「止」，即禪定三昧；《往生論註》約法體釋「奢摩他」，明「佛力三止」，而言：「一心專念阿彌陀如來，願生彼土。此如來名號，及彼國土名號，能止一切惡。」

（七）為辨念觀之優劣

定善最勝，無如佛觀，其觀成者，見彌陀光明唯攝念佛眾生，念優觀劣，於此可知。是以流通分世尊唯讚念佛者為「人中芬陀利華」，得「坐道場，生佛家」之益；不勸「持無量壽佛觀」，但勸「持無量壽佛名」。

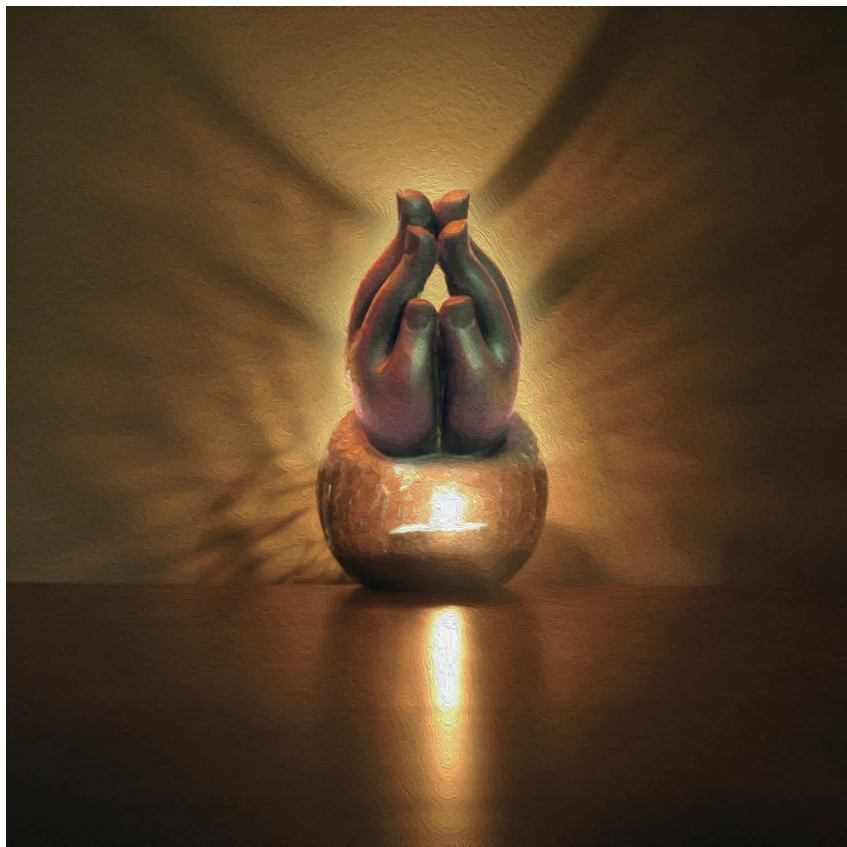
（八）為顯念佛非定散攝

何以言之？定散在機，如《觀經疏·序分義》言：「一切眾生，機有二種，一者定，二者散。」而今念佛捨機情執，投法體故，非定散攝。

且如佛觀說，觀成者，見佛光唯攝念佛眾生，可見念佛猶出佛觀之表，況餘觀餘善？

又下輩三品之念佛，若依文面，散善所攝，故生後有花合多劫之障。然探其密意，則非定散攝，《玄義分》就下輩念佛釋「願行具足」故。

故至經末，世尊廢定廢散，但勸持名，極顯念佛非定非散之義。大師釋言：「上來雖說定散兩門之益，



望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

須知，念佛乃是非定非散弘願之行，故以定散諸善屬觀佛三昧攝，另外別立念佛三昧，以顯念佛非定散攝。為顯此意，故立二宗。

然，念佛既非定非散，故能超定超散。如《觀經》下輩三品，皆為一

生造惡之機，定散二善皆不堪行，但以稱佛名故，盡滅生死罪，往生安樂土，豈非顯明念佛功超定散諸善？故法然上人言：「說定散為顯念佛超過餘善。若無定散，何顯念佛特秀？」

《無量壽經》三輩文中雖說念佛、發心、造像、起塔等種種行，然至流通分，世尊唯讚念佛為「大利無

上功德」。《彌陀經》中世尊貶斥定散諸善為少善根福德因緣，說為「不可得生」；念佛讚為不可思議功德之利，說為「即得往生」。故善導大師言：「自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。」「念佛三昧功能超絕，實非雜善得為比類。」

（九）為明正助二行分齊

依大師之判，觀佛非佛本願，猶屬助業；念佛順佛本願，獨為正定之業。今立念觀二宗，乃為簡別助正二業。

（十）為示念觀體用功德

觀佛本期見佛。念佛雖不別求見佛，然自有見佛之用，以名體一如，彌陀名號即是彌陀佛體故。

曇鸞大師定判淨土三經皆以彌陀名號為體，則三經文文句句，若極樂依正莊嚴，若十方眾生往生，莫非名號功德之大用，觀佛見佛亦不出於其外。

（十一）為明能讚所讚法門

觀佛三昧是能讚教，念佛三昧是所讚行，能所相依，方顯法門。故持所讚念佛，即是持能讚觀佛。為顯此意，故立二宗。

且如真身觀為定善極頂，其觀觀成者，見佛光唯攝念佛眾生，以顯念佛超過定善。

又如散善門中，前六品示一切散善但能各利堪行之善機；至下三品極重惡機，諸善之力盡不能救，方說念佛滅罪得生，以顯念佛超過散善。

《觀經》付囑文言：「持是語者，即是持無量壽佛名。」《觀經疏·散善義》言：「釋迦佛說此《觀經》三福九品、定散二善，證讚彼佛依正二報，使人欣慕。」《定善義》言：「此《經》定散文中，唯標專念名號得生。」《玄義分》亦以今經定散為念佛機所受之教。以上諸文，皆顯此意。

五、二宗歸一

大師釋《觀經》付囑文言：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」正顯世尊之意，為說彌陀本願稱名。

故知：《觀經》雖開要門、弘願二教，終歸弘願一教；大師雖立觀佛、念佛二宗，終歸念佛一宗。🌸

探討當代佛教革新之路

——從佛教基督教教化效果比較分析說起

文／釋淨宗

佛教傳入中國二千年，早已與中國傳統文化與民眾心理融為一體，以至國人不再以佛教為外來宗教。近代基督宗教隨著西方列強的堅船利炮傳入中國，近三十年改革開放，其教勢發展之迅猛，信徒增長之快速，令人驚歎，大有席捲天下、後來居上之勢。相比之下，佛教則顯得老年遲暮，後勁不足，香火鼎盛的外表下隱藏著深重的危機。

本文無法將佛教基督教作整體、全面的比較，只想就具體的案例進行比較分析，探討其背後的原因，尋求佛教革新之路。

一、案例比較

筆者2014年7月在黑龍江省同江市祥雲寺講《阿彌陀經》畢，曾參訪當地一基督教堂，寺院與教堂在同一街道，相距不到兩百米。今即以同江祥雲寺與同江基督教堂佔用土地、資金、人力資源與教化信眾人數作一比較。

佛寺占地六十畝，教堂占地不足三畝，佛教是基督教二十倍。

佛寺耗資二千萬，教堂耗資四百萬，佛教是基督教五倍。

佛寺有出家眾十五人，教堂牧師一人，佛教是基督教十五倍。

綜合以上佛教佔用的土地、資金、人力資源是基督教的1500倍。而約其受化信眾，基督教堂每週六講經佈道，聽眾1400人座無虛席，佛寺平常沒有講經說法，每年難得舉辦佛七活動，來者不足百人。僅從人數來說，佛教教化功效不足基督教十五分之一。

若按經濟學投入產出比，佛教投入1500倍的資源，只達到基督教十五分之一的教化效果。基督教的教化功效是佛教的22500倍（以圖表示）。

	占地(畝)	耗資(千萬)	教職人數	綜合佔用資源	受化信徒	教化功效
佛寺	60	2	15	1800	100人	
教堂	3	0.4	1	1.2	1500人	
佛教/基督教	20／1	5／1	15／1	1500／1	1／15	22500／1

這樣的比較雖然不夠精準，但無疑能說明二者之間的差距是巨大的，不是幾倍、幾十倍之差，而是千萬倍之差。此種形勢若不能改變，佛教之被蠶食、被包圍，乃至自我消亡恐將只是不遠的事，這絕非聳人聽聞，不得不引起吾人深思與警醒。佛教落後的原因何在？如何走出困境？

二、原因分析

造成佛教與基督教教化功效上的巨大落差的原因是多方面的，本文站在教學的角度，擬從如下幾方面加以說明。

（一）由教學內容的難易造成的差別

一想到佛教，人們想到的是：青燈古卷、深山打坐、刻苦修行、清規戒律、禁忌很多、經文古忍看不懂，也就望難止步，不敢親近。而基督教宣揚只要信上帝便可得救，人們也都瞭解其主張，沒有嚴格苛刻的要求。佛教再殊勝，如果利益不能得到，人們自然捨難求易，不如去信基督教。

（二）由教學場所功能設置造成的差別

基督教的教堂純粹用於講經佈道，宗旨鮮明，直奔主題，毫不含糊。佛教的寺院只讓人想到燒香拜佛，這還是正面的，負面的則是門票、旅遊、燒高香、抽籤、算卦、做各種佛事收錢、功德箱……完全想不到講經說法，與「法」簡直沒有什麼交涉，而徹底埋入金錢堆裏，商業化氣息濃厚，銅臭熏天。為什麼要建成旅遊風景區？為什麼要廣占土地？為什麼要建那麼多重的殿堂？為的不過是讓遊客有地方看，有地方轉，可以收他們的門票，可以擺設多個香爐、功德箱，想方設法讓人們買香投錢。低俗信仰促進寺院香火，見利忘義，寺院香火反過來誘導低俗信仰，相互推波助瀾，形成惡性循環。這樣的寺院無異於借佛斂財的場所，而不是講經弘法的道場。這樣，即使人們來到寺院，也得不到應有的教化，反而破壞了佛教在人們心中的良好形象。來一次傷心一次，去一寺傷心一回。在商業

化濃厚的地方，更有許多人在寺院受騙，受恐嚇。寺院成了佛教的恥辱地，佛法的埋葬場。大量的善心人士流失，如何能贏得世人的心。

（三）由教學實施的繁簡造成的差別

教堂一名牧師，一週六日休息備課，一天講經佈道一兩小時，精力充沛，準備充足。寺院一大堆出家眾，每天堅持早晚課，還有很多佛事活動，從早到晚，身心疲憊；一年到頭三百六十五天，天天開門接眾，遊客絡繹不絕。山門殿、天王殿、大雄寶殿、觀音殿、藥師殿、客堂、齋堂、流通處……眾多堂口都要有人值班看守，單是早晚殿，一人打板，一人撞鐘，一人擊鼓，一人香燈，一人維那，二三悅眾，再加拈香的，巡察的，沒有十多人轉不開。信眾香客多的寺院，還要照應他們吃喝拉撒睡。整個寺院就如一個大的接待單位，僧人們個個筋疲力盡。由此佛事收入好的自然也賺得荷包滿，哪裡還有時間、精力、心思去聞法修道、講經說法呢？這也是佛寺教化效率低下的重要原因之一。反觀基督教堂，只管聽課，很少管吃管住，信徒聽完課就走，彼此無累。頂多課前唱詩，也是信徒自發組織，簡便易行，共同參與。

（四）由教學體系有無造成的差別

基督教的牧師皆經過專門的訓練，實行的是教區化，牧師只負責教牧，不管行政。各教區教堂不論大小，甚至家庭聚會點，週末都一律講經佈道，讀經唱詩，形成定式。可說全教、全信眾都納在統一教學體系之內，絕無例外。這種全方位、全覆蓋的教學體系具有巨大的教化功能，絕對不是單一、隨機的個體行為能夠匹敵。

佛教並沒有形成這樣的教學體系，全國沒有幾家寺院有定期講經弘法的制度。雖有佛學院，但不成體系，教材、教學都不規範統一，雖經多年辦學，能專門從事講經說法者寥寥無幾，少數幾家標舉弘法的寺院，也皆是各自為政，且規模影響有限。從整體佛教來看，一盤散沙，教學水準十分低下，人才奇缺。由於沒有強有力的教學體系支持保障，雖有少數資質較高的僧人，也難養成大器，最終都埋沒在無盡的事務當中。由於沒有教學體系，寺院如同行政單位，法師的地位遠不如當家師高，寺院少數上好的人才也就轉向去做大和尚、住持、當家，一旦做了住持、當家，「法師」也就徹底被埋葬，在世俗社會強力拉扯下，疲於應付各種活動，無心無力自我充實，教書育人，弘法布教。

基督教有強大的教學體系，佛教完全沒有形成自己的教學體系，由此造成教化功效上的巨大落差也就是必然了。

三、佛教革新之路

針對目前現狀，佛教必須要改革，要創新。對症下藥，筆者以為可以有以下幾方面的作為。

（一）大力弘揚阿彌陀佛的慈悲救度，改變人們心目中佛教只是自力修行難的觀念。

彌陀慈悲救度，以佛教究竟慈悲為特質，以緣起為理論基礎，同時有類似基督教上帝拯救的形式，故能廣泛吸納一般人群。

如果佛開八萬四千法門中並沒有彌陀慈悲救度一法，則佛教為了保有自己的特質，斷不可隨便改動。既然淨土法門，仰仗彌陀本願救度，經證祖證充足，早成豐富之教理體系，龍樹菩薩判之為「本願稱名，現生不退」易行之道，而經中懸記：「當來之世，經道滅盡，特留念佛得度生死。末法萬年，唯以念佛得度。」現在正是彌陀救度大弘法化、機理雙契、普濟群萌之時。

既然是經中本有，傳承可靠，絲毫說不上「革新」，只是相對於千餘年來以聖道門難行道解釋淨土法門之弊，革除聖道自力影響，正本清源，還淨土法門本來面目，如同新造。

今日佛教，之所以一息尚存者，端賴此「南無阿彌陀佛」為呼吸耳，救活之，振興之，也必賴此一息之發育壯大。

以聖道自力觀念解釋彌陀淨土法門，異學異見，別解別行，已將淨土法門逼至牆角，再打破局礙，復其本來，終將自陷而亡。

（二）重新設計寺院功能，真正體現以法為重，注重教化，消除一切商業化的痕跡。

現有的寺院建築格局太不經濟，太不實用，耗用資源太大，運營成本過高，殿堂重複累同。可改作一間綜合性大講堂（大殿），集拜佛、課誦、聽經、念佛，多種功能為一體，其餘則生活、辦公、學習必備設施。主體突出，宗旨鮮明。

門票、高香、多餘的香爐、功德箱一律撤除。寺院本是佛菩薩清淨道場，卻



時刻不離財神手掌，逃不出錢罩子，寺院即成經濟單位，「借佛斂財」「佛教搭臺，經濟唱戲」雖然一再受詬病，仍然盛行不衰。世間人如此行為，為法律政策所不許，危害尚淺；僧人的心若被錢財俘虜，自己交械，向財神投降，「合法」撈錢，危害更大。因世間法律管不上，佛教信仰未建立，空白地帶，為所欲為，損害的是佛教的形象，傷害的是信眾的信心。人心一失，全盤皆失。

（三）僧人要掌握弘法權，並充分使用。

佛陀入滅，法賴僧傳。弘法，是大覺世尊付囑僧眾的偉大使命、崇高職責。僧之所以與佛、法並列為三寶，實因其能彰顯佛、法二寶；信眾所以要以僧眾為核心，也是因為僧是法的指路人，能使信眾親近法、修學法、歸依法，並最終歸依佛。也就是芸芸眾生依僧而入法、歸佛，倘若僧人不能代表法、彰顯法，甚至阻隔了法，也就切斷了眾生入法歸佛的路徑，還能稱為寶嗎？故知僧人之崇高、偉大，在於他有法、弘法，倘若為僧不知法，不弘法，只是利用這一襲袈裟撈取個人名利，不僅絲毫不見崇高偉大，實是佛門中的腐敗分子。譬如政府部門依法行政，勤政為民，才能體現其公權力，假如把持公權力之權威，不為民辦事，專為肥一己之私，就要受到唾棄。

現在僧眾，普遍素質較低，如果寺院沒有形成以法為重、唯法是尊的氛圍，僧人便很難注心於法，資質平庸的悠悠度日，聰明伶俐的競逐名利。寺院如同社會單位，有所謂的行政權、事務權、人事權、經濟權，但寺院不同於社會單位在

於「法」，故寺院最核心的乃是弘法權，其餘行政、經濟、人事皆為法服務。如果僧人掌握使用好弘法權，也就掌握了核心，如果棄此無上之權於無用，寺院沒有法，越是財力雄厚，建築雄偉，名聲遠布，越是拖累染污，越是成為造業之場。

僧人是弘法的主力，若不知法、不弘法，居士奮起填補空白，僧人見此，受到威脅，自不振作，轉而指責居士，僧信關係本來水乳交融，變得隔膜疏離，自亂陣腳，自陷內鬥，佛教如何能振興？

故僧人的首要任務是學法、弘法，不能只重行政、人事、經濟，本末倒置。

（四）建立與完善佛教教學體系。

現代各行各業之培訓教育，無不規範化、標準化、體系化，乃至產品之生產也都是標準化作業，有行業標準，大規模批量生產，才能降低成本，保證品質。個體的、隨意、隨機、隨性的行為，不論在生產還是教育領域都不可想像。時代已步入嚴密組織化、系統化、標準化為特色的現代，而佛教教學仍然只是小農經濟一般的個體作坊式，可說大大地落後於時代。目前的佛教教學完全處於隨機、無序的狀態，教不教學，教學什麼，如何教學，全憑寺院及法師發心，以及個人對經教的理解。即使少數不多的佛學院，教材、教學皆不統一。信眾所得的訊息極為紊亂，多數為口耳相傳的禁忌迷信，殊少正知正見，對同一法門的闡釋調號不同，孰是孰非，無法抉擇。此種情形極大地阻礙佛法流通，互相消耗。正如小農經濟遇現代化大生產不堪一擊一樣，佛理再妙，遇到西方教會組織的系統教學，也必潰不成軍。

要建立佛教教學體系，目前看幾乎是不可實現的空想，但可以從一寺，一法門逐步做起。中國佛教向來的宗派教學本來是有規範系統的，如能先定一宗恢復規範教學，則佛法復興尚有希望。以目前最契眾生之法門無疑為淨土法門，故可從淨土宗先行入手。

以上可歸納為佛教四大革新，即（一）觀念革新。由從來自力聖道為主的觀念，轉入佛力救度的觀念，這當然是就淨土法門本身而言的。（二）教產革新。廢除鋪排浪費，提倡節約、低耗、實效。（三）教權革新或教制革新。以權力制度保障法為中心，法永遠大於財、權。（四）教學革新。提倡規範化、標準化、系統化教學。



修心八頌

文／朗日塘巴 造

第一頌 視眾勝寶

願我於諸有情眾，視之尤勝如意寶，
饒益滿彼究竟利，恆常心懷珍愛情。

第二頌 視己卑下

願我與誰相處時，視己較眾皆卑下，
從心深處思利他，恆常尊他為最上。

第三頌 觀心斷惑

願我恆常觀自心，正當煩惱初萌生，
危害自己他人時，立即強行令斷除。

第四頌 視惡惜寶

願我目睹惡劣眾，造罪遭受劇苦時，
猶如值遇珍寶藏，以難得心愛惜之。

第五頌 受虧獻利

願我於諸以嫉妒，非理辱罵謗我者，
虧損失敗我取受，利益勝利奉獻他。

第六頌 視害為師

願我於昔曾利益，深切寄以厚望者，
彼雖非理而陷害，亦視彼為善知識。

第七頌 暗取他苦

願我直接與間接，利樂敬獻於慈母，
如母有情諸苦厄，我當暗中自取受。

第八頌 知法如幻

願我所行此一切，不為八法所垢染，
了知諸法皆如幻，解脫貪執之束縛。



給人接受

文／釋淨宗

常說：「給人接受。」

不必對方歡迎，也不求對方尊重，只要對方接受，是不是很容易呢？其實不容易。要讓人家接受我們，需要給人好處，站在對方立場，肯吃虧，不計較。

給人接受，會除去驕慢、自我，長養智慧、慈悲。多一人接受，則增一分福德；少一人接受，則多一分業障。

當甲乙敵對時，甲接受的乙不接受，要能同時獲得甲乙接受，必須具有空性慈悲。因世間萬物，即使彼此排斥，絕沒有排斥虛空的；人心種種，無論如何險仄，沒有不當慈而化的。

發了菩提心，身命無條件奉獻給眾生，必須獲得眾生的接受，故須「恆順眾生」。假如眾生不接受，菩

薩終不能成無上覺道。

乃至阿彌陀佛已成無上法王，恆放無量光，遍照十方界，所作所求也不過願人接受而已——「十方眾生啊！請接受我無條件的救度吧！」

給人接受，起步甚易，境界無窮，從最初一個微笑、一念善心，至最終上成佛道、下化眾生，都在其中。

君權社會，下位要靠上位接受，否則無法生存；民主時代，上位要給下位接受，不然上位不保。是官員，要給人民接受；是師父，要給弟子接受；是菩薩，要給眾生接受。菩薩最小，眾生最大；自我最小，大眾最大。佛教真義，徹底民主。

時時檢點，我的言行舉止給人接受嗎？不由慚愧，自知美醜。🌸

念佛卽是多福德之喻

文／釋淨宗

極樂世界無有眾苦，但受諸樂，是無為涅槃的境界，眾生需要多福德才能往生這樣高妙的報土。

阿彌陀佛法藏比丘之昔，五劫思惟發下四十八大願，又經過兆載永劫積植菩薩無量德行，最後修行圓滿，所有的一切功德，都包含在「南無阿彌陀佛」名號裏邊送給我們，所以念佛卽是多福德。

諸經處處廣讚念佛功德不可思議，是多福德、最勝福德。

《涅槃經》言：

假令開大庫藏，一月之中，布施一切眾生，

所得功德，不如有人稱佛一口，功德過前，不可較量。

《增一阿含經》言：

四事供養閻浮提一切眾生；

若有稱佛名號，如搆牛乳頃，功德過上，不可思議。

龍樹菩薩《大智度論》言：

譬如有人，初生墮地，即能一日行千里，足一千年，滿中七寶，奉施於佛；

不如有人，於後惡世，一聲稱念，阿彌陀佛，其福勝彼。

藕益大師《彌陀要解》言：

阿彌陀佛是萬德洪名，以名召德，罄無不盡。

下面更以譬喻來說明念佛卽是多福德，只要念佛，決定往生極樂。

支票喻

就好像父親養育兒子，兒子還小，為了讓他能夠安樂地生活，就辛辛苦苦地勞動，流血流汗，把自己所掙的一切財富，最後都放入存款單當中，說：「我的兒子，這個給你。」讓兒子能夠繼承他的財富。父母的心就是這樣，一切為了兒女，特別是兒女還小，要為他們作周詳的考慮。

爸爸臨走時說：「孩子！我要走了，這張小小的紙頭，是我一生的積蓄，上面是一百億，給你，你可以過好日子。」

這個兒子很小，把存款支票拿來看看，「父親說這是一百億，但是這只是一張紙嘛！這張紙，我現在餓了，還不如一個地瓜能讓我飽。」

他不瞭解這張支票是百億的財產，所以他很輕易地把它丟到旁邊。

太可惜了。這就是有眼不識珍寶。

阿彌陀佛就是我們的慈父，他經過五劫思惟、兆載永劫的修行，把他所集聚的一切功德，濃縮在六字名號的存款單當中。這個六字名號，就好像是存款單，就好像是一張支票，你不要看不起它。

我們沒有智慧，阿彌陀佛把他的六字名號——無上功德的結晶布施給我們，令我們功德成就。但是，我們念念佛號，就把它擺在旁邊，「哎呀，這句六字名號乾巴巴的，空洞洞的，哪有我去誦一部經有味道……」就好像比喻中的那個兒子，智慧沒有開，他只認識地瓜，而不認識百億支票。我們也一樣，「你看，我做了某樁功德了，我看得到；我讀了一部經，厚厚一本，多實在！一句南無阿彌陀佛，六個字一念，就沒了！」這是因為我們不瞭解什麼是真實功德。

希望這個比喻能夠讓大家珍惜六字名號，所謂「寶此一行」，不再捨棄，不再丟掉。阿彌陀佛老爸那麼辛辛苦苦修來的六字名號給我們，結果我們都漫不經心的，然後把它跟別的比，「這個六字名號嘛，也不錯，但是如果我布施、持戒、打坐、拜懺，這樣種種的修行，這樣的功德應該也差不多吧！」不知那些都很小，頂多是一顆糖、一個地瓜、一個蘋果，跟這句百千萬億支票都不能比喻的六字名號，那是無法相比的。

強弓喻

其實，我們是沒有資格和六字名號相比的。我們所做的，充其量只是五戒十善。五戒十善的善根福德，會讓我們獲得人天的果報。以五戒十善的善根福德，想做阿羅漢都不行，何況想去成佛呢？

就好像弓箭一樣，弓的力量各自不同。比如說五戒十善就是一張弓，我們每個眾生就是弓上的一支箭，射到哪裡呢？頂多是人道或天道。到了天道以後，沒勁了，掉下來了，你還在三界的吸引力範圍之內。好像地球的衛星一樣，還沒有

脫離地球的引力，還在地球的吸引力範圍之內。五戒十善的力量，這把弓的強度只能把我們送到人天，不可能送到阿羅漢那個境界；如果要得到阿羅漢、辟支佛的境界，必須能夠修四諦、十二因緣法。但是，離菩薩的軌道還差得很遠，那必須用更大力量的強弓，發大菩提心，累世累劫修行。

我們現在念佛的人，大家要知道，我們有一把強弓，我們這把弓已經不是五戒十善了，是南無阿彌陀佛這把強弓。這把弓的力量非常強大，「諸佛中之王，光明中之極尊」「威神功德不可思議」，這把弓就是六字名號；我們眾生就是六字名號這把弓上的一支箭。我們來念佛，就是機關發動，阿彌陀佛就是強弓手。我們這支箭雖然在娑婆世界，但超越人道、天道，超越三界、超越阿羅漢、超越地前小菩薩、超越地上大菩薩、超越十地等覺菩薩，直奔佛果。所以，「莫訝一稱超十地」。一箭放出去，怎麼超越十地菩薩？一箭射到十萬億佛土之外（「有世界名曰極樂」），直向阿彌陀佛座邊。

如果不靠六字名號的弓，五戒十善，頂多射到天上，又墜下來了。所以，往生西方，必靠六字名號，六字名號才是多善根福德，包含了所有一切法門、聖教，種種修持功德通通包含在內。

買大樓喻

問大家一個問題：如果有一天，我們上街去買東西，遇到和平常不一樣的情形，平常買東西都要討價還價，這天掏了一塊錢，結果買來了整棟大樓，「哎呀，今天賺了，今天買得很值得，一塊錢買了一棟大樓……」會有這樣的事情嗎？沒有！

如果真有這樣的事情，一定是大樓的主人主動送給你的。一塊錢不可能買一棟大樓，居然買到了，說明是人家要送給你的。

我們很多人求生西方極樂世界——到西方極樂世界的果報是什麼呢？成佛。我們就是每天磕十萬個頭，磕一百年，這樣的苦行，要跟成佛的因行相比，值一塊錢，那麼，成佛簡直都不只一棟大樓。

我們沒有功德，我們盼望功德，我們希望自己成就功德。阿彌陀佛憐憫我們沒有功德法財，我們只有造罪造業，沒有出離之緣，無法脫離六道輪迴，阿彌陀佛為我們打開佛法的寶藏，普遍、平等地布施給我們功德之寶。所以《無量壽

經》說：「令諸眾生，功德成就。」
阿彌陀佛說：「你想來往生，只要念名號，送給你，決定能往生！」

品牌商標喻

再比如我們剛才講的商標的比喻。商標就是一個商業標誌、一個標號，名牌也就是一個名字、一個招牌，但是一個著名的世界商標、品牌，往往價值多少億美金。這可以叫

「以名召財」，財做成名，名就是財。還有我們講，縣長、市長，也都是名，但有這個名，就有這個權，這叫「以名召權」，權構成名，名就是權。你有什麼名，就有什麼權。

當然這是世間的，商界就以名召財，政界就以名召權，佛菩薩是出世間的，是功德界，所以「以名召德」。

帝王赦罪喻

像康熙大帝，他御筆一揮，「康熙」，啊！這個名裏就有他帝王的威德。犯了死刑的，可以免你的罪；平民百姓，可以提升官職。

阿彌陀佛六字名號的威德，就可以讓我們免除三界六道的輪迴，本來我們是判了死刑，要墮落地獄了，但是六字名號能消除我們的罪業。

阿彌陀佛是「佛中之王，光中極尊」，大赦十方眾生。「我成了佛了，就要普遍赦免十方眾生的罪業，讓他們不再輪迴，通通回歸我的淨土。」他憑什麼呢？靠他的名號，「我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中。」六字名號含攝一切的功德，所以才普遍平等地救度我們，赦免我們的罪業。阿彌陀佛，名就是德，德即是名；阿彌陀佛有多少功德，名號就是多少功德，多善多福，圓滿無上。



（摘自《阿彌陀經核心講記》）

● 初祖

與宗派淵源關係最早的祖師為「初祖」，是一宗創立的基礎。

佛教宗派中的初祖有的為中國祖師，如淨土宗以東晉時代廬山慧遠大師為初祖；有的更加上溯至印度佛教，如天臺宗以佛滅後七百年出世之印度龍樹菩薩為初祖。

● 宗祖

一宗之開宗祖師稱「宗祖」，是一宗的實際創立者、集大成者。

佛教從印度傳入中國，至隋唐時期中國佛教各宗成立，故各宗宗祖皆為隋唐時代的中國境內祖師。如天臺宗宗祖為智者大師，淨土宗的宗祖是善導大師。

譬如將創立宗派比作建一座莊嚴的大廈，先要開荒辟壤、平整土地；後打下堅實的地基；再從地基上立柱；之後大廈全面完工；最後再對大廈細部裝潢，添置器具，以使更加適居周便等。初祖如同開荒辟壤、平整土地，宗祖如同大廈全面完工，兩者貢獻與地位不可同日而語。

● 萬德洪名

名號為萬德所歸，阿彌陀佛三身、四智、十力、四無畏等一切內證功德，相好光明、說法利生等一切外用功德，皆悉攝在阿彌陀佛名號中，功德尤勝，故稱「萬德洪名」。

● 攝生三願

善導大師《觀念法門》舉第十八、十九、二十願屬「攝生增上緣」，意思是由這三願的增上作用力，能攝一切眾生畢竟得生極樂國土，故稱「攝生三願」，即正攝受眾生往生的三條願。

第十八願念佛為真實，第十九願諸行為方便，此二願為當機願，順次往生，即現在行念佛等業因，緊接著次生（當生命終之後）受往生果；第二十願為結緣願，順後往生，即第一生作業，第三生或第三生以後受果。

第十八願為明信佛智之全分念佛，順次直接化生。第十九願為疑惑佛智之少分念佛，或增進為全分念佛，即自然化生；或滯留諸行，亦蒙臨終來迎，然暫寄蓮胎。第二十願為不明佛智之微分念佛，一生結緣下種，二生緣種成熟時，或少分念佛，或全分念佛，三生達成往生。因此，三願皆由念佛一邊得往生，而念佛雜諸行自力者，為疑佛智故，住於蓮胎，故善導大師釋言「四十八願，唯明專念彌陀名號得生」。

● 機法一體

「機」指被救度的念佛眾生，「法」指能救度的阿彌陀佛，彼此成為一體，稱為「機法一體」。

阿彌陀佛成佛的命運，跟我們往生極樂世界的命運，兩者結成一體、永不分開。有彌陀的成佛，就有了我們的往生；有了我們的往生，就有彌陀的成佛。此為「往生正覺機法一體」。

阿彌陀佛名號即是阿彌陀佛的光明、阿彌陀佛的生命、阿彌陀佛的全部功德。一個念佛人，一方面日夜都在阿彌陀佛的光明當中；同時，阿彌陀佛生命在這個念佛人的心中，此為「色心功德機法一體」。

念佛眾生，口稱阿彌陀佛佛即聞之，身禮拜佛佛即見之，心中念佛佛即知之，此為「彼此三業機法一體」。



淨土 | 釋疑

問：我學佛吃素，但家人沒有學佛，他們要吃肉，我該怎麼辦？

答：我們學佛才知道殺生吃肉果報的嚴重，所以堅持素食。可是家人沒這種觀念與生活方式，所以還是照樣煮給他們吃，但可以善巧方便。第一，只選三淨肉；第二，蔬菜多一點，肉類少一點；第三，煮肉時念佛迴向給它，希望藉阿彌陀佛的力量消除它的業障，接引往生極樂世界。另外，念佛迴向給家人，業障消除，智慧增長，早日同信同願同行，早日放棄吃眾生肉的觀念。學佛人要处理好與家人的關係，不要像打擂臺一樣，要讓家人因我們學佛而刮目相看，生敬重心。

問：亡者家屬同意我們用佛法去助念，但是他們不學佛，不知道極樂世界的境界，助念時要不要誦《阿彌陀經》？

答：助念不誦經，《阿彌陀經》《地藏經》等一概不誦。助念就是一方面開示，一方面念佛。

唱讚、誦經那是在亡者過一兩天之後，家屬覺得光念佛不夠，為了方便接引，可以唱誦《讚佛偈》《阿彌陀經》或《無量壽經》。如果大家都是蓮友，最好就是不誦經，一句佛號念到底。

問：沒進佛門的人，念佛能否往生？

答：沒有進佛門的人、沒有三皈依的人，如果他一生都是念「南無阿彌陀佛」，也一定往生，比有三皈依而沒念佛、沒往生的功德利益還要大得不可思議。因為他一輩子念佛，即使不知道，已經在願船裏邊，照樣往生。所怕的是：他雖然念佛，但不曉得彌陀救度的原理，然後又起了一種想要到天上或人間的那種心，那就不定了。

問：聽聞信受了阿彌陀佛的慈悲救度，但是沒有受菩薩戒，能不能給人講念佛法門？

答：不管有沒有受戒，甚至有沒有皈依，只要懂得阿彌陀佛的慈悲，就可以隨緣、隨分、隨力去給人家講，把我們的法喜與別人一起分享，讓彌陀救度的光明也普照到他們身上。

只是要注意的是：我們也要瞭解對方的根機，知道怎麼講對方才能信受，因為我們的目的不是為了講而講，而是為了他能夠進入彌陀願海，能夠信受彌陀救度。這樣的話，方便善巧非常重要了，怎樣才能使他接受，這個就是我們所要注意的。

我們是為了對方接受，不是為了名利。至於對方怎樣的評論，我們不會被左右的。

而且，在這之前，我們要瞭解對方的根性，講起來才不會產生爭執，不然到最後面紅耳赤、不歡而散，這樣沒有達到效果，反而結了惡緣，所以要先瞭解對方。

問：如果有的人往生以後，他不想再回來，只願意在極樂世界住著，這種屬於小乘的人，往生後能不能見到阿彌陀佛？

答：不管什麼人往生，一定會見到阿彌陀佛，因為極樂世界是大乘法門，不往生則已，一旦往生，就會改變小乘的根性，自自然然會發起廣度眾生的願。

好像路面上的水千差萬別，有的乾淨，有的不乾淨，有杯中的水，也有黃河的水、長江的水，各不一樣，可是一旦流入大海，就跟大海一個味道，自自然然地，不必勉強。極樂世界能夠轉小乘的心量為大乘的心量，所以，我們儘管往生，到那裏自有佛的調攝。

人生之實相

輯／釋慧淨

一、佛言祖語

- 《法華經》說：三界無安，猶如火宅，眾苦充滿，甚可怖畏。
- 《正法念處經》言：無始生死中，業網覆世界。從天生地獄，從地獄生天。
- 《涅槃經》說：雖復得受梵天之身，乃至非想非非想天，命終還墮三惡道中。
- 《地藏經》說：天人受天福盡，有五衰相現，或有墮於惡道之者。
- 《地藏經》說：南閻浮提眾生，舉止動念，無不是業，無不是罪。
何況恣情殺害、竊盜、邪淫、妄語，百千罪狀。
- 《淨度菩薩經》說：一人一日中，八億四千念，念念中所做，皆是三塗業。
- 《悲華經》說：是一千四佛所放捨者，所謂眾生厚重煩惱，專行惡業。
如是眾生，諸佛世界，所不容受。如是眾生，斷諸善根，離善知識，
常懷嗔恚，皆悉充滿娑婆世界；悉是他方諸佛世界之所擯棄，以重業故。
- 《大集日藏經》說：釋迦牟尼佛，本所誓願：
若有眾生，造作五逆、謗方等經、毀訾聖人、犯波羅夷，如是之人，
清淨佛刹，所不容者，皆生我國，我當教化。以是因緣，諸惡眾生，
悉集其國。
- 曇鸞大師說：人天諸善，人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽。
三界是顛倒相、虛偽相、污染相、破壞相、輪轉相、無窮相。
三界是生死凡夫流轉之閻宅。
三界是有漏邪道所生，長寢大夢，莫知惺出。
- 道安大師說：自惟罪深，詎可度脫？
- 曇鸞大師說：我從無始循三界，為虛妄輪所迴轉。
一念一時所造業，足繫六道滯三塗。



人生實相（樊蘇食客圖）

旅人：指自己。
荒野：無盡而寂寞的荒野是譬喻無盡寂寞的人生。

老虎：指金錢、財產、名譽、地位等。
松樹：譬喻不會死的以爲還有二、三十年的壽命可依恃的心態。

老鼠：不斷咬齧著藤蔓的白老鼠和黑老鼠是

深海：譬喻地獄。
毒龍：三條毒龍即指自己心中的貪欲、瞋怒

野蜜：指人的五欲：財欲、色欲、名欲、食欲、睡眠。

人生誰都是過客，相守百年也是夢，萬般帶不去，一隻空手見閻羅。

- 66

來生做人，比臨終往生還難；不生西方，將來必墮惡道；生西利益，比得道利益更大。修行用功，原為了生死。生死不了，危險太大；輪迴未出，難免墮落。努力今生，以了生死。

- 法然上人說：然我此身，於戒行不持一戒，於禪定一不得之，於智慧不得斷惑證果之正智……

我是無智之身也，我是破戒之身也。

悲哉悲哉！為何為何？爰如余者，已非戒定慧三學之器，此三學外有相應我心之法門耶？有堪能此身之修行耶？

- 印光大師說：^光一介庸僧，但只知學愚夫愚婦之專念佛名。自諒陋劣，專以淨土為事。

今老矣，除持名外，無一法應學。以死期將至，恐所學愈多，心識愈難淳淨，或致與佛感應不交；則一不往生，永劫流轉，豈不大可哀哉！

- 弘一大師說：出家以後二十年之中，一天比一天墮落，身體雖然不是禽獸，而心則與禽獸差不多。

我自從出家以後，惡念一天比一天增加，善念一天比一天退失，一直到現在，可以說是醇乎其醇的一個埋頭造惡的人。

二、人生實相

- 若不知「人生的實相」，就不知「人生的目的」。
- 人生的本質是苦，故人生的實相即是苦。
- 苦集滅道，三界唯是苦惱，苦海無邊。此是佛教之出發點。

然此苦惱，從何而生？如何解決？

- 佛說「人生是苦」。苦事無量，佛歸納為八苦，即：生苦，老苦，病苦，死苦，愛別離苦，怨憎會苦，求不得苦，五陰熾盛苦。
- 老病死是身苦，愛別離等是心苦，五蘊是苦根。五蘊以煩惱為本，惑業苦循環不斷，故生死輪迴無盡。《大經》說：「從苦入苦，從冥入冥。」
- 苦之根本是煩惱，煩惱滅則苦滅。

煩惱如何除滅？此是人生最大之問題，深刻之問題。

又，不安的根源是死，死是苦惱不安的根源。

死如何解脫？此亦是人生最大之問題，深刻之問題。



- 罪惡感有招善之力，亦有望救之心。
- 若把身口二業所作所言，作為標準，則天下尚有完人；
若把意業中的所思所念，作為標準，則天下無一完人。
若從人所見處，作為標準，則世間尚有賢人；
若從人不見處，作為標準，則世間皆是罪人。
- 凡夫身心所有，皆煩惱之結晶。
- 想也好，不想也好，皆妄念；做也好，不做也好，皆罪體。
- 人的實機有七：五逆、謗法、闡提、邪見、驕慢、弊、懈怠。
- 煩惱具足的凡夫，猶如黑炭，再怎麼磨洗，也不能變白。
- 罪惡凡夫，今生欲靠自力出離，如油洗油，無有是理。
- 無欲之人，一個也沒有。依無限之愛慾，追求剎那之快樂，而造種種無量罪惡，卻不願永遠之安樂，愚癡之人也。
- 凡見婦女就動淫念的，這人心裏已經與她犯姦淫了。
- 人有界限：不殺生食肉造罪，就不能生存；生存的本身，就是罪惡的種子。雖也行善，亦是有漏之善。
- 每一個人，從出生以來，都帶著要比他人優秀的競爭心。特別在優勝劣敗、生存競爭激烈的現在，更加倍的在煽動著競爭心。
- 恨人即是殺人，舌頭如火，亂講話如同放火。
- 雖然做了似乎布施的行為，但可悲的是無論到了何時，總是留著記憶，並且在心中悄然存著卑賤之自負。
- 比接受更應高興的是施與，但卻遺留著施與的心。
- 人之善是有限度的，只能累積雜毒之善。此心是雜毒的塊壘。
- 在X光之前無貴賤貧富之別，無男女老少之隔，亦無善惡美醜之是非，只見醜陋的骨與骨之連接而已。
在絕對的佛光之前，無善惡淨穢之隔，亦無大小凡聖之別，復無修善逆謗之差，十方眾生是曾無一善，是一生造惡，是逆謗屍骸。
- 人人心底之奧院，探其本尊即是鬼。若此奧藏的自己被照出時，人間小小智慧的議論善惡便戛然而止，雖有道德、法律，但也成為無意義。
- 穢惡污染，無清淨心；虛假諂偽，無真實心。
貪愛之心常能污善心；瞋憎之心常能燒法財。

雖急作急修，如救頭燃，眾名雜毒雜修之善，亦名虛假諂偽之行，不名真實業也。

- 雖凝定水，識浪頻動；雖觀心月，妄雲猶覆；而一息不追，千載長往。何貪浮生之交眾，徒疲假名之修學！須拋勢利，直希出離。
- 人身難得如爪中土，如盲龜浮木，如高山垂線。
- 平常既無功夫，又無準備，一旦大事來臨，便措手無策，墮落惡道。
- 火宅無常之世間，萬事皆假，無有一實。唯彌陀本願，不變不壞，永遠真實。
- 心常念惡，口常言惡，身常行惡，曾無一善。心口各異，言念無實。大命將終，悔懼交至。愛欲榮華，不可常保，皆當別離，無可樂者。人在世間，愛欲之中，獨生獨死，獨去獨來；當行至趣，苦樂之地，身自當之，無有代者。父子至親，歧路各別，縱然相逢，無肯代受。此亦客也，不可以久，圖久遠者，莫如西歸。



死後會怎樣
《觀無量壽經》云：（獄火來現圖）
「應隨惡道，命欲終時，地獄眾火，一時俱至。」
切莫輕忽，別無遁路
念佛之外



平淡是真 念佛最樂

文／釋智隨

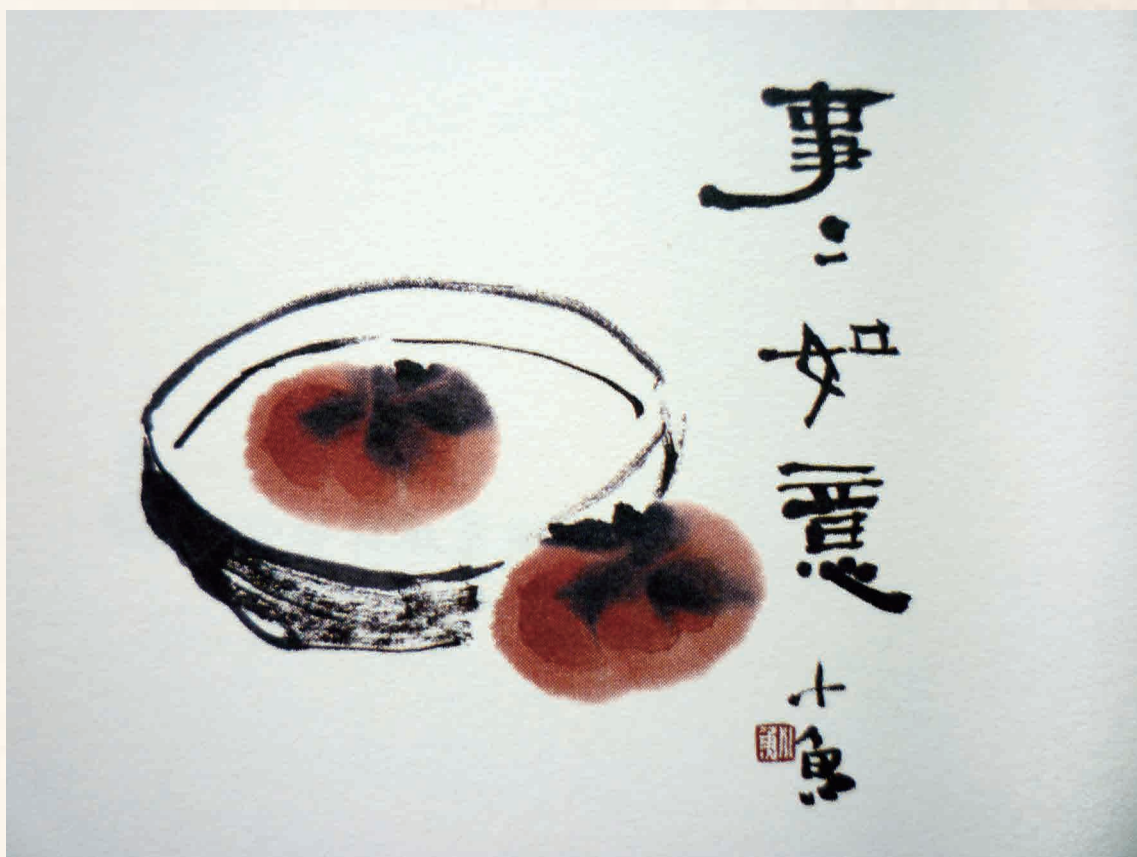
世間萬物，起伏不定，生滅不息，無不歸於無常。沒有不散的宴席，沒有不落的太陽。憂悲苦樂，如同海上浪花，終歸消散。

而人心好動、好奇、好玄，無不在浮動與期盼中追逐形形色色的幻影。豔麗之色（喜好的），則執持不捨；灰暗之色（厭惡的），便肆意迴避。人人無不在得失憂喜中度過無常的歲月。外在的緣生緣滅，牽動著我們的神經，內心隨之而生生滅滅。

靜觀世間：波濤過後，大海歸於平靜；風雨過後，大地歸於平靜；憂喜過後，人心歸於平靜。

走過風風雨雨，嘗過酸甜苦辣，最終會感覺平淡最好，不追逐於風雲般的無常，在平淡中度日，在平淡中念佛，在平淡中走過如夢幻般的人生，輕鬆自然地邁向淨土，則生也安樂，死也安樂。

然無常的世間，因其絢麗多姿而感動人心。能安於平淡中，隱於佛光中，實乃人中芬陀利花，世上稀有之人也！別看他一貧如洗，別看他一字不識。摩尼之寶，實非他物能比也。🙏



老土解讀・小魚作畫

事事如意

一隻盤，兩隻柿子。一隻在盤裏，一隻在盤外。

盤裏柿子，如意地躺著；盤外柿子，也如意地躺著。

裏也如意，外也如意；你也如意，我也如意。

若能如柿，事事如意。🍅

光明遍照之阿彌陀佛

——茨城願入寺本尊阿彌陀佛像

文／釋佛光

日本茨城淨土宗願入寺一尊精美的阿彌陀如來本尊像，2011年曾被日本著名的龍谷大學博物館展覽展出。像為木制，高三尺。阿彌陀佛面容慈悲安詳，豐滿圓潤，頂有肉髻，背有光明，眉間白毫，紺目低斂，雙耳垂肩。衣紋呈U形，柔軟貼體，線條流暢。阿彌陀佛右手向上，左手向下，掌心向外，作來迎印；赤足立於美侖美奐的彩色蓮花臺上。

此像係鎌倉時代（1185—1333）佛師快慶所創造。快慶對淨土宗阿彌陀佛有著深深的信仰。他在日本東大寺俊乘房重源的說道下皈依淨土宗，自號安阿彌陀佛。（重源受法然上人的感召，一心皈依淨土宗，廣勸念佛。《法然上人全集·大原談義聞書鈔》有所記載）此作品優美細膩，極具表現力。雖然經過歷次地震損害後，佛像有所修復，但透過外形所表露出來的佛心慈悲，神韻猶在，令人尋味。

此尊佛像特別引人注目的地方是背部的無量光明形狀，幾乎佔據了整尊佛像大小的二分之一。阿彌陀佛項後設計有大小兩輪圓光，從中間圓光逐漸向外擴展，木制的圓棒呈漂亮的輻射狀，代表道道光明，層層無盡，無有邊際。呈現一種「光明遍照十方界，悉在佛光普照中」的意境。

《阿彌陀經》言：

彼佛光明無量，照十方國，無所障礙，是故號為阿彌陀。

意思是說，阿彌陀佛有無量的光明，能普遍照耀十方一切國土，空間上沒有



限量；同時阿彌陀佛的光明不受一切宇宙星雲、山河大地有形物礙，亦不受眾生罪業煩惱無形之礙，能普遍救度十方國土的眾生，能力上沒有限量。所以才稱為阿彌陀佛。

光明遍照之阿彌陀佛，釋迦牟尼佛都讚歎不盡，《無量壽經》言：

無量壽佛，威神光明最尊第一，諸佛光明所不能及。……

我說無量壽佛，光明威神巍巍殊妙，晝夜一劫，尚不能盡。

阿彌陀佛不但他本身的光明無量，而且能用他無量的光明來救度眾生。

《觀無量壽經》言：

光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。

阿彌陀佛的光明有兩種：一種是身光，一種是心光。「光明遍照十方世界」，是指阿彌陀佛的身光自自然然地充滿整個大宇宙，深入到每一個角落；他的目的是要催熟眾生念佛的種子。而彌陀的心光則唯攝取念佛的眾生，只有念佛眾生，才能蒙受彌陀心光的永遠攝取、永不捨離，亦即阿彌陀佛現生來保護他，臨終時接引他往生極樂世界。

如同陽光普照大地，萬物沒有不受陽光利益的。雖然陽光普照，但向陽的花木就成熟得比較快（喻念佛眾生）；不是向陽的花草樹木成熟得就比較慢（喻尚未念佛的眾生），不過時節因緣一到，它也能花開果熟。

所以任何眾生都能蒙受阿彌陀佛心光的攝取不捨，沒有任何障礙地通通救度到阿彌陀佛的極樂淨土。

十方來人皆對面 ——印象大佛

文／釋淨開

微笑裏，千年的等待

洛陽是來過的，不只是熟悉而已。

洛陽遍地遺跡，尤其龍門大佛，曾經出現在各種平面圖像上。我第一次見是在一本冊頁，一方黑白的插圖，算不了什麼，卻掩不住佛像出色的大美：佛微笑著，像蘊藏什麼深邃的意義。於是我蹲在圖書館牆角，呆呆地看了許久，總也忘不掉。學佛前，大佛幾乎成為我對佛教最古典的想像了。

來到洛陽，大清晨的，我們已漫遊在伊水邊，並早早地奔赴石龕前，安靜地仰望。佛像是露天的，面向伊水，以天地宇宙為殿堂，高高地矗立著。想到曾經為佛莊嚴的形象而傾倒，如今宛然目前，心頭一陣湧動。善導大師想必知道了，預見此後會有許多念佛人再嘗大唐淨土的法味而競

相來朝拜，便守候護持，使大佛千年不毀。

大佛的微笑，確乎是千年的等待！

簡單，不可思議

大佛名「盧舍那」。「盧舍那」的意思是以無礙光明遍照無盡的法界，利益眾生。無盡的光明、無盡的慈悲，這不就是阿彌陀佛嗎？善導大師雖然雕盧舍那佛，而悲心深切，巧妙寄寓了阿彌陀佛的慈悲救度。

佛身很高大，簡樸而繁複，平淡而熱烈。一襲袈裟，垂下幾道衣紋，像佛的定境一樣和緩。但佛的身光卻非常精彩，一重重焰光忽地噴湧，散向四方，整面牆飛動了起來；乘風而起的飛天，演奏音樂，供養於無數化佛。

佛的兩側有隨侍的菩薩，菩薩身穿瓔珞寶冠，顯得華美；但是立在

佛的兩旁，被佛光所覆蓋，都相形失色了。《無量壽經》說：「猶如聚墨」，顯不出菩薩本有的光明。

這彷彿就是六字名號的演義，簡單的六個字，不見裝飾，沒有任何音樂性，卻展現出重重無盡的果地功德，豈不是非常不可思議？法藏比丘以漫長的時間，付出無數生命，為我們加工凝聚成了這句名號。我們稱念名號，區區凡夫即一生成佛，就這麼簡單，這麼難以想像。

佇凝望，慈悲攝受

盧舍那大佛非常莊嚴，見過的人都知道，他是整個龍門石窟最碩大，而且也是最讓人過目不忘的佛像。其非凡的形貌，超越唐代、超越時空，放諸天下都是至美至崇高的。這若非善導大師手筆，窮中國之大、唐代之興盛、人才之濟濟，可還有誰造得出這樣的佛像？

善導大師親證三昧，能在甚深禪定中見阿彌陀佛、十方諸佛。圓滿相貌，了然於心。有這樣的高度，再出大手筆，傳摹寫真，將大佛從淨土轉來，端坐石壁之前。具像化了的慈悲，便從此照耀了所有的眾生。

透過大佛，善導大師的深心呼之欲出。佛教的目的，在幫助煩惱眾生

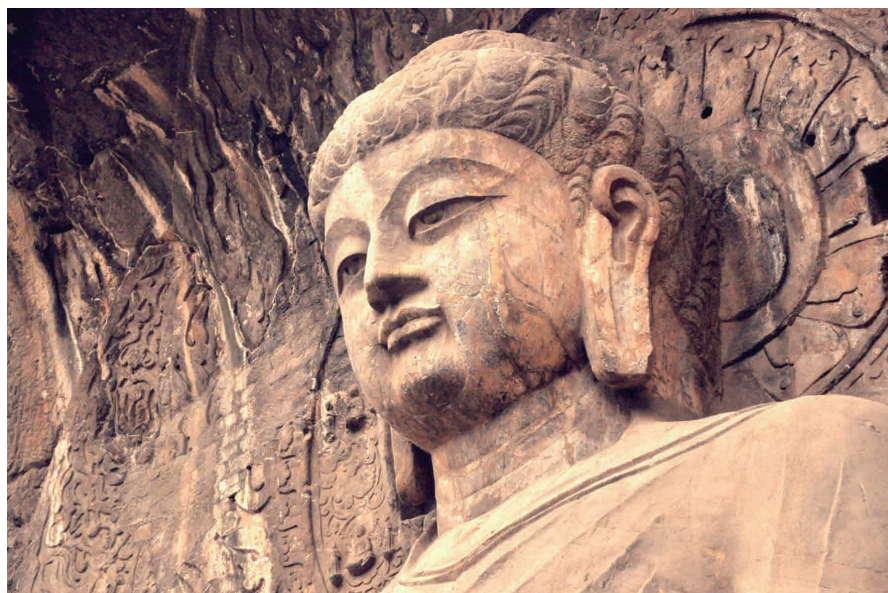
解決生死，讓我們超脫輪迴。佛教，就是慈悲而已。中國的佛教有八大宗派，各自傳承了可貴的教法，可是除了念佛法門，一個也學不來，一個也做不到。善導大師用簡簡單單的一尊佛像，寓慈悲於微笑，寓六字名號於眼神，無聲說法，震攝十方來人，使相見的當下，發出會心微笑。那些未學佛的，關注佛教；已學佛的，歸心淨土。八大宗派都在佛身上流動，彙聚起來，是和藹深邃的一雙佛眼，永遠洞察世間、慈愛世間。

我們看上去是一尊石像，但石像不只是石像，有佛的本心本懷，有善導大師的婆心呼喚。古人說：「看似尋常最奇崛，成如容易卻艱辛」，平平淡淡的一種思想或事情，往往費盡千辛萬苦，才能化繁為簡、繁簡相入，這是最不容易的，而善導大師做到了。石像不只是石像。

望之儼然，即之也溫

有一句話說：「望之儼然，即之也溫。」君子是嚴肅不苟言笑的，可不容易親近啊！當你心懷謹慎接近他、請教他，他卻謙恭含笑，竭力為你解答疑惑，如春冰消融，給人無限的生機。

大佛也給人這種感受。近看大



佛，嘴角上揚，像蓮瓣輕啟，親切溫和。換個視角，到河的那一岸隔水相望，大佛霎時一變，肅穆而且威嚴，不可侵犯。如悉達太子端坐在樹下，誠心正意，守護正法，抵禦外魔的干擾。然而我們哪裏知道，佛的威嚴，正是護持佛法，使未來世眾生得到解脫。遠觀近看雖有不同，佛心是一樣的。

「南無阿彌陀佛」也是一樣，一句名號，念來寡淡無味，難道佛號六字就夠了？是不是偏激，是不是背離佛法呢？儼然是佛法的邊地荒漠了。但是走進六字名號才發現，我們眾裏尋他求取解脫，原來門徑就在這裏。遠觀是六字，親近之後，乃是圓滿的

六度。這六字實在太豐富了。

大佛，唯一的記憶

後來在伊水邊上小坐，有個導遊前後穿梭著說：「有人不想往前了，我們休息一下，慢慢走回去吧！」我聽了有些訝異。其實石窟範圍不小，除了大佛龕，對岸的東山洞窟成群，就此停步了，未免可惜啊。人之常情，好樂山水，而隱於山水間的石室洞穴，都是前代遺跡，不知道多少人付出智力心血播撒了清淨的種子。這個壯舉，只要稍一涉想，就已經感到很可敬了；即便體會不來，小事攀爬，也是觸目成趣、古意盎然的，怎麼就不暇一看呢？

當我使盡腳力，兜完一圈，忽然感到，不看，也是智慧。因為回來以後，記住的唯有大佛，其餘造像無論在哪的，無論多麼莊嚴，已經無從回憶了。如一場夢，飄忽而過。

善導大師說「彌陀身色如金山，相好光明照十方。」大佛巍巍高坐，精神奕奕，自信而無畏，一雙佛眼如輝煌的智炬朗照天下。無數對面而來的旅人，與佛相見，沒有不被攝受的：「哦，這就是佛教了！」而歎賞不已。如此，大佛即龍門，龍門即大佛；一佛即是一龍門，盡一龍門也只是一佛而已。

《無量壽經》言：「當來之世經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。其有眾生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。」當法滅之際，一切法門都不應機了，只有一部《無量壽經》還留下來，任何人聽聞阿彌陀佛的第十八願，聽聞到這六字名號，願往生者，皆得往生。

阿彌陀佛出一句名號，總納一切功德，然後平等無私地從淨土運轉到眾生心中，放大光明。凡夫的我們，一稱南無阿彌陀佛，等於總念諸佛，圓滿萬行。所以一即是多，多即是一。

什麼是智慧呢？那些遊客單單看

了一佛，自然眼不昏花、心不雜亂，暗合道妙，潛通佛智。這是智慧。也許當下善導大師正在讚歎：「止於一佛，大智慧也。」

淨土，最後的歸宿

任何一種學問、哲學、宗教肯定有化導的功能，或者給人希望，或者轉變人生的走向，或者能救拔生死。然而今日佛教偏於兩端，要麼高不可攀，要麼摻了水，法味淡薄，可以說都只讓我們與佛法結個緣而已。滅罪增福之外，一概闕如。淨土法門不然，念佛人單向聚焦，直面生死，就是要結束輪迴之痛的。所以淨土宗是這個時代唯一還能給所有人得到究竟利益的法門。

大佛越過千年歷史，越過紛飛的戰火，如如不動，至今還在演說往生淨土的妙法，這是善導大師的加持。善導大師是何種形象呢？今天如果還有什麼能依稀彷彿，也就是這一尊大佛了。

《般舟讚》云：「佛身圓滿無背像，十方來人皆對面。」善導大師法身尚在，就坐在那裏，等待有人來，與佛照面、與佛對接。來到佛的面前是沒有空手而歸的，都得到了屬他的那一份。

遇

文／釋佛順

這個「遇」字很奇怪！在「我」的一生當中，幾乎每一件事都可以用一個「遇」。

遇上爸媽，就有了女兒的我，便有身邊一大堆親友。

遇上老師，就有了學生的我，便有很多同桌的你。

遇上老闆，就有了員工的我，接著有很多同事。

遇上佛法，就有了學佛的我，接著有很多佛友。

遇上師父，就有了弟子的我，然後有很多師兄弟，很幸福，像一個大家庭。

遇上念佛法門，就有了必定成佛的我。

人生何其快哉！斯有何樂，成佛最樂！🙏



我本是凡夫，當修淨土宗

文／佛海

修學佛法要根據自己的根機來選擇法門。好比生病吃藥，要選對症的藥來吃。不要說藥好不好、貴不貴，而是要看對不對症。佛法就是釋迦牟尼佛所開的法藥，適應於不同的病症，也就是不同的根機。

亂吃藥、吃錯藥，是很麻煩的；舊病未癒，又添新病。

所以修學佛法一定要皈依三寶，在僧寶的指導下修學，好比吃藥要由醫生開出來是一個道理。

事關法身慧命，不可不慎。

凡夫要吃對症凡夫的藥。《淨土三經》就是釋迦牟尼佛開給凡夫的法藥。

如果你認為自己是凡夫，那就選修淨土法門，在僧寶的指導下依據《淨土三經》以及法脈傳承的祖師教導去修學。

淨土法門修學起來十分簡單、十分易行、十分殊勝，只要「信受彌陀救度，專稱彌陀佛名」就行了。適合從事士、農、工、商等一切職業的凡夫。

有些法門是讓菩薩和阿羅漢來修學的，這樣的法門凡夫學起來就會不相應。這些法門有個特點：就是自力修行。凡夫修學自力修行的法門就會出現一個很深的、不可調和的矛盾：理論上我本來是佛，實際上現身又是凡夫。思想上一會是佛，一會是凡夫，衝突得很厲害，苦惱得很。表面上佛法的道理好像明白一點，思想上也很認同，但一遇境逢緣，那些道理就不管用了，內心的平靜很快就被打破，心水蕩漾，又恢復了凡夫的本性。

淨土宗就解決了這個修學的矛盾。它就從你現在就是凡夫的這個立場來切入，我本來就是凡夫，所以，我們以凡夫的身分來修學佛法，內心就很穩當，也很順利。



「八宗並弘」

「八宗並弘」，意指在佛法弘揚上要律宗、華嚴宗、天臺宗、三論宗、法相宗、真言宗、禪宗、淨土宗八宗一併弘揚。此言講於當今末法時期，讓人歡喜讓人憂。

歡喜什麼呢？所有信奉佛教的人們都歡喜樂見有「八宗並弘」的盛世場景出現。遙想當年，佛陀住世之時，隨機教化，廣開無量法門以應萬機之眾。此一時期，就是真實的「八宗並弘」的時期。其產生原因何在？要言有二：一，佛陀住世；二，世存八宗之機。如果佛陀能夠再次住世，能夠翻末法為正法，且有與八宗相應之機，則「八宗並弘」必定再現。此情此景，怎不令人歡喜呢？！

對「八宗並弘」憂從何來呢？因為畢竟偉大的佛陀已不住世；畢竟時至末法，眾生根機陋劣；如《大集月藏經》所言：「我末法時中，億億眾生起行修道，未有一人得者。」如今，末法時代又深入發展了一千多年；「八宗並弘」的前提條件已蕩然無存。值此時期，有人發出了「八宗並弘」的聲音，提倡用「八宗並弘」來度娑婆眾生，委實令人擔憂。

道綽大師說末法眾生要想成就，唯有依靠淨土一宗（大意）。道綽大師時處唐初，那個時代眾生根機、修道環境都遠勝當今，大師都不敢奢望「八宗並弘」，只提一宗獨弘。何況如今！



雙目復明 預知時至

清朝，梁維周，紹興嵊縣人，在龍潭庵為行者¹。年四十而瞽²，無所得食，欲求死。僧雲麗止³之，曰：「勿徒⁴死也，西方有佛，曰阿彌陀，子⁵能至心稱念，不難橫截生死，瞽豈足患⁶乎！」從之。雲麗為募飯⁷供之，維周念佛甚切。三年，目復明。居半月，告眾曰：「吾將去矣！」越⁸三日，方午⁹，向西坐脫¹⁰。事在乾隆三十八年（一七七三）。

（摘自《淨土聖賢錄》僧雲麗述）

【注釋】

1. 行者：泛指修行佛道之人。
2. 瞽：眼睛瞎。
3. 止：阻止。
4. 徒：白白地。
5. 子：古代指你。
6. 患：憂慮。
7. 募飯：乞食。
8. 越：過了。
9. 方午：正當中午。
10. 坐脫：坐化，這裏指往生西方。



一心念阿彌 同歸淨土海

——袁宏道與淨土法門

文／釋佛寶

袁宏道（1568年—1610年），字中郎，又字無學，號石公居士，又號六休。明代文學家。荊州公安（今屬湖北省公安縣）人。萬曆二十年（1592）中進士，官至吏部中郎。他是明代文學反對復古運動主將，在文學上反對「文必秦漢，詩必盛唐」的風氣，提出「獨抒性靈，不拘格套」的性靈說。與其兄袁宗道、弟袁中道並有才名，由於三袁是荊州公安縣人，其文學流派世稱「公安派」或「公安體」，合稱「公安三袁」，為「公安派」的創始者。袁宏道佛學造詣極深，由禪入淨，棲心淨土，傳說為蘇軾的後身。

袁宏道著作頗豐，而於佛學論述中，最有地位的則莫屬《西方合論》，且被錄於蕩益大師的《淨土十要》中流傳至今，是《十要》中唯一一部居士的著作。

袁氏三兄弟中，宗道研習佛教較早，常與宏道一起朝夕討論、研習華梵諸典。根據中道《吏部驗封司郎中中郎先生行狀》及《石浦先生傳》所載，三兄弟雖然「忘食忘寢」地「極力參究」佛典，也僅「時有所解」，直到讀過張子韶《格物論》後，才對佛意有較多的理解。三人早期因受明代思想家、文學家李贄（1527～1602）的影響而偏好禪宗，但袁宏道於萬曆二十四年在給曹魯川的信中卻說：「予弱冠即留意禪宗，迄今無所得。」他於禪宗雖然也有《金屑編》《六祖壇經節錄》《宗鏡錄攝錄》的著作，但是終於萬曆二十七年前後，因對習禪無所獲而感到苦惱，有感於禪學「尚欠穩實」，而認為淨土稱名念佛是「穩實」的工夫，「淨土如築土禦水，厚則不潰。」而禪則「不可行、不可知」，標心要皈依淨土。

當然，宏道歸心淨土，與被後世奉為蓮宗第八祖的蓮池大師不無關係。袁宏道在由禪入淨之前，也曾與大師有過往還，萬曆二十五年，曾與大師同遊，並且



到五雲山下的雲棲法寺，其後在杭州所作的《雲棲》一文中，對蓮池大師的佛學思想作了這樣的論述：「蓮池戒律精嚴，於道雖不大徹，然不為無所見者。至於單提念佛一門，則尤為直捷簡要，六個字中，旋天轉地，何勞捏目更趨狂解，然則雖謂蓮池一無所悟可也。一無所悟，是真阿彌，請急著眼。」對蓮池大師單提念佛的淨土法門的讚美，已可見其禪淨之變的端倪。

宏道之崇尚淨土，主要表現在《西方合論》之中。他在《西方合論引》中說：「今之學者，貪瞋邪見，熾然如火，而欲為人解縛，何其惑也。余十年學道墜此狂病，後因觸機。薄有省發，遂簡塵勞，歸心淨土。……如貧兒得伏藏中金，喜不自釋。」可見其棲心淨土的心志所在。此書最根本的特色即在於以淨土為旨歸而融攝眾說，正如文中的一篇偈頌所云：「一心念阿彌，蓮花念念生。……禪教律三乘，同歸淨土海。」

《西方合論》這本書作成之後，不但令宗道和中道同時發心迴向淨土，並以念佛勸化了他的侄兒——袁登（袁宗道的兒子），令其念佛安詳往生。據《淨土聖賢錄》記載：

袁登十二歲時，得了重病將要命終。袁登說：「我快死了！叔叔你要怎麼才可救我呢？」宏道：「你只要念佛，便得往生佛國，此五濁惡世，不足以留戀。」



袁登於是合掌，稱念阿彌陀佛，諸家親眷屬都同聲助念。過了一會兒，袁登微笑說：「我見到一朵蓮花，顏色微紅。」才一會兒又說：「蓮花漸漸變大，色彩鮮明實在是無與倫比。」接著又說：「佛來了，相好光明，充滿了整個室內。」不久，呼吸急促，宗道說：「你只要稱念『佛』字就可以了。」於是袁登稱念佛字數聲，就這樣便合掌安然往生。

萬曆三十八年（1610）年，宏道回到荊州城，宿於一僧寺中，數月後無疾而終，安然往生。

四年後，中道在《珂雪齋紀夢》中詳細記錄了宏道帶他去極樂的過程與極樂聖境之美妙：

萬曆四十二年望夕，課畢趺坐，形神靜爽。忽入定，神出屋上，飄然乘雲。有二童子導之西行，俄而下至地，童子曰：住。中道隨下，見地平如掌，光耀滑潤。旁為渠，廣十餘丈。中有五色蓮，芳香異常。金橋界渠，欄楯交羅，樓閣極整麗。揖問童子：此何地？卿何人？曰：予靈和先生侍者也。問：先生為誰？曰：君兄中郎也。今方佇君，有所語，可疾往。復取道至一處，樹十餘株，池水汨汨，池上，有白玉扉。一童子先入，一童子導，過樓閣二十餘重，至一樓下。一人下迎，其顏如玉，衣如雲霞，長丈餘。見中道，喜曰：弟至矣！諦視之，則宏道也。上樓交拜，有四五人來共坐……

穿西裝、打領帶自在往生

講述／鐘福全 記錄／賴瑞昌

林永東先生，其妻百合女士，家住臺灣省屏東縣內埔村，老家住檳榔林（義亭村）。於民國七十年（1981）八月三日早上十時，自在往生極樂佛國，享年四十五歲。

民國七十年七月三十一日上午，末學從屏東縣內埔鄉美和護專下班後，舍侄兒瑞典至寒舍轉告說：「叔叔，永東得了肝癌，在高雄廖丙熔之醫院住院，剩下二、三個月的壽命。」末學聽了之後很關心，告知他末學要一起去高雄探病。八月一日中午在家，舍侄兒（瑞典）約好末學，決定隔天早上八點出發，一同搭車去高雄。

到了醫院便遇見院長廖丙熔，他告知末學說：「福全，國父中山先生也是得此病而死的，永東本來要手術，但X光一照，三顆惡性腫瘤已是末期，無法手術了；開刀只有增加受苦，無濟於事！永東在二樓，你去看他吧。」於是末學便上樓去，正好遇見他剛上完廁所出來，腰桿挺直，右手摸著右脅肚子對末學說：「我不

會好了！」

末學注意到他右邊肚子腫了大約一、二公分，面容平靜，緩緩移動身體坐在床上；當時有位探病友人安慰他說：「永東你要堅強，振作精神來抵抗病魔。」末學在旁聽到這些話，覺得毫無意義。

等訪客走了，舍侄兒瑞典陪末學與美和護專同事許梅香女士，再次一同進去探望永東。末學便在床邊勸導他說：「永東，人生實在很痛苦，這個身體早晚都要壞去；末學知道日落之處，西方有阿彌陀佛極樂國土；那邊無有眾苦，但受快樂。若往生到了那裏，就不會受苦了。末學和你都不知道誰會先死去，有可能末學會先去，假使末學先走，末學決定要去極樂世界！」

永東說：「要如何去呢？」

末學說：「那就要念『南無阿彌陀佛』，南無的意思是歸命；依靠阿彌陀佛，就這樣而已。」

永東說：「那要怎麼念呢？」

末學便開口念南無阿彌陀佛，

三四聲之後，永東坐在床上也跟著念，於是瑞典與梅香也跟著大聲念佛。我們四人念了大約二三十分鐘，末學告知永東說：「你要一直念下去，發願往生極樂世界，等到命終時，佛就會伸出手，很慈悲地接引你去極樂世界了。」

末學等人離開病房，回到屏東內埔之後，永東當下決定提前於早上出院（本來是下午才要辦出院），直接回到老家檳榔林。經過了一個晚上，隔天（八月三日）早上八點左右，永東叫其妻百合去內埔村的住家，拿回他最好的一套西裝襯衫，然後自己又去洗了澡，穿上拿回來的衣服後，宛如一個健康之人要參加喜宴般地，坐在家裏房間的床上，一手握住妻子百合，一手握住兒子，說：「好好照顧，栽培他讀大學，要照顧好！」說完之後，氣息漸弱，恭敬地雙手合十，嘴裏一直念：「阿彌陀佛帶我去、阿彌陀佛帶我去……」便安詳辭世，享年四十五歲。（以上是其妻百合女士親口告知末學轉述）。

那天末學在家禮佛完畢，聽見侄兒瑞典，大聲呼喚：「叔叔，永東往生了！真奇怪！自己預先在家洗好澡，穿西裝、打領帶，坐在床上念著佛自在走了。」末學聽了之後，實在

是悲欣交集，慶賀他往生自在。

第二天回到學校，同事們都讚歎說：「幸好永東能在很短時間內迴心念佛，自在往生；這是他多生多劫修來的善根，遇到這次機緣，成就了他！」回想起來，林永東居士罹患肝癌絕症以前未曾皈依，毫無佛學基礎；卻在醫院巧遇善知識開導，當下發願念佛往生極樂；於其中間未滿二十四小時，感應道交真不可思議！並且度化其妻百合女士，發心早晚念佛一小時，至今已二十八年矣，善哉！

（摘自《明倫》月刊・2009年12月 第四〇〇期）

七歲小孩 夢遊極樂

文／佛悅

我的兒子林朝陽，今年七歲，他做了一個奇妙的夢。以下是他所描述的夢境：

我夢見自己到了八十幾歲，快要死了，就念佛往生極樂世界。

我看到一口洞，那是通往地獄的。我也看到了蓮花，看到自己坐在蓮花上飛，看到了藍天，也看到大海；還有四五個人，不過自己不認識，他們也坐在蓮花上。我餓了就摳蓮子吃。

蓮花把我帶到了一個地方，我看見蓮葉上、蓮花上都有人在玩，他們都穿連衣裙；那裏的人，頭髮是一粒一粒的。那裏天上會掉下珍珠，像下雨一樣；樹上有房子。

我走到一個地方，發現地上有個金洞，洞裏有梯子。從梯子下去的話，就是人間。洞旁邊有個好大的金錶，錶還會說話，它對我說：「林朝陽，時間快到了，快！你是來旅遊的，快點回人間！」我不想回去，就在洞旁邊的椅子上躺下來休息一會兒，不知不覺就睡著了。

醒來後，才知道是做夢。

原來兒子做夢去了極樂世界。我讓兒子將夢中人的樣子畫下來（下圖），他就用稚嫩的筆畫了一個人，還特別突出了他那一粒一粒的頭髮（經言，佛頂有肉髻。此是佛的相好之一）和裙子。

2014年10月 



阿彌陀佛說： 去我家做客吧！

以前，有個傻子，給地主放羊。
在他常放羊的一塊空地裏，有一座倒塌荒廢的古廟，裏面有一尊阿彌陀佛接引像。

傻子看到這尊像後，就說：「老兄，你也放羊的啊？」

傻子餓了，拿出窩窩頭和鹹菜，把一個窩窩頭和一點鹹菜放在了阿彌陀佛像前，說：「老兄，我餓你也餓，咱倆一起吃。」

以後，只要他來這裏放羊就會和佛像打個招呼，叫聲老兄，中午也會把自己的飯分給佛像一半。

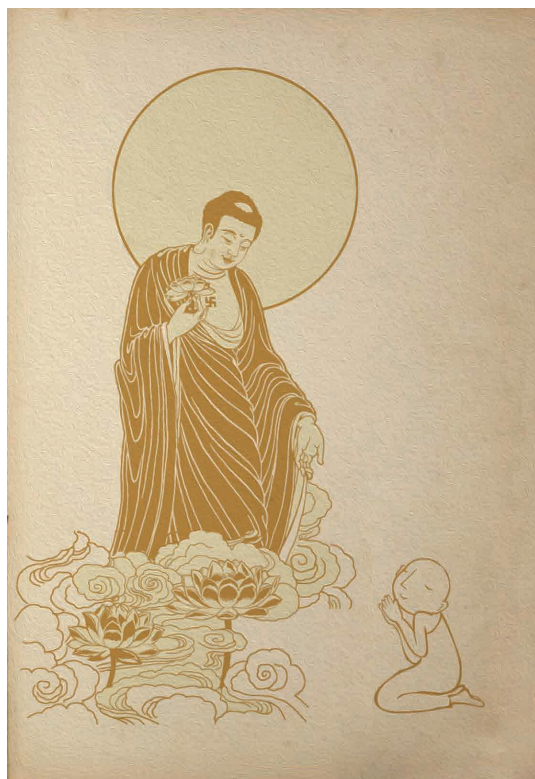
一年後，傻子生病了，也沒人照顧他，病入膏肓。在臨終前，他看到他經常叫老兄的阿彌陀佛出現在他面前。彌陀對他溫和親切地說：「老兄，你總請我吃飯，今天去我家做客吧！」傻子非常高興地答應了。

就這樣，傻子快快樂樂地往生了！所以，往生一事何其簡單，何其

容易啊！

難的，是「傻傻」、單純的信任！

（佚名）



忤逆不孝 投胎做豬

【注】本文出自《香祖筆記》，作者王士禛（1634—1711），又號漁洋山人，人稱王漁洋。清初傑出詩人、文學家，後人稱其為「一代詩宗」「文壇領袖」，與蒲松齡交往甚密。官至刑部尚書。《香祖筆記》是其重要的筆記體著作，主要記錄了作者所見所聞的一些時事。

清代康熙年間，邯鄲有一位侯老太太，秉性仁慈，樂善好施，就現生而論，可說是令人欽敬的好人。但或許由於前生的惡業，她生了一個忤逆不孝的兒子，名叫侯二。侯二的性情，恰與母親相反，待人極為刻薄，吝嗇異常，對於任何公益慈善事業，都是一毛不拔，因此他對於侯老太太的樂善好施，非但不加贊助，並且十分反對，常常予以阻撓。雖然侯老太太苦口婆心地曉諭兒子說：「布施是六度萬行之首，能將財物布施給窮苦的人，一定能得好報。」可是慳吝成習的侯二，不聽老母的忠言，反而惡聲地責罵母親說：「混帳的老太婆，我們自己的錢也不夠用，哪有什麼力量布施，像你這樣今天捐款救濟窮人，明天捐藥救助病人，浪費金錢，我是不能忍受的。」侯老太太受到兒子的責罵，欲哭無淚，只得暗自飲泣。從此以後，侯老太太捐款做功德，再也不敢給兒子知道，常常背著兒子，把省吃儉用節省而來的金錢，暗暗地做了很多濟世救人的好事，還叮囑受施的人，決不可把她布施的功德宣揚，也不許把捐款的收據或謝函寄到家中，深恐給兒子知道而受到責罵。

有一天，一個衣衫襤褸面黃肌瘦的乞丐，行乞到侯家，適值侯二不在家中，侯老太太因無人阻撓，才大膽地到米倉中拿了二升白米，布施給乞丐，正當乞丐接受白米說聲謝謝的時候，忽然侯二從外面回來。他看到母親又把白米送給乞丐，不禁怒火中燒，當場大發雷霆，立即把母親打了一拳，還毆逐母親出門。侯老太太受到兒子的毆辱，痛哭失聲，引起了鄰人的圍觀。侯二的妻子在房中聽到丈夫與母親爭吵，急急忙忙跑出門來，向侯二泣諫，苦勸丈夫不該毆辱母親，但

侯二還是不聽妻子勸告，仍堅持著不許母親進門。鄰人都為侯老太太抱不平之鳴，然而侯二總是不改忤逆的惡行。

善惡到頭終有報，有的報得迅速，有的報得緩慢。侯二的忤逆不孝，很快就得到了報應。不久以後，他遍體生了很多一顆一顆的毒瘡，膿血淋漓，痛癢交加，痛的時候痛徹心肺，癢的時候癢入骨髓，終日呻吟呼號，有如置身活地獄一般。雖經名醫診治，投以清火解毒的藥劑，可是侯二吃了很多藥，病勢不見減輕，反而日益加重。侯二病了一個多月，竟全身潰爛而死。

侯二去世以後，不到一星期，他的兒子做了一個夢，夢見侯二對他說：「我生前因為對你祖母忤逆不孝，昨經閻羅王審判，說我罪大惡極，要罰我投豬。我犯了忤逆不孝的罪行，現已後悔莫及，希望你要好好地孝順母親，更應孝順你年老祖母，不要蹈我覆轍。明天早晨京師宣武門張姓屠夫家中，有一隻大母豬，就要生產小豬。其中最瘦的一隻，那就是我，你速到張家去贖回，救救你的父親。」說畢，痛哭流涕。侯二的兒子一覺醒來，想到父親對祖母的不孝，認為這夢絕非虛幻，一定是父親托夢求救，就決心要到張姓屠夫家去探問究竟。

第二天，侯二的兒子趕到京師宣武門去找張姓屠夫，說明要買小豬，張屠夫告訴他，剛好今晨母豬生了六隻小豬，領他到豬欄中去觀看。說也奇怪，其中最瘦的一隻小豬，豬身人面，很像他的父親。這隻小豬看到了侯二的兒子，昂首注目，好像認識他一樣。侯二的兒子想把這頭小豬買回，這家主人還不想賣給他。這是發生在康熙三十九年（1700）的事。

（取材自《香祖筆記》）

【原文】

邯鄲人侯二，素不孝。其母以米施乞者，二見而怒，痛捶而逐之，妻子泣諫不聽。未幾，二遍體生毒瘡，潰爛而死，夢告其子曰：「我以忤逆不孝，罰往京師宣武門西車子營張二家作豬。汝可速往贖歸，遲無及矣。」子如其言，至京師宣武門訪張氏，果有牝豕，適生數子，其一豕身人面，有鬚，貌如其父。子痛哭述其故，願以十金贖歸，張不聽而殺之。此康熙三十九年事。

有一種失敗叫瞎忙

一個山谷的禪房裏，有位老禪師。他有一個徒弟非常勤奮，不管是去化緣，還是去廚房洗菜，這個徒弟從早到晚，忙碌不停。

這小徒弟內心很掙扎，眼圈越來越黑。

終於，他忍不住來找師父。他對老禪師說：「師父，我太累，可也沒見什麼成就，是什麼原因呀？」

老禪師沉思了片刻，說：「你把平常化緣的鉢拿過來。」

小徒弟就把那個鉢取來了，老禪師說：「好，把它放在這裏吧，你再去給我拿幾個核桃過來裝滿。」

小徒弟不知道師父的用意，捧了一堆核桃進來。這十來個核桃一放到碗裏，整個碗就都裝滿了。

老禪師：「你還能拿更多的核桃往碗裏放嗎？」

小徒弟：「拿不了了，這鉢已經滿了，再放核桃進去就該往下滾了。」

老禪師：「哦，碗已經滿了了嗎？你再捧些大米過來。」

小徒弟又捧來了一些大米，沿著核桃的縫隙把大米倒進碗裏，竟然又放了很多大米進去，一直放到都開始往外掉了。小徒弟才停了下來，突然間好像有所悟：「哦，原來碗剛才還沒有滿。」

老禪師：「那現在滿了嗎？」

小徒弟：「現在滿了。」

老禪師：「你再去取些水來。」



小徒弟又去拿水，他拿了一瓢水往碗裏倒，在小半碗水倒進去之後，這次連縫隙都被填滿了。

老禪師：「這次滿了嗎？」

小徒弟看著碗滿了，但卻不敢回答，他不知道師父是不是還能放進去什麼東西。

老禪師笑著說：「你再去拿一勺鹽過來。」

老禪師又把鹽化在水裏，水一點兒都沒溢出去。小徒弟似有所悟。

老禪師：「你說這說明了什麼呢？」

小徒弟：「我知道了，這說明了時間只要擠擠總是會有的。」

老禪師卻笑著搖了搖頭，說：「這並不是我想要告訴你的。」

接著老禪師又把碗裏的那些東西倒回到了盆裏，騰出了一隻空碗。老禪師緩緩地操作，邊倒邊說：「剛才我們先放的是核桃，現在我們倒著來，看看會怎麼樣？」

老禪師先放了一勺鹽，再往裏倒水，倒滿之後，當再往碗裏放大米的時候，水已經開始往外溢了，而當碗裏裝滿了大米的時候，老禪師問小徒弟：「你看，現在碗裏還能放得下核桃嗎？」

老禪師說：「如果你的生命是一隻碗，當碗中全都是這些大米般細小的事情時，你的那些大核桃又怎麼放得進去呢？」

小徒弟這次才徹底明白了。

如果您整日奔波，異常地忙碌，那麼就很有必要想一想：我們怎樣才能先將核桃裝進生命當中呢？如果生命是一隻碗，又該怎樣區別核桃和大米呢？

我們要把核桃先放進生命的碗裏去，否則一輩子就會在大米、芝麻、水這些細小的事情當中，核桃就放不進去了。因為忙碌而錯失那些對生命有重大意義的事情，就叫瞎忙。瞎忙意味著你正在走向失敗，越忙越窮，越窮越忙！

生命是一隻空碗，但是應該先放進去什麼呢？什麼才是你的核桃呢？你能清楚自己的核桃是什麼？如果每個人都清楚自己的核桃是什麼，生活就簡單輕鬆了。

（摘自《安徽商報》）





【編者按】

《大經》云：「世人薄俗，共諍不急之事。於此劇惡極苦之中，勤身營務，以自給濟。」

放眼世間，「瞎忙」之人何其多？多少人「瞎忙」，恰是為了「忙瞎」——藉一雙惶惶忙亂之手捂住死亡前來逼視的眼睛，妄圖暫時忘記死亡這件大事，然而「死王」豈有分秒間忘記任何一個或忙或閑的六道凡夫？——「無常念念至，恆與死王居」，他隨時可能來叩你的門！

快拿起「念佛了生死」這顆人生最大的核桃吧！先把它安安穩穩地放進生命的碗，靈魂有了歸宿，生命有了依靠，心靈有了家，生命中其餘的大事、小事、俗事、瑣事才會變得有意義，做起來也才從容、安詳，如同碗中的米、水、鹽，與核桃同容一碗而不失！

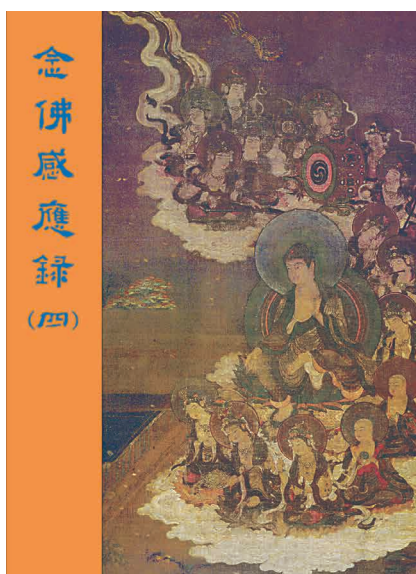
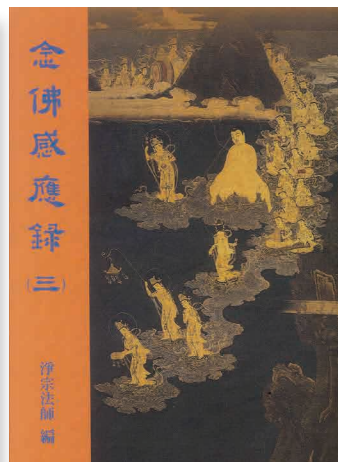
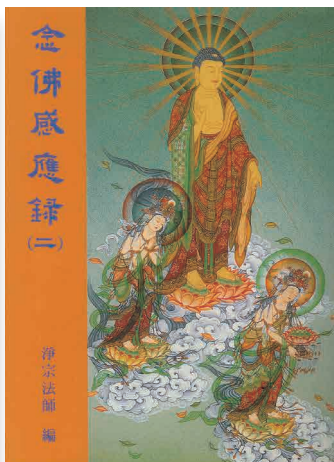
善導大師說：

人間匆匆營眾務，不覺年命日夜去。

如燈風中滅難期，忙忙六道無定趣。

未得解脫出苦海，云何安然不驚懼。

各聞強健有力時，自策自勵求常住。🌸



● 《念佛感應錄》第四集

繼《念佛感應錄》第一、二、三集之後，經過十年，第四集終於在蓮友們的等待中出版了。本集之故事內容，多收錄自淨土宗網站與弘願寺網站，再加以分類、精簡而呈現。（第五集、第六集亦整理中）

誠如《念佛感應錄》第一集序所說：「理論不如證據，事實勝於雄辯。」本書目的，均以實例作為「念佛勝易」、念佛能得「現當二益」的鐵證，以啟人信心，令人稱念。

閱讀本書，能使未信佛的人信佛學佛；使學佛而不專念彌陀的人也欣然專念彌陀、願生淨土；使願生淨土卻信心不夠的人起決定之信；使往生決定的人能掌握確實證據，以勸勉別人專念彌陀，同蒙現當二益，共歸安樂家鄉。

因果叢書

編號	書名
1	見聞錄、現果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄
4	六道輪迴錄
5	輪迴集
6	物猶如此
7	坐花詠果
8	美德故事
9	人生故事
10	歷史故事
11	因果故事
12	佛教故事

隨身書系列

編號	書名
1	念佛放光
2	念佛度亡（增訂版）
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文
16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生
19	念佛一門深入
20	湖北老河口遇仙記
21	敬田·恩田——十四則故事
22	純粹的淨土法門
23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福 念佛皆生
33	素素寶寶 頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	台灣奇案

淨土宗叢書

編號	書名
1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	佛說無量壽經
4	易行品
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨宗要集（整理中）
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	四十八願釋、本願義疏、大經大意
21	慧淨法師書信集（增訂版）
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講
34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》要義（整理中）
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	《念佛感應錄》（四）
47	《念佛感應錄》（五）（整理中）
48	《念佛感應錄》（六）（整理中）
49	觀經教眼（整理中）

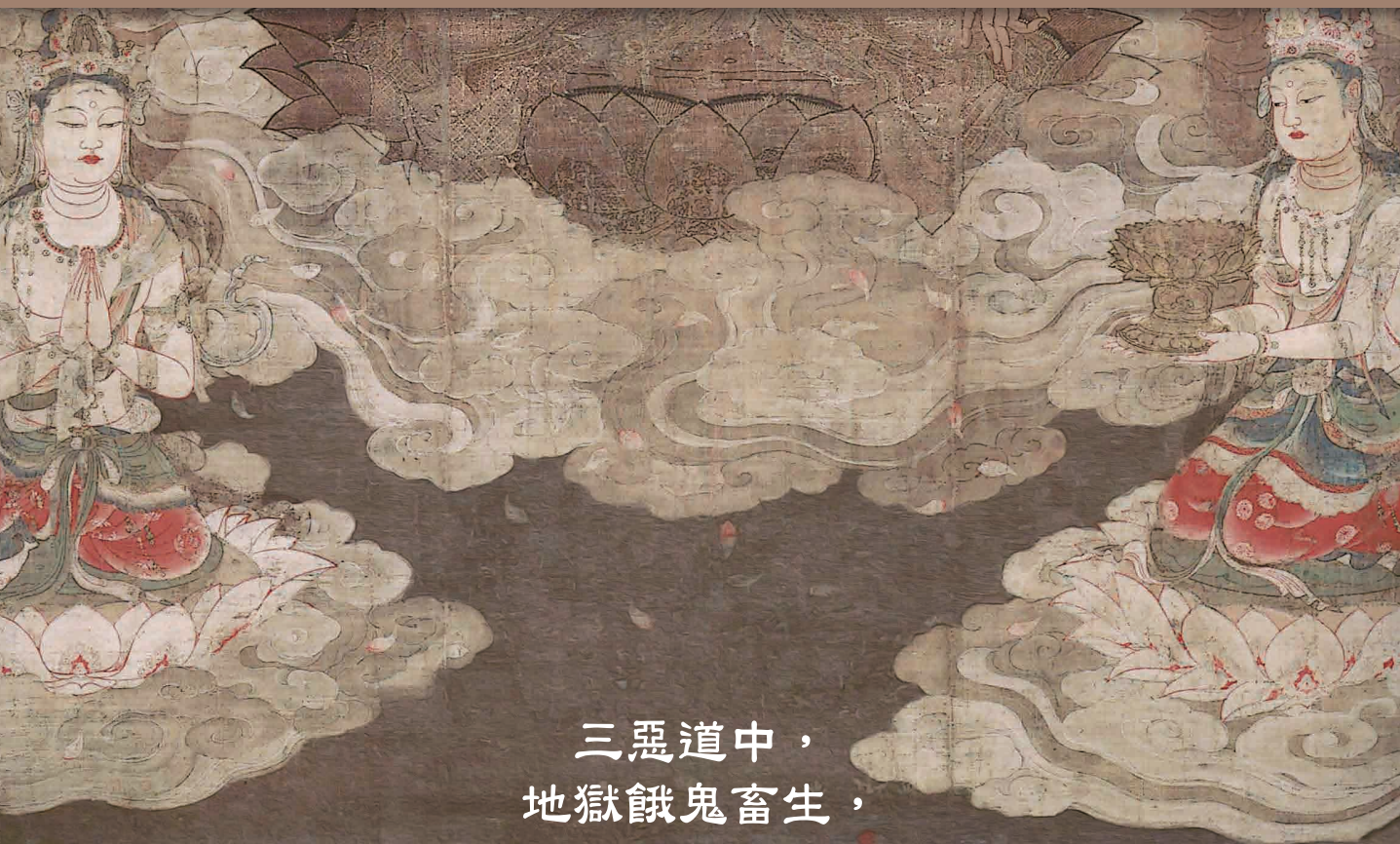
隨身書英文版系列

編號	書名
1	純粹的淨土法門
2	念佛成佛是佛教
3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
4	善導大師略傳
5	淨土法門的人間佛教觀

● 上列叢書，免費結緣，歡迎索取，不需回郵。
劃撥戶名：中華淨土宗協會 帳號：50230511



淨土宗特色：本願稱名 凡夫入報 平生業成 現生不退



三惡道中，
地獄餓鬼畜生，
皆生我剎，
受我法化，
不久悉成佛。

—《莊嚴經》—