淨土宗

宗旨
信受彌陀救度
專稱彌陀佛名
願生彌陀淨土
廣度十方眾生

Pure Land Buddhism

May . 2018

雙月刊 第32期 民國107年5月出刊

【贈閱】

善導大師
彌陀化身
創淨土宗
楷定古今
本願稱名
凡夫入報
平生業成
現生不退

淨土宗宗祖　善導大師畫像

中國淨土宗 十五位祖師

初祖——慧遠大師
二祖——曇鸞大師
三祖——道綽大師
四祖——善導大師（宗祖）
五祖——承遠大師
六祖——法照大師
七祖——少康大師
八祖——延壽大師
九祖——省常大師
十祖——蓮池大師
十一祖——蕅益大師
十二祖——截流大師
十三祖——省庵大師
十四祖——徹悟大師
十五祖——印光大師

南無阿彌陀佛

淨土宗

目錄

4 【宗學理論】 **阿彌陀佛願力的根本特性**
——**超勝：超諸佛、超諸土，往生即成佛**｜釋慧淨

13 **彌陀淨土的特性——超**｜釋慧淨

16 **「四轉」妙釋：善導大師解「無量壽」名義**｜釋淨宗

30 【法義闡釋】 **《阿彌陀經》「往生正因段」要義（四）**｜釋淨宗

34 **從解、行二門談「一門深入」「廣學多聞」**｜釋智隨

39 **佛之本意：除了念佛，你別無選擇**｜釋妙悟

45 **何謂信心清淨**｜釋宗柱

51 【淨土俗諦】 **生活裡有很多煩惱　我們應該多點耐心**｜釋淨安

52 【淨土宗妙喻】 **「途中即家舍」喻：彌陀本願，現生不退**｜釋慧淨

55 【淨土常識】 **淨土宗小常識**

57 【問答釋疑】 **專稱佛名之餘，是否應努力增上品位？**

61 【修學園地】 **學佛應理性**｜釋宗道

64 **預知時至與剋期取證之別**｜釋淨草

67 **姥姥，為您獻上南無阿彌陀佛**｜釋宗文

69 **楚門的世界**｜佛實居士

71 **說「安」**｜佛涵居士

74 **阿彌陀佛對我說**｜小白

75 【淨土宗藝術】 **千年墨蹟　祖德重光**
——**曇鸞大師親筆寫經**｜佛夏居士

發 行 人：釋慧淨
社　　長：釋淨音
主　　編：釋宗道
副 主 編：釋淨開
編輯委員：釋淨本、釋淨諦、釋淨梵、釋淨恩
美術設計：淨心（巫麗雪）
發 行 所：中華淨土宗協會

版權開放　歡迎流通

中華郵政台北雜字第1964號　執照登記為雜誌交寄　◎ ISSN 2307-2695 ◎

80　觀瀑圖｜老土解讀・小魚作畫
81　【念佛感應】　昏迷助念　乘蓮往生｜釋淨稱
83　臨終遇法　往生極樂｜楊群貴
84　被逼呼救彌陀佛　「菩薩老爺」應聲現｜佛承居士
88　慈母啟信願　天災勇念佛｜宗亮居士
90　開車遇驚險　彌陀來救難｜佛吉居士
91　彌陀正能量　消除小怪物｜佛悅居士
93　蟑螂往生　香灰開蓮花｜黃威南夫婦
94　【漫畫專欄】　計數器呼喚　慘案變喜劇
100　【因果紀實】　不愁無廟　只愁無道｜倓虛大師
102　受汙不辯｜汪道鼎
104　麻醉師死而復生　看見亡父及祖先｜英國《每日郵報》
106　【佳文欣賞】　人最該寬恕的，是自己｜趙樸初
107　【環保慈善】　田裡念佛　療癒八千畝土地｜《人間福報》
110　【最新消息】　淨土宗相關網站
111　慧淨法師電視弘法訊息
112　新書出版訊息
114　【流 通 點】　《淨土宗雙月刊》流通點
116　叢書目錄

阿彌陀佛願力的根本特性
——超勝：超諸佛、超諸土，往生即成佛

文／釋慧淨

大乘佛教的核心是慈悲，目的是使一切眾生都成佛。這大乘佛教的核心與目的，都顯現在阿彌陀佛願力的根本特性。可說，大乘佛教的精神在阿彌陀佛，阿彌陀佛涵蓋整個大乘佛教，代表整個大乘佛教。

阿彌陀佛願力的根本特性，是使自己的成佛超勝十方諸佛，自己的淨土超勝十方淨土，其目的是使十方眾生快速成佛。故，阿彌陀佛及其淨土在十方諸佛十方淨土之中，最具殊勝超越的特色。

法藏菩薩選擇二百一十億諸佛國土的精華，建立二十四願（或四十八願），成就最尊第一無比的佛，成就最極清淨莊嚴的淨土，作為救度眾生前來成佛的道場。彌陀及其淨土的根本特性，在其發願之前，早已在佛前表白出來，就以最早譯出的《大阿彌陀經》（《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》）而言，法藏菩薩跪白世饒王佛說：

> 令我後作佛時，於八方上下諸無央數佛中最尊，智慧勇猛。
> 頭中光明，如佛光明所焰照無極。
> 所居國土，自然七寶，極自軟好。
> 令我後作佛時，教授名字，皆聞八方上下無央數佛國，莫不聞知我名字者。
> 諸無央數天人民及蜎飛蠕動之類，諸來生我國者，悉皆令作菩薩阿羅漢無央數，都勝諸佛國。

以上，法藏菩薩發願的內容有五：佛身、佛光、佛名、佛土、聖眾。

佛身，法藏菩薩發願要成為「**佛中最尊**」之佛；
佛光，法藏菩薩發願要成為「**光明無極**」之佛；
佛名，法藏菩薩發願要成為十方眾生「**莫不聞知**」其佛名之佛；
佛土，法藏菩薩發願要成就「**自然七寶，極自軟好**」之淨土；
聖眾，法藏菩薩發願要成就「**來生者皆作菩薩**」「**都勝諸佛國**」之聖眾。

這就是阿彌陀佛的本懷。

此中，「佛身、佛光、佛名」三者屬於阿彌陀佛本身，而「佛土」即是彌陀淨土，「聖眾」即是十方所有一切眾生往生彌陀淨土之後，都超凡入聖而成為菩薩、阿羅漢的聖者。這裡所謂的菩薩、阿羅漢之名稱，也只是因順餘方的稱呼，其實都是一類，亦即下面二十四願中所說的，都是「三十二相，八十種好，皆令如佛」，「說經行道，皆如佛」，意味著一切眾生只要往生到彌陀淨土，都統統成佛。

要使十方所有一切眾生都前來成佛，才是法藏菩薩發願的根本意趣，也就是阿彌陀佛的本懷。

這在同本異譯的《無量壽經》則說：

過度生死，靡不解脫。一切恐懼，為作大安。
令我作佛，國土第一，其眾奇妙，道場超絕，國如泥洹，而無等雙。
我當愍哀，度脫一切。十方來生，心悅清淨，已至我國，快樂安穩。

又說：

令我於世，速成正覺，拔諸生死，勤苦之本。

而《平等覺經》則譯為：

拔人勤苦，生死根本，悉令如佛。

阿彌陀佛的本願，是選擇二百一十億諸佛國土之精華，並加上自己的理想而結成的。凡是菩薩都發願「淨佛國土，利樂有情」，而一般淨佛國土願，目的都在超勝穢土，但在本質上，彌陀本願不是比對穢土，而是比對十方淨土，要創建一個最理想的淨土，為十方諸佛淨土之中，最極清淨莊嚴殊勝微妙的淨土，如

來迎圖 （掛軸）東京目黑區長泉院藏

前面所引《無量壽經》所說：「國土第一」「國如泥洹，而無等雙」。而《大寶積經．無量壽如來會》也說：「彼二十一俱胝佛剎，法處比丘所攝佛國，超過於彼。」「二十一俱胝佛剎」，即是二百一十億佛國，以此代表十方佛國，而此經文之意，主要在於說明彌陀淨土的勝妙莊嚴，超過十方淨土。

阿彌陀佛的本願，是要在十方無央數諸佛中，阿彌陀佛最尊第一；要在十方無央數佛土中，彌陀淨土最勝最妙。

阿彌陀佛願力的特徵，是自己要勝過一切諸佛，勝過一切淨土，而其目的則如《平等覺經》所說的：是「拔人勤苦，生死根本，悉令如佛」。這在《無量壽莊嚴經》則說：

所有無邊世界中，輪迴諸趣眾生類，
速生我剎受快樂，不久俱成無上道。

常運慈心拔有情，度盡阿鼻苦眾生。

所有一切眾生，及焰摩羅界，三惡道中，地獄餓鬼畜生，皆生我剎，受我法化，不久悉成阿耨多羅三藐三菩提，一切皆得身真金色。

我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中；
如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。

《無量壽經》說：「超發無上殊勝之願。」又說：「我建超世願。」《彌陀偈經》說：「發願踰諸佛。」由以上經文可知，超勝十方諸佛，超勝十方淨土，並使十方眾生都往生彌陀淨土而成佛，是阿彌陀佛的根本願，經中所說的二十四願或四十八願，都不外乎這些根本悲願的具體組合。以《大阿彌陀經》的二十四願而言，與此相關的願文如下：

第十七願：「令我洞視、徹聽、飛行，十倍勝於諸佛。」

第十八願：「令我智慧、說經、行道，十倍勝於諸佛。」

第二十四願：「頂中光明，絕勝諸佛。」

以上三願，表明阿彌陀佛的佛身與佛光，絕勝諸佛。

第四願：「令我名字，皆聞八方上下無央數佛國。皆令諸佛，各於比丘僧大

坐中，說我功德國土之善。諸天人民、蜎飛蠕動之類，聞我名字，莫不慈心歡喜踴躍者，皆令來生我國。」

第二十四願：「**令我頂中光明絕好，勝於日月之明，百千億萬倍，絕勝諸佛光明，焰照諸無央數天下，幽冥之處皆當大明。諸天人民蜎飛蠕動之類，見我光明，莫不慈心作善者，皆令來生我國。**」

以上二願，表明「**聞我名字**」或「**見我光明**」，「**皆令來生我國**」。

第九願：「**皆端正、淨潔、姝好，悉同一色，都一種類。**」

第十五願：「**皆紫磨金色，三十二相、八十種好，皆令如佛。**」

第十六願：「**說經行道，皆如佛。**」

以上三願，表明十方所有一切眾生，到了彌陀淨土，「**都一種類**」「**皆令如佛**」。

阿彌陀佛已經成佛，故《大阿彌陀經》說：

阿彌陀佛光明，最尊、第一、無比，諸佛光明，皆所不及也。

又說：

諸佛中之王也，光明中之極尊也。

《平等覺經》則說：

光明勝於諸佛之明，百億萬倍。

《無量壽經》則說：

無量壽佛，威神光明最尊第一，諸佛光明所不能及。

阿彌陀佛的光明，《大阿彌陀經》中釋迦牟尼佛特別用一千多字來說明他的超勝十方諸佛，而說「**諸佛中之王也，光明中之極尊也**」。

「佛佛道同」「佛佛平等」，然而阿彌陀佛的光明，何以能夠超勝十方諸佛，而成為「**諸佛之王**」「**光中極尊**」呢？《大阿彌陀經》的說明是：「**前世宿命求道，為菩薩時所願功德，各自有大小。至其然後作佛時，各自得之，是故令**

光明轉不同等。諸佛威神同等耳，自在意所欲作為，不豫計。」這是說明十方諸佛的威神是平等的，都不用尋思分別，自然無功用地成辦一切佛事，但光明等是隨其因中的志願與修行而大小不同的。佛的光明，隨著因中的志願與修行而不同，法藏菩薩就在這一原則之下，要在十方諸佛之中成為最尊第一的佛。

《無量壽經》說：法藏菩薩「**建超世願**」。又說「**超發無上殊勝之願，具足五劫，思惟攝取莊嚴佛國之行。**」又說：「**於不可思議兆載永劫，積植菩薩無量德行。**」亦即：五劫思維，選取超世大願；兆載永劫，修滿無量德行。因圓果滿，而成就了最尊第一諸佛不及的無量光明，也成就了無量無邊不可思議的功德名號。這些經文都顯明之所以超勝十方諸佛，皆由其因地超世之願與行所成就。

阿彌陀佛本身及其光明、名號，超勝十方諸佛，為十方無數諸佛所稱揚讚歎，為十方諸天人民所歸命稱念，為十方所有眾生所發願往生。阿彌陀佛的特勝，從佛的光明、名號，以及十方眾生的往生成佛，而充分地顯露無遺。

彌陀光明最尊第一，遍照無礙，使一切念佛眾生離苦得樂，往生彌陀淨土，究竟證悟涅槃。如《無量壽經》第十一願說：

設我得佛，國中天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。

彌陀以其光明名號，利益救度無邊眾生往生成佛，因而獲得十方諸佛無比崇高的讚揚。其實，使十方諸佛讚揚，也是阿彌陀佛的本願之一，如《無量壽經》第十七願說：

設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。

使十方諸佛稱揚讚歎其名號，並非為了自己的名聞利養，而完全是要使十方所有一切眾生都念其名號來往生成佛，這是阿彌陀佛無限大悲之所在，所以接著第十八願說：

設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。

阿彌陀佛已經成佛，十方所有一切眾生只要專一念佛，都必定往生彌陀淨土，故《無量壽經》第十八願成就文說：

諸有眾生聞其名號，信心歡喜乃至一念，

至心迴向願生彼國，即得往生住不退轉。

念佛必定往生彌陀淨土，而在往生彌陀淨土之前，念佛人已預先獲得大利無上的功德，故《無量壽經》「流通分」說：

其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，則是具足無上功德。

十方所有一切眾生，到了彌陀淨土都統統成佛，其成佛的相狀，《大阿彌陀經》說：

八方上下，無央數佛國，諸天人民，及蜎飛蠕動之類，諸生阿彌陀佛國者，皆於七寶水池，蓮華中化生，便自然長大。亦無乳養之者，皆食自然之飲食。

其身體亦非世間人之身體，亦非天上人之身體；皆積眾善之德，悉受自然虛無之身、無極之體，甚姝好無比。

《無量壽經》則說：

彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。

其諸聲聞、菩薩、天人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。

顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人。

皆受自然虛無之身、無極之體。

《無量壽如來會》亦說：

極樂國土，所有眾生，無差別相；順餘方俗，有天人名。

此經文所說的「自然、虛無、無極」是涅槃之異名，法性本來無為自然。又《涅槃經》說：「**解脫者名曰虛無，虛無即是解脫，解脫即是如來。**」由這些經文的解釋，可說「往生即成佛」（往生彌陀淨土即是成佛），這其實是阿彌陀佛發願的根本意趣。

再怎樣的偉人，覈求其本，在「心」，在「志願」。有大志願才有大修行，有大修行才有大功勳。「勝過一切，唯我第一」的雄心大願，是阿彌陀佛的根本

特性，目的不是為自己，而是願一切眾生都往生到阿彌陀佛的淨土成佛，這是阿彌陀佛本願的特出處：即發願自己的成佛勝過十方諸佛，自己的淨土勝過十方淨土，目的是要使一切眾生都往生到彌陀淨土成佛。

彩石阿彌陀佛　明朝火焰石碑
約 14-17 世紀

阿彌陀佛是無量佛中的最上佛——「**諸佛中之王**」。他發願要成就一個最妙的佛土，這佛土是無量佛土之中，最極清淨莊嚴殊勝微妙的淨土。以此淨土使十方眾生前來成佛。這一願景，要以他方無量諸佛、無量佛土為前提。現有的佛與佛土，有勝劣差別，都還不夠理想、圓滿，於是要發願成就，自己的成佛勝過一切諸佛，自己的淨土勝過一切佛土。

法藏菩薩「選擇二百一十億佛國」，採取這麼多的佛國為參考，選擇這些佛土的優勝處，綜合為自己淨土的藍圖。這是以無量佛土的勝妙，集成阿彌陀佛的淨土，成為無量佛土之中，最極清淨莊嚴殊勝微妙的淨土。《無量壽經》中釋迦牟尼佛介紹彌陀淨土的超勝獨妙，說：

所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。

又說：

其佛國土……清淨莊嚴，超踰十方一切世界。

阿彌陀佛的淨土，不是比對穢土而願成淨土，而是比對十方諸佛的淨土，要求一個更理想，更清淨莊嚴殊勝微妙的淨土，此淨土「超勝獨妙」「超踰十方一

切世界」，使凡是見到阿彌陀佛光明、聽到阿彌陀佛名號的眾生，都可以發願來生，阿羅漢也好，菩薩也好，十方所有一切眾生，都在彌陀淨土一起成佛，不經時劫，不經階位，不經其他佛土。

阿彌陀佛的無盡大悲弘廣願力，徹露無遺，致使十方如來，也以阿彌陀佛的無盡大悲，為其出興於世的本懷（如來出世本懷），如《無量壽經》「如來出世本懷文」所說：

如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利。

「拯濟」，救度之意，救度眾生脫離六道輪迴之苦海。

「群萌」，眾生的異名，像草一樣多的眾生。

「惠」，不講條件白白地給予。

「真實之利」，即是彌陀本願。彌陀誓欲救度所有一切眾生的根本願，任何眾生，只要信受彌陀救度，稱念彌陀佛名，即得往生彌陀淨土而成佛之利。

阿彌陀佛的大智慧、大慈悲、大願力、大平等，無條件的普欲救度十方所有一切眾生，前往極樂世界同等成佛，致使末法萬年之後，法滅之時，釋迦牟尼佛也要以慈悲哀愍，將這彌陀救度的念佛法門獨留於世，《無量壽經》最後之「流通分」說：

當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。
其有眾生值斯經者，隨意所願，皆可得度。

此「特留此經」之文有二意：

一、顯示「釋尊本懷」。亦即唯有彌陀救度的念佛淨土法門，才是釋尊本懷中的本懷。即使將來所有的法門都滅盡了，宣說釋尊本懷的這部《無量壽經》不會消滅，會繼續留傳在世間救度十方眾生，即是「經道滅盡，此經不滅；此經不滅，佛教常存」。

二、顯示「念佛必生」。亦即今時之人念佛必定往生。雖三寶滅盡之時，念佛亦得往生，何況生於三寶流行之世，專稱彌陀佛名，更必往生決定，無庸置疑。

彌陀淨土的特性——超

文／釋慧淨

阿彌陀佛於過去久遠無量、不可思議、無央數劫，為救十方罪苦眾生，發心出家，如《大經》說：

棄國捐王，行作沙門，號曰法藏。高才勇哲，與世超異。

《莊嚴經》說：

有一苾芻名曰作法，
信解第一，明記第一，修行第一，
精進第一，智慧第一，大乘第一。

《大經》說：**超發無上殊勝之願。**

又說：**我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺。**

此是三誓偈的第一偈，承上四十八願，可見彌陀願心之慇重。

「超世」：四十八願皆超勝二百一十億諸佛之本願，是二百一十億諸佛淨土之精華。

「願」：總指四十八願，別指第十八念佛往生願，以第十八願統攝諸願。

「等覺」：等正覺，即成佛。四十八願不成就，雖成佛亦不取。

此第一偈直接顯明阿彌陀佛的四十八願，都超越二百一十億諸佛的本願，即是超越十方諸佛，是諸佛之所無。如「光明成就文」說：「**最尊第一，諸佛光明所不能及。**」光明既然，餘德亦爾。

四十八願雖然都是出自彌陀大悲誓約，然而並未明白顯示乃「超世無上」之本願，是彌陀獨有，不共諸佛。因為四十八願若就一一願分開來看，於諸佛誓願中亦非沒有，而看不出阿彌陀佛獨有殊勝之處。所以在這三誓偈首先就說「我建超世願」，顯示四十八願看來與諸佛誓願並無差別，而實際上其深意是大不相同的「超世之大願」，是不共諸佛的誓願。

《彌陀偈經》說：**發願踰諸佛。**

「踰」即超過超越之義。其超踰之相，具如《大經》諸譯廣說，謂於二百一十億佛土中，選捨麤惡，選取善妙，並加上自己的理想。故其發願之相，超然於諸佛土，謂：莊嚴超過故，受樂超過故，光壽超過故，生因超過故，利益超過故，故曰「發願踰諸佛」。

彌陀佛願超勝諸佛，故其佛身佛土，悉皆超勝諸佛諸土。

一、佛身超諸佛

《大阿彌陀經》說：**令我後作佛時，於八方上下諸無央數佛中最尊。**

又說：**洞視、徹聽、飛行，十倍勝於諸佛。**

又說：**智慧、說經、行道，十倍勝於諸佛。**

又說：**頂中光明，絕勝諸佛。**

又說：**阿彌陀佛光明，最尊、第一、無比，諸佛光明皆所不及。**

又說：**諸佛中之王也，光明中之極尊也。**

《平等覺經》說：**光明勝於諸佛之明，百億萬倍。**

《大經》說：

我至成佛道，名聲超十方，
究竟有不聞，誓不成等覺。

又說：

無量壽佛，威神光明，最尊第一，
諸佛光明，所不能及。

無量光佛、無邊光佛、……
超日月光佛。

二、佛土超諸土

《如來會》說：

彼二十一俱胝佛剎，法處比丘所攝佛國，超過於彼。

《大經》說：

令我作佛，國土第一，
其眾奇妙，道場超絕，
國如泥洹，而無等雙。

又說：

所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。

又說：

其佛國土清淨莊嚴，
超踰十方一切世界。

又說：

超出常倫諸地之行，
現前修習普賢之德。

阿彌陀佛和二十五菩薩　十六世紀　日本　明尼阿波利斯藝術學院藏

又說：

顏貌端正，超世稀有，……
皆受自然虛無之身、無極之體。

又說：

必得超絕去，往生安樂國；
橫截五惡道，惡道自然閉。

《往生禮讚》說：

觀彼彌陀極樂界，
廣大寬平眾寶成。
四十八願莊嚴起，
超諸佛剎最為精。

《觀經》言：

是諸佛土，雖復清淨，皆有光明；
我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。

《觀經疏》說：

十方佛國，並悉精華；
若比極樂莊嚴，全非比況。

「四轉」妙釋：善導大師解「無量壽」名義

文／釋淨宗

言「無量壽」者，乃是此地漢音；言「南無阿彌陀佛」者，又是西國正音。

又，「南」者是歸，「無」者是命，「阿」者是無，「彌」者是量，「陀」者是壽，「佛」者是覺：故言「歸命無量壽覺」。此乃梵漢相對，其義如此。

今言無量壽者是法，覺者是人：人法並彰，故名阿彌陀佛。

又，言人、法者，是所觀之境。即有其二：一者依報；二者正報。

——《觀經疏・玄義分》「四轉文」

無量壽佛的名號是淨土法門的根本，《大經》說「**聞其名號，信心歡喜**」，《小經》說「**聞說阿彌陀佛，執持名號**」，對於這句名號，相承祖師的解釋非常重要。善導大師解釋《觀經》的名稱——「佛說無量壽觀經」時，對「無量壽」三個字有一番妙釋，能讓我們有更深入的瞭解。

一、「四轉」

（一）第一轉——從漢音轉為梵音

《觀經疏》（《淨土宗聖教集》461頁）言：

言「無量壽」者，乃是此地漢音；
言「南無阿彌陀佛」者，又是西國正音。

這是「四轉文」的第一段。在包含後面的三段文中，每段上面都標有眉註，如下表：

眉　註			觀　經　疏
無量壽	1.所念之名	（1）六字正音	言「無量壽」者，乃是此地漢音； 言「南無阿彌陀佛」者，又是西國正音。
		（2）名義一體	又，「南」者是歸，「無」者是命，「阿」者是無，「彌」者是量，「陀」者是壽，「佛」者是覺：故言「歸命無量壽覺」。此乃梵漢相對，其義如此。
		（3）人法並彰	今言無量壽者是法，覺者是人： 人法並彰，故名阿彌陀佛。
	2.所觀之境		又，言人、法者，是所觀之境。 即有其二：一者依報；二者正報。

看眉註就知道，「無量壽」佛名號，包含兩種三昧：念佛三昧、觀佛三昧。「所念之名」就是「念佛三昧」，「所觀之境」就是「觀佛三昧」。

眉註不是我們自己隨便立的。按《觀經疏・玄義分》「宗旨門」所說，有兩種三昧：

今此《觀經》，
即以觀佛三昧為宗，
亦以念佛三昧為宗。

這兩種三昧，已在《觀經》的題目：「無量壽」三個字包含了。

「四轉文」是在《觀經疏・玄義分》「七門料簡」中的第二「釋名門」。而在第三「宗旨門」說的兩種三昧，早在「釋名門」當中就已經很清晰了。

所以，兩種三昧都含在一句名號當中。

再看「所念之名」。當中，第一小段就是眉註標的「（1）六字正音」：

言「無量壽」者，乃是此地漢音；
言「南無阿彌陀佛」者，又是西國正音。

「六字正音」是要說明我們念佛是以念六個字為正。

「言『南無阿彌陀佛』者，又是西國正音」，「正」就是規範、標準的發音。標準發音是應該念六個字。

這是一個結論。結論從哪裡來？經典的依據，就是《觀經》下下品：

善友告言：「汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。」
如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。

說到漢音，就說「應稱無量壽佛」，「無量壽」三個字是漢音；但實際稱念的時候，就說「稱南無阿彌陀佛」——真正念的時候，是念六個字的梵音。所以，淨土法門是以念六個字為標準，這是《觀經》下下品給我們的啟發。

「言『無量壽』者，乃是此地漢音」，「無量壽」是我們漢地的人所發的聲音。善導大師用詞是比較考究的，「乃是」這個詞和「無量壽」有順接關係。

「言『南無阿彌陀佛』者」，句式上又來個「言……者」，前後對稱，說明「無量壽」和「南無阿彌陀佛」是對等的關係。

「又是西國正音」，加了個「又」字，這裡就是一轉，就是從「無量壽」的漢音轉為「南無阿彌陀佛」梵音，這是第一個轉。

「無量壽」是此地漢音，這是意譯；音譯就翻譯為六個字的「南無阿彌陀佛」——「又是西國正音」。

既然講音，就是口稱佛名，發出聲音。我們念佛是稱名為宗，對此大家要細細思維。

（二）第二轉——從名轉為義

再看第二段。這是第二個層級。第二段有第二段的意思，所以祖師用了一個「又」字，這個「又」代表又一層轉進的意思。

又，「南」者是歸，
「無」者是命，
「阿」者是無，

「彌」者是量，
「陀」者是壽，
「佛」者是覺：
故言「歸命無量壽覺」。

這是對「南無阿彌陀佛」六個字先一個字一個字說明。因為中國人說話是以單音節的字為基礎，為了配合中國人的習慣，祖師很慈悲，把它們很詳細地對列出來。

此乃梵漢相對，其義如此。

「此乃」也有非常微細的意思在當中。就是說「南無阿彌陀佛」六個字，念的人未必知道是「歸命無量壽覺」，但他知道不知道都沒關係，用「此乃」這個詞，說明名號裡面有這種含義。

「梵漢相對」，「梵」是指前面「南無阿彌陀佛」這個音，「漢」就是「歸命無量壽覺」這個義。梵音漢音、梵語漢語一一相對應的話，它的內涵意義是這樣的，「其義如此」。

這一段是講「義」的，講它的內涵、意義；前一段講的是「名」。這個「義」，上面標的眉註是「（2）名義一體」。意思就是說，這「南無阿彌陀佛」六字名號，必然含有「歸命無量壽覺」的意義在當中，這是一體的。這個「一體」，是法體本身具足這樣的意思。

1. 三點啟發

我們通過這兩段話可以得到三點啟發。

（1）不論所念字數，都是「歸命」

第一，不論字數。我們念佛，不論念六字「南無阿彌陀佛」，還是念五字「南無阿彌陀」，還是四字「阿彌陀佛」、三字「阿彌陀」、二字「彌陀」、一個字「佛」，不管念多少字，不論字數多少，都具有「歸命無量壽覺」的意思。

為什麼這樣理解呢？因為只有在一個字一個字翻對——「梵漢相對」的時候才這樣，其實念的時候未必一個字一個字相對。所以，不論你念幾個字。因為前

面說「言『無量壽』者」，只有三個字，三個字也是「歸命無量壽覺」。

（2）不論所念發音，都是「歸命」

第二，不論發音。不論什麼發音，你念漢語的發音，它的意義是「歸命無量壽覺」；你念梵語的發音，「南無阿彌陀佛」，它的意義還是「歸命無量壽覺」。

有的人計較發音，我們通過這一段就知道，不管是四川話、河南話、閩南話，還是梵語、英語、韓語、日語……，不管怎麼念，意思都是一樣的，佛都聽得懂。你不要以為「我的發音是不是不準確」。你看梵音「南無阿彌陀佛」，變成「無量壽」，這個聲音就不知道差多遠了，佛能聽不懂嗎？你念「無量壽佛」，佛就不接你去往生嗎？把「南無阿彌陀佛」都念成「無量壽」了，都不影響你往生，何況發音標不標準，這有什麼關係呢！

再說，「南無阿彌陀佛」六個字，這是梵文在中國的音譯，對照印度的古發音，已經變化很多了。比如「佛」這個字，中國人喜歡簡略，真正說起來應該是「南無阿彌陀佛陀」，但我們中國人覺得繞口。因為「佛」的發音是「佛陀」兩個字，叫「Buddha」，那現在也不念「Buddha」。

所以，不要在聲音方面去考慮到底怎麼念得準，你念的是這尊佛，佛有智慧，佛都知道。

比如小孩念媽媽。過去家裡孩子很多，大兒子、二兒子、三兒子，有的兒子口齒伶俐，念「媽媽」念得很清晰，字正腔圓；有的兒子舌頭不靈活，他喊媽，媽媽聽不懂嗎？他鼻子哼一下，媽媽就知道了。

所以，我們念阿彌陀佛，不是在「念得準不準確」這方面用心，主要是「歸命無量壽覺」。有這個心意在，念的是梵語、漢語，念三字、四字、五字、六字，都沒關係。

（3）不論知不知道，都是「歸命」

第三，不論知不知道。念南無阿彌陀佛的人，都知道念佛是「歸命無量壽覺」嗎？不管知與不知，名號的法體本身就具足「歸命無量壽覺」的意思，這才叫「名義一體」。名當中一定有這樣的義，只是說你知不知道而已。

比如八哥鳥，牠念南無阿彌陀佛，牠不懂也不知道歸命無量壽覺。你對牠講，牠只會嚶嚶叫，「南無阿彌陀佛」。但是，名號有這個意思，這是法體所具有的，所以才叫「名義一體」。善導大師講「梵漢相對」，就是可以用梵漢相對來理解，也可以直接就具有這樣的意思，你可以懂，也可以不懂。

這些都是祖師釋義給我們的啟發。

（三）第三轉——從義轉為人法

我們看第三段。

今言無量壽者是法，覺者是人。

這個「今」代表什麼呢？「今言『無量壽』者」，顯然這個語氣轉換了。前面已經有兩轉了：從「無量壽」的漢音轉為「南無阿彌陀佛」的梵音，然後從梵音的發音轉為「歸命無量壽覺」的意思，從名轉為義。這裡再從義轉為人法。

「**今言無量壽者**」，是直接就第二轉的「**故言『歸命無量壽覺』。此乃梵漢相對，其義如此**」這句話，從「**歸命無量壽覺**」六個字裡抽列出四個字來說明。

這裡的「無量壽」，不是來自前面第一段的「**言『無量壽』者**」。「言『無量壽』者」是一個大的題目，裡面包含了六字梵音、「歸命無量壽覺」等等。但是，現在不談那個「無量壽」，現在（「今」就是現在）所談的「無量壽」，是從「**歸命無量壽覺**」裡取出來的。這是法。

「**覺者是人**」，我們歸命的對象是人和法。我們歸依佛法僧三寶，佛是人，菩薩也是人，僧也是人。滿覺成為佛，分覺成為菩薩（僧）。所以，「覺者是人」「無量壽者是法」，這樣一解釋，佛的名號：「南無阿彌陀佛」六個字當中，三寶全部都含攝了。

「覺者是人」講的就是佛，是圓滿的。《觀經疏》（《淨土宗聖教集》460頁）：

言「佛」者，乃是西國正音，
此土名「覺」，
自覺、覺他、覺行窮滿，名之為佛。

這裡「覺者是人」講的是圓滿覺悟的佛。這個「覺」不是動詞「覺悟」的意思，這裡主要是指「覺悟了『無量壽法』的這麼一個人」，他稱為「覺者」。

人法並彰，故名阿彌陀佛。

「故名阿彌陀佛」，「故」是總結性的話，阿彌陀佛能夠成為阿彌陀佛，是因為「人法並彰」，他才有資格叫作阿彌陀佛。阿彌陀佛這個人本身，就彰顯了救度眾生的法。

總之，從「歸命無量壽覺」當中抽取後面四個字，作了一個解釋，成為「人法並彰」，這就從義轉為人法。

1. 明瞭彌陀是「人法並彰」，自然歸命

為什麼抽出「無量壽覺」四個字，「歸命」這兩個字就不解釋了呢？因為能歸的「歸命」，是依據所歸的「無量壽覺」來發起的，如果對於所歸的「無量壽覺」，瞭解它是人法並彰的話，自然就產生歸命之心。

我們念一般的佛，比如念本師釋迦牟尼佛、藥師佛，我們沒有「人法並彰」的概念。有的人即使是念南無阿彌陀佛，以為「我念南無阿彌陀佛達到什麼程度了，發了菩提心了，相應到什麼程度，我才可以往生」，則人是人，法是法，人法分離。其實，我們來念「南無阿彌陀佛」，「人」當下就是「法」，阿彌陀佛應聲即現，「我是救度你的佛，也是成就你的法」，那麼你念的名號這個法，當下就是佛。

有的人念南無阿彌陀佛，「這是一個法，這個法讓我修，我修到什麼程度，身上發熱了，心裡清淨了」，那阿彌陀佛這個人呢？人還沒有來。這就是人法分離了。「我念了一輩子，每天念三萬聲，念三十年，終於，阿彌陀佛來了」，這樣一來，「人法」怎麼叫「並彰」呢？

「人法並彰」是人和法同時出現。當我們念南無阿彌陀佛，這是我們的念佛之法，同時，這句佛號就是佛，這樣我們心裡當下就落實了，發起歸命之心。如果瞭解這些，自然就會歸命這尊佛，不會左右搖擺、心思不定。

所以，「歸命無量壽覺」，只要解釋「無量壽覺」四個字，能歸的「歸命」自然在當中，因為能所一體，所以這裡略掉不解釋。

十四世紀佛畫　阿彌陀佛來迎圖　美國哈佛大學藝術博物館藏

同時，這裡如果再解釋「南無」的話，在文氣、語段上，也有些打閑岔的意思。

2. 善導大師對「南無」的解釋

但是「南無」「歸命」又特別重要，所以善導大師最終是有解釋的。在《玄義分》「七門料簡」的第六「和會門」，破斥「別時意」的時候，就六字名號解釋為：

言『南無』者，即是歸命，亦是發願迴向之義；
言『阿彌陀佛』者，即是其行：以斯義故，必得往生。

「以斯義故」，六字名號是什麼意義？就是「必得往生」。這是另外一種含義。如果個人有思維力，可以把這兩處對照起來深入地理解。

所以，善導大師對於「無量壽」的解釋，「四轉文」列了四點，同時，「和會門」那裡有一處。

這是第三段，「人法並彰，故名阿彌陀佛」，從義轉為人法。

這種解釋多微妙啊！一氣呵成。就像上臺階，一級搭一級，都是順著來的。

（四）第四轉——從人法轉為觀境

再看第四段：

又，言人、法者，是所觀之境。
即有其二：
一者依報；
二者正報。

「言人、法者」，這個「人」是對應「**覺者是人**」這一句，「法」是對應「**無量壽者是法**」這一句。

「言人、法者，是所觀之境。即有其二」，這所觀之境當中，直接用「即有」兩個字。

「一者依報，二者正報」，這就從「歸命無量壽覺」的人法關係當中，開出

「觀佛三昧」，作為所觀之境。

所觀之境在《觀經》中有十三定觀，或者展開為十六觀。不論十三觀還是十六觀，所講的都是人法。這些境界，都是阿彌陀佛覺悟的境界，也就是大涅槃界；所有這一切依報、正報，都是「無量壽」法的展現，所以叫作「**極樂無為涅槃界**」。

「無量壽」也就是涅槃的意思，大涅槃法無量壽。「無量壽者是法」，是什麼法呢？就是大涅槃法，不生不滅，常、樂、我、淨，四德俱足。

曇鸞大師解釋說，「**『無量壽』者，言無量壽如來，壽命長遠不可思量也**」，這是「常」；「覺者是人」，這個「人」可以講是「我」；「淨」，就是三種清淨莊嚴功德；「樂」，安樂法門，易行道，極樂世界，安樂國。所以，「無量壽」當中四德具足。所以，依報、正報都是「無量壽覺」人法的顯現。

（五）小結

這四轉的第一轉，從漢音轉為梵音，從「無量壽」三個字，跳轉到「南無阿彌陀佛」；第二轉，從名轉為義，不管是漢音還是梵音，因為講發音就是稱名，是講名號的，從「南無阿彌陀佛」六字正音，轉為「歸命無量壽覺」；第三轉，從義轉為人法，從「無量壽覺」這四個字轉為人法；第四轉，從人法轉為觀境。

善導大師這種解釋，真是獨步古今的。一般人解釋，觀就是觀，就是十三定觀，怎麼修定善，怎麼去觀，根本就解釋不出「念佛三昧為宗」，更不可能解釋出前面的梵音、漢音、名、義、人法，都沒有這些概念。乃至說「**言『南無』者，即是歸命，亦是發願迴向之義；言『阿彌陀佛』者，即是其行：以斯義故，必得往生。**」從古到今，沒有人這樣解釋。

在讀到善導大師《觀經疏》之前，蕅益大師的解釋確實好。但是真的比較起來，蕅益大師用了很長的話，而善導大師幾十個字全部解釋完了，這種概括性、總攝性，力度就不一樣。「南無阿彌陀佛」六個字，一切佛法僧三寶，萬經、萬論、萬咒，全法界所有一切，六個字就概括完了！高度的概括性，顯示一種智慧。大道至簡，一以貫之，不用講那麼多。

我們說善導大師是阿彌陀佛化身，並不是因為喜歡他就這樣說；瞭解他的法

義之後，自然就知道：不是阿彌陀佛化身，說不出這樣的話。

二、「四轉」的深意

（一）「四轉」因果相承

「四轉」是有次第關係的。

第一，先明六字正音。

稱名為宗，故先明六字正音。

善導大師的解釋，不管怎樣，都歸向「一向專念無量壽佛」。雖然有兩種三昧：「**觀佛三昧為宗**」「**念佛三昧為宗**」，分開是兩個，合起來，還是稱名為宗。所以，這個放在第一，先明六字正音。

第二，次明名義。

接下來說明稱名是「**如彼名義**」之「**如實修行相應**」（《往生論註》語），並不是有疑惑、不願意往生那類的不如實修行相應。所以，次明名義，「**歸命無量壽覺**」。它是歸命、相應，稱名往生的，歸命裡面就有發願迴向，是信願具足的。同時，也說明六字名號本身，六字正音當中就含有「**歸命無量壽覺**」，法體本身就有這樣的意義。名義是什麼？名義就是「歸命無量壽覺」。雖然稱名，如果不歸命，不願意往生，那叫「**不如實修行**」（《往生論註》語）。

第三，次明人法。

我們怎樣才能起歸命之心呢？知道所歸的「無量壽覺」是「人法並彰」之佛，這樣就發起歸命之心。所以，接下來就說人法。

第四，次明觀境。

怎麼知道是「人法並彰」呢？就是通過十六觀，尤其是第七觀，「人法並彰」其實講的就是第七觀。第七觀釋迦牟尼佛說什麼？

諦聽，諦聽！善思念之。

吾當為汝，分別解說除苦惱法。

說是語時，

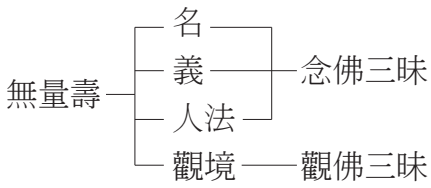
無量壽佛住立空中，
觀世音、大勢至，是二大士侍立左右，
光明熾盛，不可具見，百千閻浮檀金色，不得為比。

佛站出來了，並沒有說話。韋提希夫人見到佛，接足作禮，當下證悟無生法忍。什麼法？無生法。什麼法？除苦惱法。什麼法？無量壽法。

「人法並彰」，講到法的時候，人就出來了，人一出來，馬上就得到法的利益，這就是「人法並彰」。根本不需要講話。

所以，通過明觀境，這十六觀每一觀都是講「人法並彰」的阿彌陀佛。如果我們瞭解這個大的框架結構之後，看的時候就可以按照這樣一個路子，思維每一觀到底是怎麼顯示人法並彰的。

（二）「四轉」含兩種三昧



「四轉」當中含有兩種三昧。

第一是名，第二是義，第三是人法，第四是觀境。名、義、人法這三個，都是念佛三昧所包含的內容；第四觀境，就是觀佛三昧。

（三）「四轉」的順逆次第

接下來我們來看「四轉」的順逆次第，就是從順和逆這兩個方面來看它。

由念佛開出觀佛，由觀佛歸入念佛。
由念攝觀，由觀入念。

從順的次第來說，首先「從念佛開出觀佛」：前面三個是「念佛三昧」，最後說「**言人、法者，是所觀之境**」，從念佛開出觀佛。

然後「由觀佛歸入念佛」，觀佛十六觀怎麼歸入念佛？底下會說。也是由念

攝觀，由觀入念。所以，正的次第就是由念佛總攝觀佛。

那麼逆過來，由觀佛三昧也可以入念佛三昧，這是循環的。

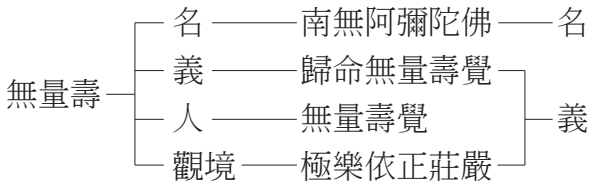
如何由觀佛歸入念佛呢？下面這一段：

由十六觀，知人法並彰之佛；
由人法並彰，故起歸命之心；
由歸命無量壽覺，如彼名義稱名，如實修行相應。

這是逆的次第。從十六觀（觀境）到「人法並彰」（人法）；由「人法並彰」起歸命之心，這就是第七觀，韋提希夫人見到人法並彰之佛，當下歸命，證得無生法忍。這是由人法到歸命無量壽覺（義）；由歸命無量壽覺，而「如彼名義」稱名，「如實修行相應」（名）。所以，就由觀境跳轉到人法，然後到義，然後到名：這是從觀佛歸入念佛的次第。

（四）「四轉」總約名、義

接下來我們看「四轉」總約名、義。



「名」，是講名的，六字正音；接下來，「義」「人法」「觀境」，都是名當中所包含的意義，總的歸入「義」。「歸命無量壽覺」也好，「人法並彰」也好，「依正莊嚴」也好，都是「南無阿彌陀佛」自然含具的意義。如果分為名、義，就這麼來對列。

（五）「四轉」前三明佛名，後一明佛名為經體

這「四轉」的前三個——名、義、人法，是直接就佛名來展開的；後面的「觀境」，是要顯明佛名為經體。因為《無量壽經》也好，《觀無量壽經》也好，《阿彌陀經》也好，所講的都是無量壽佛莊嚴功德，都是佛、菩薩、國土三

十三世紀西夏繪畫　阿彌陀三尊圖　黑水城出土
俄羅斯艾爾米塔什博物館藏

種莊嚴功德。這三種莊嚴功德，就是經的全部內容，這全部內容就歸在佛的名號當中。

這些關係，可以啟發我們的思維。

（摘自《往生論註講記》）

《阿彌陀經》「往生正因段」要義（四）

文／釋淨宗

2. 勸念佛

我們來看第二首偈子，這首偈子是勸念佛，或者叫「勸願生」，這裡需要特別說明。

彌陀侍者二菩薩　號曰無邊觀世音
一切時中助佛化　分身六道起慈心
念念隨機為說法　惛惛難悟罪根深
百計千萬數出世　萬中無一出煩籠
念汝眾生長劫苦　諸佛對面不相逢
人天少善尚難辦　何況無為證六通
雖得見聞稀有法　粗心懈怠益無功
縱使連年放腳走　趁得貪瞋滿內胸
貪瞋即是身三業　何開淨土裏真空
寄語同生善知識　念佛慈悲入聖叢

善導大師所作的偈子都是解釋經文的。不過我們看到，他說了這麼多話，似乎和當段經文沒有關係，他為什麼要把觀世音菩薩和大勢至菩薩擡出來呢？

我們先簡單解釋讚偈。

「號曰無邊觀世音」，「無邊」是指大勢至菩薩。阿彌陀佛的侍者，二大菩薩，他們的尊號稱為「無邊光」和「觀世音」。在一切時當中，協助阿彌陀佛度化眾生，以廣大神通分身六道，用大慈大悲心來度化苦惱眾生，念念之間隨著眾生的根機，為說一切相應的法門。

「惛惛難悟罪根深」，可是此界眾生太昏昧無知，非常愚癡，執迷，「惛惛難悟」，罪業深厚，罪根深厚。

「百計千萬數出世」，我們一次又一次地投胎轉世，觀音、勢至就一次又一次地來講說佛法。

「萬中無一出煩籠」，但是一萬次裡面也沒有一次離開三界六道，一萬個人裡面也沒有一個人出離六道輪

迴。此處的「萬中無一」，是不止一萬個，千千萬萬個裡面都出離不了一個。

「**念汝眾生長劫苦**」，這樣的罪苦眾生，長劫以來辛苦疲勞。

「**諸佛對面不相逢**」，是眼盲之人、耳聾之人。即使諸佛來勸化，站在對面，也會當面錯過，因為沒有眼睛。《華手經》所謂「我見三千界，諸佛皆充滿」，這個世界哪裡會沒有佛菩薩？觸手皆是，一伸手就觸碰到一個佛菩薩，到處都是。但是為什麼我們沒看見？「諸佛對面不相逢」，因為我們的智慧眼沒有開。

「**人天少善尚難辦**」，這樣的眾生，人天少善尚且做不到，「何況無為證六通」呢？

「**寄語同生善知識，念佛慈悲入聖叢**」，「同生」就是共同願往生的人，這裡稱為善知識。善導大師很慈悲地說：「我就跟你們說，不要自己在那裡『趁得貪瞋滿內胸』，也不要自己『縱使連年放腳走』，要『念佛慈悲入聖叢』。」

最後一句「**念佛慈悲入聖叢**」應該怎麼斷句？有人念成：「念佛、慈悲、入聖叢」，正確的念法為：「念、佛慈悲、入聖叢」。「佛慈悲」三個字放在一起，就是我們太辛苦了，我們是「諸佛對面不相逢」，我們是長劫苦眾生，阿彌陀佛慈悲我們，釋迦牟尼佛慈悲我們，所以我們要憶念釋迦牟尼佛的慈悲，不要自己再做無用功了，不要再「連年放腳走」，「貪瞋滿內胸」了。佛看見我們的樣子，大悲不忍，所以為我們「選要法」，我們要憶念佛的慈悲，要接受佛慈悲關愛的救度法門，來稱念南無阿彌陀佛名號，「入聖叢」。

這裡列了七點。

1. **為明二聖長劫相隨，今生為作勝友，臨終隨佛來迎，生後俱會一處。**
2. **十四句，所勸眾生隨緣雜善之相。貪瞋雜善，不入無為涅槃界。以非利，顯是利，結勸願生。**
3. **念佛，簡餘因人，滿足大悲故。**
4. **念佛的慈悲，而非念佛的智慧。**
5. **念慈悲，即念名號。念名號，即念慈悲。**
6. **彌陀慈悲，超發誓願，以光明名號攝化十方。釋迦慈悲，來**

入濁世，教念彌陀專復專。諸佛慈悲，出廣長舌，證誠稱名必往生。

7. **學佛大悲心。彌陀如何為我，我便如何為人。**

下面一句一句地來看。

（1）為明二聖長劫相隨，今生為作勝友，臨終隨佛來迎，生後俱會一處。

為什麼作這首偈子？是要說明什麼？因為這首偈子是從「**阿彌陀佛與諸聖眾現在其前**」衍生出來的，在「諸聖眾」裡面，為首的就是觀世音和大勢至菩薩，說明「諸聖眾」不是一般的小乘聖人，而是大乘菩薩。同時，是要結合《觀經》的「**若念佛者，……觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友**」，是要說明這個義涵。這兩位菩薩的慈悲，長劫跟隨我們，教化我們，救度我們。今生我們念佛了，和兩位大菩薩作勝友，臨終他們隨佛一道來迎接我們。往生之後和他們在一起，「諸上善人俱會一處」。所以這裡專門提到觀世音菩薩、大勢至菩薩，也是照應「**諸上善人俱會一處**」和「**不可以少善根福德因緣得生**」，我們念佛人，是和觀世音、大勢至菩薩平等的多善根、多福德。

這首偈子意義很好，也是來對應「與諸聖眾」這句，說明聖眾是什麼級別的。

（2）十四句，所勸眾生隨緣雜善之相。貪瞋雜善，不入無為涅槃界。以非利，顯是利，結勸願生。

接下來用了十四句話來說明。

「所勸眾生的隨緣雜善之相。貪瞋雜善，不入無為涅槃界」，極樂世界是「極樂無為涅槃界」，這樣我們凡夫能往生嗎？「貪瞋即是身三業，何開淨土裏真空」，這兩句我們要好好記住，「隨緣雜善」不能到「無為涅槃界」，這是「以非利，顯是利」，就是要照應下面兩句話：「**舍利弗，我見是利，故說此言。**」「是利」就是這個利益。如何來顯示呢？就是以我們眾生的「非利」來對比。眾生靠自己的「隨緣雜善、雜毒之善、貪瞋滿內胸」，這沒有利益。釋迦牟尼佛看到這不是利益，而是「少善根福德因緣」，不能往生。他所見到的利益是：念佛一定往生。所以，以「非利」來顯「是利」，這裡是用對比反差來解釋的。

（3）念佛，簡餘因人，滿足大悲故。

最後兩句「**寄語同生善知識，**

念佛慈悲入聖叢」，是解釋《阿彌陀經》中「聞是說者，應當發願」這句經文的。「**若有眾生聞是說者，應當發願，生彼國土**」，如果我們願意往生，就隨順了釋迦牟尼佛的慈悲。

（4）念佛的慈悲，而非念佛的智慧。

後面兩句話是結勸願生的，照應前面這句經文。這裡的念佛，是念佛的慈悲，不是念佛的智慧。

（5）念慈悲，即念名號。念名號，即念慈悲。

聖道法門是念佛的智慧，淨土法門是念佛的慈悲，就是稱念南無阿彌陀佛名號，念名號就是念慈悲。我們願往生極樂世界，就是順應了釋迦牟尼佛的慈悲，我們念彌陀名號，就是順應了彌陀的慈悲。

（6）彌陀慈悲，超發誓願，以光明名號攝化十方。釋迦慈悲，來入濁世，教念彌陀專復專。諸佛慈悲，出廣長舌，證誠稱名必往生。

彌陀慈悲，超發誓願，以光明名號攝化十方；釋迦慈悲，來入五濁惡世，驚入火宅，教我們念彌陀專復專；諸佛慈悲，出廣長舌相，證誠稱念彌陀名號必定往生。所以，專修念佛，三佛的慈悲都念到了。如果沒有專修念佛，三佛的慈悲就掉到地上了，太可惜了。

（7）學佛大悲心，彌陀如何為我，我便如何為人。

這條文句有兩方面的解釋。一方面，「彌陀如何為我」，阿彌陀佛說「專念我的名號」，彌陀是這樣為我的。另一方面，我們怎樣為人呢？我們告訴別人「你也專念彌陀名號」，這是「學佛大悲心」，這些我們還做得到。如果讓我們也像阿彌陀佛那樣大慈大悲，對別人「下心含笑」，無欲覺、瞋覺、害覺，恐怕我們暫時還做不到，但我們可以勸別人念佛。彌陀如何為我啊？「你專念我的名號，必定救度」，彌陀這樣說，我們也這樣告訴別人，就可以了。

（待續）

從解、行二門談「一門深入」「廣學多聞」

文／釋智隨

從了生死來講，廣學多聞和一門深入裡面有兩個概念。一個是解，一個是行的問題。

第一是解，「解」就是理解，理論上的學習；第二是行，「行」是達到目標的方法。

善導大師說：

行者當知：
若欲學解，從凡至聖，乃至佛果，一切無礙，皆得學也；
若欲學行者，必藉有緣之法，少用功勞，多得益也。

如果我們要學理論，學理解上的認知，從凡夫到聖人乃至成佛的果位，一切無礙，都可以學，都沒有障礙。因為只要是佛法，只要是成佛的，這些理論都可以學，不是不能學。

「若欲學行者，必藉有緣之法，少用功勞，多得益也。」如果僅僅是學理論，那所有的理論都可以學；但是要解決實際問題，可能就不能僅僅靠理論，還要有具體的方法。

我們學習的佛法理論很多，但是成佛的方法是什麼？必須要找到方法，通過這個方法達到成佛的目的，這就非常重要。

所以善導大師講，如果從行法來講，就要選擇有緣之行，少用功勞，多得利益。哪個行法和你有緣，付出的代價少，得到的利

益多，這是我們在學佛過程中要把握的原則。這個原則很重要。如果付出的多，得到的少，事倍功半，付出大量的代價，那就不能成功。付出的少，得到的多，那就可以成功。

這就涉及到一個選擇：我們要選廣還是選深，或者選一門還是多門？哪個方法能保證成就，就選哪個。如果所有的都可以，那所有的都可以選。智慧高的人，能力強的人，可以門門通的人，那什麼都可以學。

如果覺得自己沒有能力，只能一門深入，只能學一門選一門。如果覺得淨土是自己的有緣之行，那就選淨土這一門。可以付出少量的代價，得到最真實的利益，可以解脫成佛。雖然付出的少，但得到的和別人是一樣的，結局是一樣的。那「一門」與「廣學」就沒有區別。這就是從「解」和「行」的角度來看廣學多聞和一門深入。

其實中國佛教走的都是一門深入的道路了，已經沒有廣學多聞可講了。中國佛教都是依一宗來學。學禪宗的人不學淨土，能叫廣學多聞嗎？學天臺的不學密宗，也不能叫廣學多聞。當然，也不能說完全不學，只是相對來說，主攻方向是一門。比如學禪宗，可能更多傾向於禪宗的經典、祖師大德的語錄等。當然，在學習一門的過程中，無形中也會涉及到一些廣的概念，比如佛教的基本理念，或者他宗的經典。像《金剛經》《楞嚴經》《心經》，你能說它是一門嗎？一部經已經不簡單了，知識量已經非常非常大了。

所以佛法中任何一門，都不是單一的「一」，唯一的「一」。

淨土宗雖然只有六個字——「南無阿彌陀佛」，難道它就這麼簡單，就是看上去的這六個字嗎？如果這樣看淨土，諸佛都很冤枉。因為不瞭解這個「一」的意義，所以很多人都是站在凡夫的立場來看，認為「一句佛號，一部經，這樣就成就了！這不是把其他的都否定了嗎？」禪宗連文字都不立，是不是在否定整個佛法呢？淨土至少還有一句佛號念，還有一部經可以念。如果按照以上觀點來說，禪宗連佛像都不立，丹霞祖師連佛像都要燒掉，又如何來講？所以，我們不能看表面形式，如果這樣去理解佛法，禪宗的祖師個個都很冤枉。

所以，不能從凡夫的角度來理解佛法。

中國祖師為什麼都走的是一門深入的道路呢？

實際上就是要理順佛法體系。大多數人的廣學多聞都是泛泛的，沒有目標的。如果你去餐館吃飯，面對幾百種菜，你怎麼吃？聰明的人會先看菜單，這是中餐，這是西餐；中餐裡面有火鍋，有炒菜，還有八大菜系。喜歡吃川菜，川菜上來了。喜歡吃粵菜，粵菜上來了。為什麼會形成菜系呢？因為類別不同，就一類裡面已經有無窮無盡的學問了。如果能把川菜這個系統學完解透，就不是一個簡單的事情了。

所以，「一門」應該是更有利，更方便我們學修，我們可以通過這一門來瞭解整個佛法。任何一門裡面都不是單一的，都不是和其他門隔斷的，門與門之間是可以打通的。比如學淨土的，看起來與禪之間好像是隔離的，但祖師講「念佛即是無上深妙禪」，淨土與禪也是沒有距離的。

所有人往生到淨土之後，都要見阿彌陀佛，「花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶」。善導大師講我們往生之後，「**十地願行自然彰**」，十地菩薩的願，十地菩薩的行，就自然彰顯出來。這時

候，難道還有不知道的法嗎？

無論是廣學多聞，還是一門深入，都是在開發我們本有的佛性功能。佛性功能是完整的，無論從哪裡進來，佛性是圓滿的、一樣的、沒有差異的。禪宗是為了顯發我們的佛性；淨土往生還是顯發佛性。不管學什麼教理，學哪一個法門，最終都要顯發我們本有的佛性。佛性沒有差異，最終的目標是一致的。

如何才能把佛性的功能完全彰顯出來呢？要能達到這個目標，這個門才算通，才算是真正地深入。其實現在的人，除了淨土這一門可以深入外，其他門都已經深入不了了。因為其他的「一門」也非常廣。

比如天臺宗，已經很廣了。五時八教把整個佛法都做了一個詳細的分類，判定最終的圓教是《法華經》。可能一般人理解天臺宗就是一部《法華經》，其實《法華經》只是代表一部經，其理論不僅僅停留在《法華經》這一部經裡面；而是把其他經典都包容過來，攝受過來。

大家可能認為禪宗很簡單，不立文字，直指人心。但是，「心」是什麼呢？有很多人終其一生，也不知道心在哪裡，就是這一門，你都深入不下去。達摩祖師來到中國後，只遇到一個慧可。六祖前面的幾代祖師都是單傳，這說明什麼？說明就這一門已經難以深入，不是人人都可以深入的；也不是說我們打著一門深入的旗號，就可以深入進去的。

包括學淨土的人，專一念佛的人很多，難道都一門深入進去了嗎？很多人要打問號，很多人也還是在表層，淺層面上學，「深入」一定是有智慧認識的。這就要回到根機來談，無論是廣學還是一門深入，都涉及到根機的問題。

假如要從理論上來瞭解佛法，廣學和一門深入其實都非常難。從解門入手，對凡夫眾生來說是非常難的。道綽大師有一句話：

「**理深解微**」，無論哪一門，無論是廣學也好，一門深入也好，道理都非常深。我們不要以為念一句佛號就很淺，就很簡單。如果這樣來理解佛法，阿彌陀佛就稱不上「光中極尊」「佛中之王」了。能稱上「光中極尊」「佛中之王」，這裡面的理論肯定是非常深的，只不過「南無阿彌陀佛」這句佛號念起來簡單而已。這就是行門和解門的差異。

佛在《無量壽經》裡面講：

聲聞或菩薩，莫能究聖心。
二乘非所測，唯佛獨明了。

淨土法門是唯佛與佛才能明瞭的，哪裡是我們一下子就可以深入進去的呢？修淨土法門的好處就是：我們理解不了，還可以信。不是說我專念佛就是一門深入了，從行法來說是一門深入，但是在理論上不一定代表就是一門深入，這是解門和行門的差異。

從行門來講，淨土法門的優勢就非常明顯，就是「一向專稱彌陀佛名」——南無阿彌陀佛，南無阿彌陀佛，南無阿彌陀佛……這種行法非常簡單容易，人人可以專修念佛，從行法上一門深入。無論理論上認識多少，都不影響：往生之後，行門達到目標了，解門也自然有了。

南無阿彌陀佛！

佛之本意：除了念佛，你別無選擇

文／釋妙悟

世人心目中的佛教

佛說法四十九年，講經三百餘會。面對浩瀚的佛教經典，人們每每不知所措，無從取捨。

世人對佛教的態度也林林總總。剋實而論，中國人進廟燒香禮拜佛菩薩，絕大多數都是求消災免難保平安，陞官發財求富貴等等，是一種明顯的功利心態。這本來不足為怪，全在情理之中。

即使不少已經皈依佛門，號稱三寶弟子的佛教信徒，對於如何才是依法修行也不甚瞭解，祈求今生乃至來生大富大貴，仍不在少數。

除此之外，一些達官貴人、文人雅士也會擺置三、兩部佛經於案頭，閒來隨手翻翻，以作人前談資。畢竟，自古以來諸如《金剛經》《楞嚴經》等著名經典都是飽學之士必讀之書。信佛不信佛是一回事，用佛經妝點斯文飽學是免不了的。

佛教內部的狀況

佛教博大精深，深入佛法智慧之海，個個都能各取所需，於世出世間法中獲得滿足。

概而言之，佛法可分為人天法和解脫法。釋迦牟尼佛針對不同根性、不同人

群的不同需要而宣說佛法。對於機緣不成熟者，講說權且方便的人天法，使其棄惡從善，不至於墮入三惡道，暫且保住人身，或生天界，一待機緣成熟，再行解脫之道。

佛法之根本乃在於修持解脫道。世尊說法四十九年，無非要教大家明白三世因果、六道輪迴的原理，明白輪迴可怕，三界火宅無一安身之地，必須修持解脫，永離六道輪迴。

解脫道的不同等次

同樣是解脫道，由於各人善根福德不同，也就是固有根機不同，世尊又分別為其講說適合每種根機的具體法門。雖然，佛教總的教學綱領無非修持戒、定、慧，息滅貪、瞋、癡，但在總綱領之下，又有幾種方法：

一是小乘阿羅漢果位的解脫道。佛用苦、集、滅、道四聖諦教示小乘根機之人，證得的果位在阿羅漢。阿羅漢中又分為四個位次，初果須陀洹稱為預流，即已預入聖果，是轉凡入聖、脫離六道輪迴的最低分界線。須陀洹之上分別是斯陀含、阿那含、阿羅漢。

二是以十二因緣法教其相應根機的眾生獲證緣覺果位。其功德在阿羅漢之上。

三是以布施、持戒等六度萬行教其大乘根機眾生，獲證菩薩果位。行菩薩道須發大菩提心，且經過三大阿僧祇劫才能最終成就。由最初的十信位依次往上，經過十住、十行、十迴向，再到十地，再到等覺菩薩，由等覺最終到妙覺才成就圓滿。

以上三種解脫道的修行方法是佛法中常規的修行法門，細說開來又有八萬四千法門之別。歷來祖師大德分別將其稱為難行道、聖道門、自力法門、通途法門。

龍樹菩薩、道綽大師、善導和尚以及近代的印光大師等等，對於佛法的判教歸類都有詳盡的說明。總之，上述三大類的修持是艱難的行門，其中充滿了種種的險惡和退墮的危險，且必須經過三大阿僧祇劫漫長的歲月才能最終圓滿。因

而，此通途法門只適合上等根器的眾生，中下根器者則不堪修行，即便生生世世都能幸得人身聽聞佛法累積修行也難以成功。

聖道門和淨土門

對佛所說的一切修行方法進行分門別類，一般就稱之為「判教」。

「判」就是分判分類的意思。淨土宗，其最初的由來可以一直追溯到龍樹菩薩，他首先提出了難行道和易行道的分判方法。簡而言之，依靠他力成就的念佛是易行道，除此之外全是依靠自力的難行道。

龍樹以後，天親菩薩以及中國南北朝時候的曇鸞祖師對難易二道判作了進一步的發揮。曇鸞大師的繼承者道綽大師在其著名的《安樂集》裡，首次判一切佛法為聖道門和淨土門。聖道門就是難行門、自力法門；淨土門就是易行門、他力法門。大師的目的在於捨棄聖道門完全歸依淨土門。

收錄《大正藏》中的《淨土宗略要文》共收錄淨土宗精要法語十七條，開篇首條就是《安樂集》中道綽大師的一段著名問答錄。大師以自問自答的形式對此作了精闢的論述：

問曰：一切眾生皆有佛性，遠劫以來應值多佛，何因至今，仍自輪迴生死，不出火宅？

答曰：依大乘聖教，良由不得二種勝法以排生死，是以不出火宅。何者為二？

一謂聖道，二謂往生淨土。

其聖道一種，今時難證。一由去大聖遙遠，二由理深解微。

是故《大集月藏經》云：「我末法時中，億億眾生起行修道，未有一人得者。」

當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門可通入路。

是故《大經》云：「若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。」

又復，一切眾生，都不自量：

若據大乘，真如實相第一義空，曾未措心；

若論小乘，修入見諦、修道，乃至那含、羅漢，斷五下，除五上，無問道俗，未有其分；

縱有人天果報，皆為五戒十善能招此報，然持得者甚稀；

若論起惡造罪，何異暴風駃雨。

是以諸佛大慈，勸歸淨土。縱使一形造惡，但能繫意專精，常能念佛，一切諸障自然消除，定得往生。何不思量，都無去心也！

道綽大師的思想是很明確、很堅定的。眾生遠劫以來多佛教化，何以不得脫離呢？因為不知聖道和淨土法門。聖道一種，今時難證（今時，道綽所說之「今時」距現在又過了一千三百多年了），那個時候就「去大聖遙遠」，現在更不用說了。其次，聖道又「理深解微」，非是末法眾生所能悟解。所以「唯有淨土一門可通入路」。

為什麼呢？大師繼續分析道：

「又復，一切眾生都不自量」，對於大乘、小乘，根本就不能契入，就連五戒十善都「持得者甚稀」。而「若論起惡造罪，何異暴風駃雨！」真是精闢入理，一千多年後讀來依然對症對機，切中行人要害。「是以諸佛大慈，勸歸淨土」。

為何勸歸淨土呢？淨土有什麼特別殊勝之處呢？是的，其殊勝之處在於：「縱使一形造惡，但能繫意專精，常能念佛，一切諸障自然消除，定得往生」。這就不可思議了。

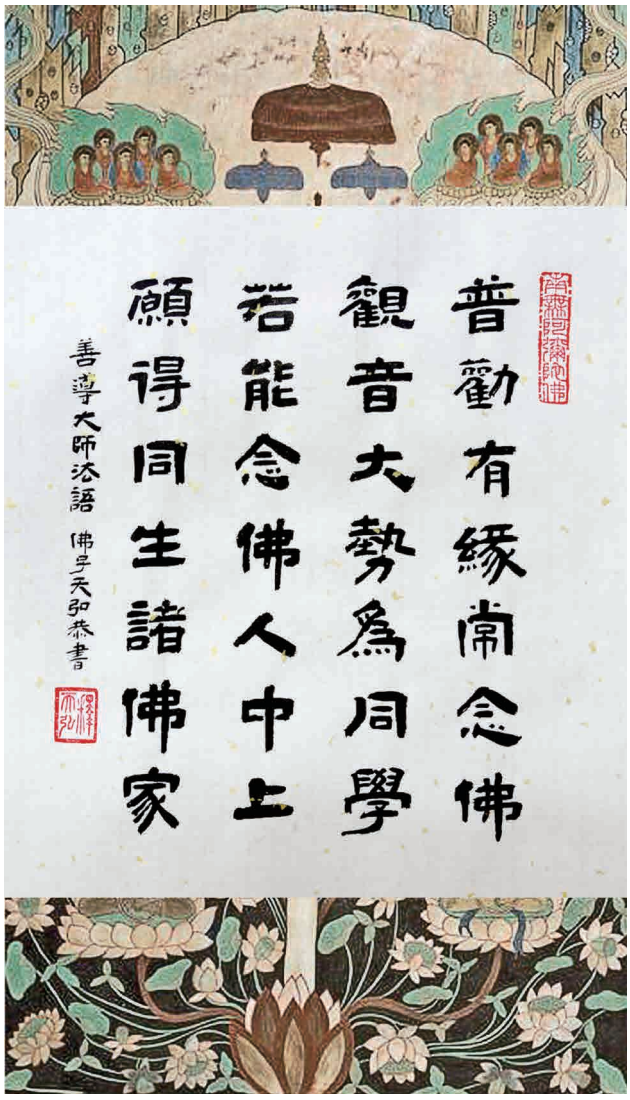
暢佛本懷，唯在念佛

佛說法四十九年，一部大藏經其根本之處何在？釋迦牟尼示現娑婆世界的根本目的，他要告訴人們、傳示人們的究竟是什麼？

從大的方面說，當然是要教人們以解脫之道。四聖諦、十二因緣、六度萬行都是解脫之道，佛隨緣教化有緣者修持行道，但這些都不是釋迦牟尼出世之本懷。

《法華經》云：「**佛以一大事因緣出興於世**」。《法華經》要使三乘眾生——聲聞、緣覺、菩薩都歸入一乘佛果，因此《法華經》被稱為「本懷經」，這是釋迦牟尼出世的本懷。但三乘以外諸多眾生都無力解脫，因此，還不是真正的本懷。十方眾生無量無邊，不可能捨棄一些眾生不度。要講本懷中之本懷者，乃是淨土法門的根本大經——《無量壽經》，遍救十方一切眾生。其第十八願明示：「**設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺……。**」

這才是釋迦牟尼示現人間八十年的唯一根本目的，教人念佛求生西方淨土，到西方極樂世界中修持佛道，花開見佛，最終究竟圓滿。



善導大師法語　天弘法師書法

為何繞一大圈子

許多人或許會問：既然如此簡單明瞭，佛何不直接告訴人們念佛求生就行了，何必開那麼多法座，講那麼多經，特別是那麼多聖道門的修行方法，四諦、十二因緣、六度萬行……弄得如此複雜，讓後世之人昏昏然找不著邊？

這正是佛無盡慈悲之良苦用心啊！

世尊當年在印度示現時，已經有九十多種外道修行法門盛行，他們也有一定的禪定功夫，知道六道輪迴的狀況，但不知脫離之法。要在此種狀況下宣示解脫之道，必須隨順當時人們的根機。如果一去就說依靠佛力，依靠阿彌陀佛本願救度，你們就念一句阿彌陀佛名號即可往生西方淨土，脫離六道輪迴……，試想，人們能夠接受嗎？

人們喜歡禪定觀想、靜心息慮，喜歡依靠自力，佛也就隨順大家，先教自力修行，這樣佛法才能得以在種種外道盛行之地站穩腳根。這是一種傳法的方便，由難行的聖道門下手，漸漸引入淨土念佛之法。

一待時機成熟，才教以淨土法門。當知，淨土三經是佛即將滅時所說，而且是無問自說之經。聲聞、菩薩眾中，分別號稱智慧第一的舍利弗、文殊菩薩尚且想像不到，此事唯佛與佛方能究竟，因此也只有佛自己「無問自說」了。

宣說淨土法門乃佛出世之真正目的。意在使五濁惡世眾生得到真正利益，脫離輪迴，得生清淨佛土。

《無量壽經》中「**惠以真實之利**」即是其意。佛知道娑婆世界眾生之根機低劣，不堪修行任何一種聖道門了。《悲華經》說：在釋迦牟尼佛之前，已有一千零四尊佛示現度生，當度已度，餘留下來的實是頑劣不化最難救度的眾生了，是為千佛所捨棄之眾生。阿彌陀佛為此才發出超世之願，超過任何一尊佛之大願，並且用五劫思維，兆載永劫修行之功德全體貫注於一句名號之中，贈與末法時期眾生，以期獲救度。釋迦牟尼宣說彌陀之本願，惠以真實之利，就是稱念彼佛名號，往生淨土。除此之外，再也沒有第二種解脫之法了。

印光大師曰：「**若非業盡情空，斷惑證真，則無出此三界之望。此則唯有淨土法門，但具真信切願，持佛名號，即可仗佛慈力，往生西方……時當末法，捨此無術矣！**」

何謂信心清淨

文／釋宗柱

問：龍樹菩薩說：「**若人種善根，疑則華不開，信心清淨者，華開則見佛。**」信心不清淨就開不了花，見不了佛嗎？我有信心，但做不到信心清淨，該怎麼辦？

答：這意思大概是，以妄想紛飛的心來念佛，可能往生不了。這是對清淨心的誤解。清淨心在通途法門，如禪宗、天臺宗，標準是伏斷煩惱，至少要把煩惱伏住，達到觀行即佛。如果斷煩惱就是相似即佛了，這樣清淨心才現前。願生淨土的人，都希望念佛的時候清淨心現前，於是開始在貪妄心下功夫，希望變得清淨；但在末法時期，幾乎是不可能的。

有鑒於此，淨土宗開宗祖師善導大師在《觀經疏》「二河白道喻」中說：

眾生貪瞋煩惱中，
能生清淨願往生心。

這句話至少給我們兩點啟示：

一、白道與水火並存

白道就是願往生心，水火就是我們的貪瞋煩惱，念佛人在日常念佛之中，貪瞋煩惱和願生心同時存在，煩惱不妨礙我們的願生心，甚至能生出願生心來。

二、 願生心就是清淨心

願生心前面用了兩個字，「清淨」，說明願往生極樂世界的心就是清淨心，不是染污心。因為願生心不是凡夫本來的心，凡夫心都是染污不淨的，只會貪戀五欲，哪會生起願生淨土的心呢？願生心的動力來自於第十八願。第十八願說，「**十方眾生，欲生我國**」，是阿彌陀佛的佛心來到我們的心中，說：「孩子啊，趕快回家吧！」這就稱為我們的願生淨土

心。所以，凡夫的願生心，完全是佛心。既然是佛心，佛心無不清淨，所以說「清淨願往生心」。不是說願往生心之外，另外還有個什麼清淨心；就此願往生心，即清淨心。以此清淨佛心（願生心）念佛，雖煩惱洶湧不斷，也必然往生。

以上是對清淨心的解釋。

下面來學習龍樹菩薩的偈子：

信心清淨者，華開則見佛。

——似乎必須信心清淨才能往生極樂世界，「信心清淨」就成了一個條件了。

究竟怎樣的信心才是清淨？

淨土宗以「信」為首，信心的後面加了一個「清淨」，意思很明顯，就是以清淨的功德建立我們真正的信心，只有在清淨功德的基礎上產生的信心，才是真信。

什麼是清淨功德？大家都知道，就是這句「南無阿彌陀佛」名號。

曇鸞大師說，南無阿彌陀佛之名號，乃由阿彌陀佛清淨業所成就之清淨果號，能滅眾生之一切煩惱，圓滿萬德，故以「如意珠」顯之。曇鸞大師把這句名號說為清淨果號。因為這句名號是清淨的，我們的信心建立在名號之上，信心即是清淨。因此，淨土宗有所謂「三業無功，稱名獨達」的解釋。我們往生極樂世界，全仰靠這句名號，這樣的信心就清淨了。如果自己覺得名號不夠，名號之外，還要再加上一些東西，摻雜了世間善法，這樣就不清淨了。例如：一杯水很乾淨，倒點醋，加點油，這杯水就混濁了。

因此，信心清淨必須建立在這句名號上，名號之外，縱然有功德，也是絲毫見不到的，這就清淨了。如果無此認知，以為光念名號不夠，還要加上自己修行的善法來迴向，這就不清淨。對此，曇鸞大師說，由於不知阿彌陀佛是實相身、為物身，致使「**信心不淳，若存若亡故。**」「淳」就是乾淨，乾淨就是完全地仰賴這句名號功德，名號之外不見任何一法可以幫助往生。如果把信心建立在自己修行的功夫上，或者建立在自己積德行善之上，這樣就是不淳。善導大師說：「**一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。**」完全靠佛的功德，一絲一毫沒有自己的。

法然上人對曇鸞大師這句話有更深入的解釋：

乘本願謂之「存」，
下本願謂之「亡」也。
「乘」有二義，「下」亦有二義：
謂造惡業之時，與發道心之時也。

乘本願的「乘」，取之於善導大師的原話，即「**一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。**」

本願就是名號，就是「南無阿彌陀佛」這六個字。《無量壽經》「第十八願成就偈」說：「**其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。**」所以說，本願就是名號。

「乘本願謂之『存』」，乘上這句萬德洪名，完全仰靠萬德洪名來達到往生極樂世界的目的，這就是「存」。這個「存」就是信心成就，信心淳淨，信心清淨的意思。

「下本願謂之『亡』」，下了本願了，也就是說不靠這句名號了，或是半靠半不靠，就叫「亡」，就是失去了清淨的信心了。

再來，「乘」有兩個意思，「下」也有兩個意思，造惡業時和發道心時。

下面看法然上人的解釋：

造惡業時之下者：
如此造惡之身，
雖念佛，往生不定。
作此想者，即是下也，
此謂之「亡」。

「造惡業時之下者」，很多居士都碰到過這種情況：有人說，「你這個老居士業障太重了，生生世世所造的業遍滿虛空，光念佛恐怕難以往生，回去好好誦《地藏經》消消業吧。」你一聽心裡就打退堂鼓，對名號的信心也失去了，不敢靠一句名號往生極樂世界，就開始誦《地藏經》了，這樣就下了本願。

發道心時之下者：
如此發道心而念佛，必定往生；
若無道心，則雖念佛，往生不定。
以道心為先，本願為次。
作此想者，即是下也，
此謂之「亡」。

道心就是菩提心。同樣的情況，假設又有人對你說：「最近做什麼呢？」「我專念名號求往生呢！」對方又說：「你念一句名號怎麼能往生？《無量壽經》說上輩、中輩、下輩都發菩提心。不發菩提心，只念名號是不能往生的。給你一本《菩提道次第略論》（或《廣論》）回去好好

學習，每天早上要發菩提心，發了菩提心再念佛才管用。」——第二天就開始大量念誦，念完發願文後才念佛，心裡美滋滋地想這下我能往生了。其實這一想就下去了，不是靠名號，而是靠自己發的所謂「菩提心」去往生。這就是下了本願。你的信心不是建立在名號上，而是建立在你的菩提心上，這怎麼能往生呢？讓你乘坐在飛機上，你說這架飛機不管用，下來騎了掃把，以為這掃把比飛機還管用。這是第二種下本願。

再看乘本願。怎麼能乘上去呢？法然上人說：

造罪業時之乘者：
如是造罪，必墮地獄；
乘此本願之故，
雖造惡身，決定往生。
作此想者，即是乘也，
此謂之「存」。

還是那個例子，有人說，「你的業障太重了，光念佛不夠，還需要誦念《地藏經》。」你回答說，「阿彌陀佛的本願第十八願說，『乃至十念，若不生者，不取正覺。』乃至十念就可以。這句名號是往生極樂世界的正因，其他的不是不好，而是名號是實相身、為物身，完完全全具足十方眾生往生的功德，稱念名號必然往生。《觀經》下下品五逆十惡之人稱念名號都能往生，我罪再重，還不致於造五逆十惡吧？」拿出事證，拿出理證，這就說明你的信心是清淨的。

發道心時之乘者：
如此之道心，不始於今日，
我過去世生生發，
然未離生死之故，
知道心不能救我，
唯佛願力能救我。
因而不顧有道心無道心，
唯須稱名號，生淨土。
作此想者，即是乘也，
此謂之「存」。

同樣的道理，有人給你一本發菩提心的書，你看了最多就是笑一笑說，「我過去生生世世經常發菩提心，但今天還是凡夫一個，菩提心救不了我，只有乘阿彌陀佛的願力才能救我。」菩提心不管有或沒有，往生的標準不是這個，只有名號才能救度我。這麼想就是信心清淨，就是乘上了阿彌陀佛的本願了，這就是「存」，就是信心堅固了。

以上是法然上人對「信心不淳，若存若亡」這八個字的解釋。通過這麼一解釋，我們就明白，往生極樂世

界的因不在我們這邊，完全是靠阿彌陀佛的願力。

再回頭來再看龍樹菩薩的這首偈：

若人種善根，
疑則華不開，
信心清淨者，
華開則見佛。

這是兩種情況：一是花不開，一是花開。

《無量壽經》說：

若有眾生，
以疑惑心修諸功德，
願生彼國，
不了佛智、不思議智、不可稱智、
大乘廣智、無等無倫最上勝智，
於此諸智疑惑不信；
然猶信罪福，修習善本，
願生其國。
此諸眾生，生彼宮殿，壽五百歲；
常不見佛，不聞經法，不見菩薩、
聲聞聖眾。
是故於彼國土，謂之胎生。

這是《無量壽經》下卷的胎生段。這種眾生是疑惑佛的智慧。佛的智慧，在三身、四智、無量功德，也就是這句名號。當我們被世智辯聰障礙，懷疑這句名號，不瞭解名號是實相身，是名體一如，就會以為念名號還不夠，轉而去修諸功德。

佛畫織品　五代　敦煌千佛洞　大英博物館藏

龍樹菩薩的第一句話：「**若人種善根，疑則華不開**」，說的就是第十九願的根機。第十九願說「**發菩提心，修諸功德**」，有人以為佛靠不住，就自己發菩提心，修諸功德。這種人如果真能發出菩提心來修功德，達到三輪體空、破四相，修出如實功德來，就能往生極樂世界。往生以

後，即為胎生，五百歲不見佛，不聞法，不見菩薩聖眾。

若有眾生，明信佛智乃至勝智，作諸功德，信心迴向。
此諸眾生，於七寶華中自然化生，跏趺而坐。
須臾之頃，身相光明、智慧功德，如諸菩薩具足成就。

這第二類眾生就是明信佛智，明信佛智就是信心清淨。完全相信這句名號圓滿具足十方眾生、哪怕是五逆十惡眾生往生的功德。只要稱念，當下往生；只要稱念，平生業成。十方眾生滅罪、往生、成佛的功德全都在一句名號中，這樣就叫明信佛智。往生後，在七寶花中自然化生，一下子就出來了，身相光明和佛一樣，很明顯這是第十八願攝受的根機。

所以，龍樹菩薩的這首偈闡述了兩種心態的念佛人：依彌陀第十八願的本願，專稱名號，明信佛智的念佛人，必定是花開見佛。另一種人，也就是第十九願攝受的眾生，他疑惑佛智，必然雜行，雖然也能往生，但是往生的機率很小，一旦往生就是胎生。這種疑惑佛智的人，在《阿彌陀經》就稱為少善根、少福德了。

最後給我們一個啟示：

曇鸞大師說：

如淨食用不淨器，以器不淨故，食亦不淨；
不淨食用淨器，食不淨故，器亦不淨。
要二俱潔，乃得稱淨。

乾淨的飯，用了不乾淨的碗，吃下去的飯就不乾淨。反之亦然。必須碗乾淨，飯也乾淨，才能吃上乾淨的飯。這是曇鸞大師的一個比喻。

名號如乾淨的飯，曇鸞大師稱名號為「**至極無生清淨寶珠名號**」。我們要吃清淨的名號的飯，還得有個清淨的盛飯的碗——信心就是那清淨的碗。如果你的信心不清淨，摻雜了世間善法——「**凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽**」「**雜毒之善**」「**虛假之行**」，那麼再清淨的名號功德飯，也不能完全顯現它的營養了。也就是說，我們最後不能成就往生清淨的極樂世界的果報了。

主體、客體都必須清淨，最後才能圓滿達成往生清淨極樂世界的目標。

生活裡有很多煩惱 我們應該多點耐心

文／釋淨安

佛陀旅行經過一個森林，那天非常熱，又是中午。佛陀覺得口渴，就告訴弟子阿難：「我們剛才經過了一條小河，你去取些水來。」

阿難往回走，但是他發現那條小河非常小，之前又有些車子經過，溪水被弄得很混濁，本來沉澱的泥土都跑上來了，水不能喝了。他回到佛陀身邊，告訴佛陀：「小河裡的水很髒，不能喝。」

佛陀說：「不會，你再去看看。」

阿難只好照辦，當他第二次回來的時候，阿難問佛陀：「您堅持讓我去，但我還是不能做些什麼讓河水變得純淨。」

佛陀說：「你什麼事也不要做，否則你將會使它變得更不純淨。不要進入那條溪流，只要在外面，在岸邊等待。如果你進入溪流，你將會把水弄得更混，溪流自己會流動，你要讓它流。」

當阿難第三次來到那條溪邊時，河水變得那麼清澈，泥沙已經流走了，枯葉也消失了。阿難笑了，他取了水快活地回來，拜在佛陀的腳下：「您教導的方法真奇特，您給我上了偉大的一課：沒有什麼東西是永恆的，只需要耐心。」

佛陀教導我們，凡事無常，沒什麼東西是永恆的，每一樣的東西都是轉瞬即逝的。即使是同一條河流，也沒有一樣的東西可以保持永恆，只要耐心，只要等上一些時候，那些葉子將會流走，那些泥沙將會再度沉澱，那些水就會再度變得純淨。

一條河是這樣，生活也是這樣，有時，生活裡會有很多煩惱，但是我們也應該多一點耐心。

「途中即家舍」喻：彌陀本願，現生不退

文／釋慧淨

禪宗有一句話說「途中即家舍」，這句話的意思是說，只要明心見性，見到了本來人（自性、佛性），就可以從性起修，就個人的修行來講，可說已經踏上了路，這一條路是直往家鄉的路，只要往這一條路前進不退，終有一天會到家。因為不像以前，還沒有見性，所以還須摸索，還在走種種的岔路，繞種種的圈。

這是禪家所講的，不過，它屬於難行道，即使明心見性，但是要把那顆貪瞋癡、污濁雜亂、猿猴的心安住在所證悟的佛性上，安住於清淨、無念、沒有貪瞋癡、不起情緒，不起妄想雜念、不起執著的境界，那是不可能的；既然不可能，一定還會繼續輪迴。

唯有淨土法門，只要踏上了念南無阿彌陀佛這條白道不退轉，可說已經是「到家」了，如同箭已離弦，無返回之勢。

為什麼呢？這是從因來說果的——雖然我們還在因地，還是六道輪迴中人道的眾生，但已經不是六道輪迴的凡夫了，可說已經「到家」了；而且這個「到家」是今生今世必定到達的，來生一定不會再有輪迴。所以可以說，我們這個法門是「途中就是家」，這是從因地來講果地。

佛教八萬四千法門、八大宗派當中，只有淨土宗才有這樣的特色，其他的法門都沒有這樣的特色。其他法門都是靠自己的力量去

降伏、斷除煩惱，解脫自己的輪迴，所謂「勤修戒定慧，斷除貪瞋癡」。首先要先見道，進一步才能修道。靠自己的力量是非常困難的。

說「困難」，還是相對「容易」來講的——其實不只是「困難」而已，是「不可能」！

淨土法門不是靠我們自己的力量，我們有什麼力量？我們只有業力，只有造業、往三惡道鑽的力量，沒有解脫輪迴的力量，沒有成佛的力量。

可是阿彌陀佛來救度我們，把他修行的功德融入六字名號，同時把這句名號送給我們，讓我們因為念佛能夠現生消業障，臨終往生極樂不再輪迴；到極樂世界就能佛性顯現，三明六通、百千陀羅尼同時具足，與阿彌陀佛同樣的無量光、無量壽。

所以，唯有淨土法門是我們能擁有的，當然這完全是靠阿彌陀佛。

阿彌陀佛累生累劫所修的功德、菩薩六度萬行的功能，都融攝在名號當中送給我們，可說阿彌陀佛的發願、修行、證果，都是為了我們。所以阿彌陀佛的發願等同是我們的發願，因為他是為我們而發的；阿彌陀佛的殊勝修行也等同是我們的殊勝修行，因為他是為我們而修的；阿彌陀佛所證的無量光壽功德、功能，也等同是我們的證果，因為他是為我們而成的。

阿彌陀佛是我們真正的父親，他永恆地跟隨著我們，而且十劫以前功德都已經登記在我們的名下，我們或者因為不知道，或者因為懷疑而走種種的岔路，還在外面流浪，不曉得回家繼承，流浪、流浪、流浪，流浪到現在已經十劫了。

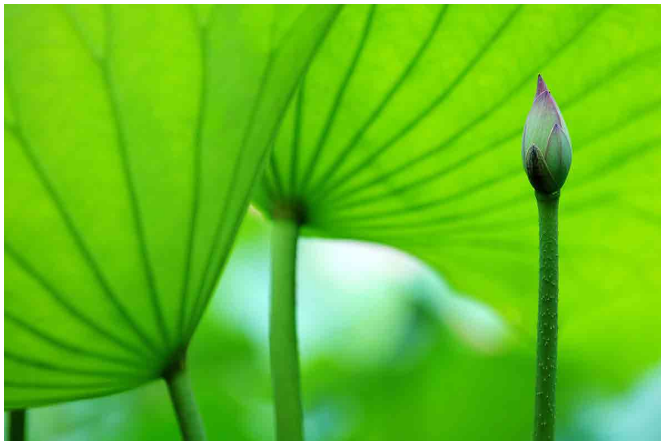
十劫之後的今天，才透過種種因緣恍然領悟我們有一個真正的父

親就是阿彌陀佛，在極樂世界的故鄉倚門遙望，金手長垂，等我們已經十劫了。可是我們卻是現在才知道，這真是讓我們匍匐大地，痛哭流涕，一方面是感動，一方面是懺悔。

一個人如果對阿彌陀佛能有這樣的認知，可說已經不是娑婆世界輪迴的眾生，已是極樂世界的聖眾之一了。因為這樣的眾生永遠都是在阿彌陀佛的光明攝取、保護當中，就像《觀經》所說的「**光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。**」

也唯有淨土法門是不斷除煩惱、沒有見道悟性，可是可以預先獲得涅槃的功德——而且是現生、這一世就圓滿了這樣的功德。

因此淨土宗的特色就是「本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退」，另一個特色是「**不斷煩惱得涅槃分**」，還沒斷除煩惱就已獲得涅槃成分，而且這一輩子就能夠獲得——這都是因為阿彌陀佛慈悲願力的迴施。



淨土宗小常識

具足三心

法然上人說：

雖言三心，總而言之，唯一願生心，
願心不偽，真欲往生，自然三心具足。

第十八願說「至心信樂，欲生我國」，這也叫「三心」：「至心」的心、「信樂」的心、「欲生我國」的心。雖然有「三心」，總而言之只有一個心，什麼心？「願生心」，就這樣而已。為什麼？「至心」，那是最根本的，貫徹信心跟願生心。願心不偽、願心不虛假，真的嚮往，自自然然，不假造作，就會三心具足。這樣講起來，「至心、信樂、欲生」是只要我們存著一顆願生極樂之心，誓畢此生，永不退轉，這樣的話，至心在裏面了，信樂的功能也在裏面了。

乃至

「乃至」者：上包一形，下包一念。

善導大師《觀經疏》言：

上盡一形，下至一日、一時、一念等。（從多向少）
或從一念十念，至一時、一日、一形。（從少向多）
大意者：一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期。

扼要來說，就是「上包一形，下包一念」。「一形」就是一輩子，「一念」就是臨終一念。

亦即「平生之機，上盡一形；臨終之機，下至一念」。

大意就是：現在發願要往生極樂世界、發願專念彌陀名號之後，盡這一輩子，都不改變、不退轉，一直到往生極樂淨土為止。所以說「大意者：一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期」。

西魏　漢風「秀骨清相」飛天　莫高窟第285窟

「乃至」含多義

一. 不論何人—— 男女、老幼、僧俗、善惡、平生、臨終、中陰身、三惡道。

二. 不論何時——二六時中。

三. 不論何處—— 佛堂、房間、浴廁，不論淨穢之地。
光照十方，難擇死地。

四. 不論何事—— 士農工商、行住坐臥、一切諸緣。
事緣本無礙，若礙當遠之。

五. 不論心境—— 善心惡心、定心散心、清淨心、污穢心。

六. 不論何數—— 從多向少，從少向多，徹至臨終。
出口就念，想到就念，念念不捨。

淨土｜釋疑

專稱佛名之餘，是否應努力增上品位？

問：在《觀經》有提到「觀想念佛」及「品位」的高低問題，《無量壽經》也有提到「胎生」或「化生」。在信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，願生彌陀淨土的前提下，是不是在今生尚未往生之餘，還有一些可以再努力的部分？

答：對淨土法門如果沒有正確瞭解的話，就會有這樣的疑問。《無量壽經》有談到「三輩」以及「化生」「胎生」，《觀經》有談到「三福」和「九品」，那為什麼我們不談呢？並非不談這些。為什麼？這有分「對內」和「對外」。

「對內」來講，是因為教門不同。《大經》中所談的「三輩」不是指往生之後有「三輩」，這「三輩」的意思是指修行的根機可分為三種，雖然根機有三種，但往生的法只有一種，就是「本願稱名」。善導大師解釋「三輩」時說：

> **佛說一切眾生根性不同，有上中下，**
> **隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名。**

這說明眾生根機各有不同，但要往生的話，一定要專念南無阿彌陀佛。譬如上輩中雖有提到出家、發菩提心等等，即使出家或發菩提心也是要一向專念無量壽佛名，「一向專念」的意思是，儘管你能修戒定慧、行六度萬行，但往生還是靠一向專稱彌陀佛名，不是靠自己的那些修持，如果靠自修的那些迴向求生，就是善導大師說的「要門」，不是「弘願門」了。中輩也好，下輩也好，根機雖有不同，但都強調要一向專念無量壽佛，所以說「三輩」的意思是要引導三輩眾生一向念佛往生極樂世界，進入彌陀報土，不然就會落

入「胎生」，也就是疑惑佛智的現象。

「化生」和「胎生」的差別在哪裡呢？「化生」是「**明信佛智，乃至勝智，作諸功德，信心迴向**」，佛的智慧在這裡指佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智。我們對這五智能瞭解嗎？當然不能，因為那是佛的境界，唯有佛與佛才能瞭解，二乘無分。這五智在哪裡？在阿彌陀佛的第十八願。阿彌陀佛如果沒有成正覺哪有這五智？正覺的功德在「乃至十念，必定往生」，所以「明信佛智」就是明信：「一切善惡凡夫，只要一向專念彌陀名號，願生彌陀淨土，就必定往生。」這樣解說大家就能簡單容易的瞭解。若不是這樣，則沒有人能夠往生，因為佛的境界只有佛才能瞭解，菩薩也無法瞭解，那誰來明信呢？又誰來作諸功德呢？所以「明信佛智」就是「信受彌陀救度」；「作諸功德」是「專稱彌陀佛名」，諸功德在哪裡？在這一句萬德洪名的彌陀名號，《無量壽經》說：

其有得聞彼佛名號，
歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，
則是具足無上功德。

這一句名號具足無上功德，所以我們只要念這一句名號就是「作諸功德」；信「眾生稱念必得往生」，就是「信心迴向」。所以一向專念是不經過胎宮，不入胎生的，而是到淨土就能在七寶華中自然化生。如果不是這樣，就會落入胎生五百歲，胎生五百歲是指：

若有眾生，以疑惑心修諸功德，願生彼國，
不了佛智、不思議智、不可稱智、
大乘廣智、無等無倫最上勝智，
於此諸智疑惑不信；
然猶信罪福，修習善本，願生其國。

所以，如果對阿彌陀佛的救度懷疑，但還是相信有罪福、善惡報應而修種種的功德迴向往生，這就是善導大師所講的「要門」，這等同「九品」。

《觀經》講三福九品、定善散善是為了引導修聖道門的人，因為八萬四千法

門歸納起來不是「定」就是「散」，定善散善就是聖道門所有的行門，為引導這類人歸入淨土念佛，往生極樂世界而說三福九品、定善散善。所以釋迦牟尼佛最後不流通定善散善，而流通持佛名號，經言：

佛告阿難：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」

已經不是「觀無量壽佛像」，而是「持無量壽佛名」了。善導大師解釋說：

上來雖說定散兩門之益，
望佛本願，
意在眾生一向專稱彌陀佛名。

雖說定散兩門的利益，可是以阿彌陀佛的本願來說，不在於迴向定散，而在於專稱彌陀名號。可見定散不是本願，只有稱名才是本願。而本願稱名之「因」與定善散善的「因」是不一樣的；「因」不一樣，所得到的「果」就不一樣。上品的因得到上品的果，中品的因得到中品的果，下品的因得到下品的果。可是本願稱名都不是那些因，所以就不是那個果。

九品有念佛在下品的，這不是顯明念佛在下品，而是顯明這一句名號有大利無上功德，「無上」就是超越上品、中品……，「大利」就是超越初地、十地……等階位。所以本願稱名是超越品位階級，不在品位階級當中的。《無量壽經》說：

必得超絕去，往生安樂國；
橫截五惡道，惡道自然閉。

淨土法門是橫截的，不但是橫截五惡道，即使一地、一地也是橫截的。為什麼九品有「念佛在下品」呢？意思是說，念佛有這麼大的功德才能救五惡十逆的眾生，五惡十逆的眾生罪惡太重了，上品上生的功德是沒辦法救度的，只有佛號才能救度，所以用念佛來顯明功德的殊勝。善導大師說：「**望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名**」，可見在這裡的稱名是非定非散的稱名，是本願的稱名，不是定善散善的稱名，所以說「非定非散，非一非多（非一念非多念）」，總之就是稱名。淨土法門的特色就在這裡。

如果「九品」和「三輩」對比，「九品」和「三輩」的性質是一樣的，「九

品」「三輩」「胎宮」對比，性質也是一樣的。一向專念是進入報土，不在胎宮裡面，雖有三輩的身分，不依三輩往生。如出家人，往生不是靠出家的身分，是靠這一句名號的功德。可是這種道理一般不瞭解，會認為念佛是下品生，其他是上品生，所以我們不能只是念佛，還要做其他的；甚至認為單這樣念佛不夠，還要把念佛的功夫提升到功夫成片、夢寐一如，甚至進入念佛三昧，以為這樣往生比較可靠，品位比較高超，這樣的解釋就是「要門」，不是「弘願門」了。即使我們能夠入定觀佛，可是我們往生不是依靠入定觀佛的功夫，這與六字名號相比太拙劣了，何況我們即使入定觀佛，出定之後仍是貪瞋癡的凡夫，不可能二十四小時要觀佛就觀佛，何況這對這個法門來講，觀佛並沒有可貴之處，到極樂世界天天都在觀佛。進入三昧也是一樣，現在進入三昧，時空過了之後，凡夫心就又浮現了，也不可能二十四小時、天天年年都在三昧的境界。往生極樂世界後，煩惱都斷了，何況只是三昧而已。所以我們能夠往生，而且進入報土，完全是靠彌陀的願力，不是靠我們凡夫的任何功夫，即使是上升到色界天（禪定）、無色界天（更深的禪定）都仍是凡夫，死了還是墮落下來。在《正法念處經》說：「從天生地獄，從地獄生天。」表示雖然是天人，但壽命一到就隨業力流轉，有的直墮地獄；有地獄眾生出地獄時，所感的是升天的業，就升上天了。以佛的眼光來看，天堂地獄其實都一樣。以我們的眼光來看，覺得某某人的禪定很高可以入三昧、到三禪天、四禪天……，會很羨慕，覺得這樣往生應該更可靠、品位應該更高超，但以佛的眼光來看，都仍是貪瞋癡的凡夫。

善導大師說：

一切善惡凡夫得生者，
莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。

善凡夫也是靠佛的願力，惡凡夫也是靠佛的願力，如果沒有佛的願力，善惡相差很大，但如果靠佛的願力，其實都一樣，沒有什麼高低的差別。比如石頭不管大顆或小顆，只要放在船上，同樣都到彼岸。如果沒有船可以靠，表面看有大顆、小顆，但因沒有船，一樣都沉入大海。

學佛應理性

文／釋宗道

上人說，念佛人要理性、平和。

不理性的人，一定難平和；不平和之人，也一定缺乏理性。

人不理性，才會起情緒，面對阻力困境，瞋忿鬱悶、憂愁怨惱，心中不能通達之故也，若曉因緣之理，無常之理，苦空之理，便不會如此。

人不理性，才會自動放棄獨立判斷與獨立思考之能力，盲目衝動，遇事跟風，人云亦云。

不理性、不平和，不獨特指情緒失控等，盲目從眾，跟風因循，狂熱偏執，自大傲慢，非理交流等，統屬於不理性、不平和之範疇。

佛教是真理，是娑婆世界最大的理性之所在。佛是真理的顯現者，是慈悲與理性之極致。學佛反而棄絕理性，任由宗教情緒氾濫，方法路線一定有誤。

非是植根於理性之信仰必難持久。

理性不足者易被人利用。十字軍東征時，羅馬教皇為發動戰爭煽動人心，揚言：參與戰鬥之信徒皆蒙上帝救贖，狂熱失智之信徒紛紛入伍，當人人佩戴十字架的大軍殺進耶路撒冷城，面對無辜的市民，舉刀屠城之時，滿城地上鮮血沒過戰馬的膝蓋，這樣的戰爭竟然持續二百年之久！如此人類歷史上罕見之慘絕人寰之事，竟是

在上帝的「愛」的名義下為之，若其信徒稍有理智，何能輕易相信教皇如此無稽之談？

從理性精神的喪失，到盲從崇拜，再到狂熱失智，其實並沒有多遠的距離。

佛教有史以來都很和平，除了慈悲包容之精神，和其強調理性之精神有關。

佛教向來禁得起任何人的質疑與推敲，也從不畏懼外道的詰難，史上佛教與外道的辯論很多，多數皆以外道徒眾折服而歸入佛教為結果。

一個缺乏獨立思考精神的佛教徒在佛教造詣上也一定很難走向精深。真理，有時不是聽話兩個字就可以的，有些話，不只是拿出一個簡單的態度就可以。要想聽懂善知識所有的話，反而更多時候

需要獨立思考，仔細推敲，使善知識所說法轉為自己的血液骨髓裡的東西。

聖道門極智慧了生死，淨土門還愚癡而生極樂，因此便推論出聖道門需理性，淨土門不須理性。實大錯也！此是就絕對真理立場而言，若在凡夫操作層面，擱聖道門，入淨土門；拋諸雜行，選歸正行；傍於助業，選正定業，無不是理性之抉擇；念佛人，一向專念，不為諸雜緣亂動，更是專復專稱名之理深植內心所能致者。

非從理性入淨土門者有之，往生者亦有之，然此類人有共同點，即其人非理性，亦非非理性，也即看起來沒那麼理性，但也沒有那麼濃重的凡夫情緒，接近八哥之狀，此即所謂「上智與下愚」之「下愚」之輩也。可惜多數人既非上智，也非下愚，中根之人最麻煩，非理即情，心思活躍，性多遷變，若不提倡如理信受，絕難一向專念到底。

善導大師若因循故舊，便不會挑戰智者、吉藏、慧遠這樣的佛教權威，詰難往古，斥諸大師思想中淨土之邪見，顯明淨土宗正意，楷定古今。

佛教，尤其淨土宗，絕思絕議，二乘叵測，唯佛明了，唯信能入。雖如此，卻不成為讓人棄絕理性的理由，念佛人應盡人道眾生理性之所能達之極致，古云：理明則信深，得不然乎？

理不明則信難深，異學異解、別解別行之風稍一吹，淨土信仰之樹便連根拔起。淨土宗之大門，盲目者易進，盲目者也易出。

預知時至與剋期取證之別

文／釋淨草

或有行者，將《阿彌陀經》經文中「**執持名號，若一日、若二日……若七日，一心不亂。**」作為往生的方法和目標，以一至七日的精進為行法，達到一心不亂為目標，謂之「剋期取證」，其意甚錯，絕無少分相似。

「剋期取證」一詞出自《禪門鍛鍊說》與《石溪心月禪師祖語》，其大意主張，若欲期剋日成功，則非立限打七不可，遂有所謂精進禪三、禪七……等；或立長期一百二十日，中期為一百日，短期為八十日，安置淨居。於限定之期間內，得到開悟為目標。這是禪宗自設的行法，非出自經典所說。

今多有淨土行者，將禪宗此一行法，套用於淨土宗，不知淨土法門是果地法門的易行道，以為一日至七日是剋期，一心不亂是取證，將易行道作難行解，橫超法作豎出用，有違彌陀無條件救度的本懷。

今從果地法門略述其謬：

宗祖善導大師將「若一日、若二日、若三日……若七日，一心不亂。」釋為：

《觀經疏》：

一切凡夫，不問罪福多少、時節久近，
但能上盡百年，下至一日、七日等，

一心專念彌陀名號，
定得往生，必無疑也 ！

《觀經疏》:

一心專念彌陀名號，
行住坐臥，不問時節久近，
念念不捨者，是名正定之業，
順彼佛願故。

《往生禮讚》:

若有眾生稱念阿彌陀佛，
若七日及一日，下至十聲，乃至一聲、一念等，
必得往生。

《觀經疏》:

上盡一形，下至一日、一時、一念等；
或從一念、十念，至一時、一日、一形。
大意者：
一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期。

《觀念法門》：

一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，
上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等，
命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。

《往生禮讚》：

彌陀世尊，本發深重誓願，
以光明名號攝化十方，
但使信心求念，
上盡一形，下至十聲、一聲等，
以佛願力，易得往生。

善導大師五部九卷中，在在處處，無不將一日至七日，以上盡一形（平生之機），下收十聲一聲一念等（臨終之機）作詮釋。淨土門沒有剋期的時間，也沒有取證的證量，所以淨土法門沒有剋期取證的問題，當然不必剋期取證。淨土宗只要「信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，願生彌陀淨土」，就能進入「平生業成，現生不退」的證道。

故知，淨土宗的預知時至是在臨終之前，阿彌陀佛主動自行前來預告往生時間，完全不同於自力的剋期取證。自力的剋期取證是來自於自己證知往生時間，若作此想者，無有是處。乃至文殊、普賢等覺菩薩之儔亦不敢奢言剋期取證，亦得示現臨終發願蒙佛接引，不能自行前往。若欲剋期取證的精進，以顯己之高明，此是不解彌陀主動預告臨終接引十方眾生的本願。淨土宗沒有剋期取證，只有預知時至。

淨土宗的預知時至不必等到臨終。

淨土宗的平生業成，就是把臨終預知時至，提前拉到現前當下。

淨土宗的平生業成，不必等到無常的鈴聲響起，才交出考卷，現在當下就可以提前，把往生決定的考卷交出去了。是故，印光大師云：「祈將決定剋期之心，改作唯願速生之心。」

姥姥，為您獻上南無阿彌陀佛

文／釋宗文

我出生不久，被母親抱到姥姥家做客。臨走的時候，啼哭不止，結果就在姥姥家住了下來。就這樣，就住到了讀小學。讀完小學，又到姥姥家住，在臨近的初中念書。在我十幾歲之前的童年生活裡，有八、九年是和姥姥一起過的。

所以直到今天，當我鑽進被窩，感受被褥和身體接觸的那種棉質溫暖感覺的時候，都還會恍惚感覺姥姥每夜會在背後給我撓背，直到我能安然入眠。

白天的時候，我就到姥爺開的車馬店去玩。姥爺是一個退伍的國民黨軍官，開一家極其簡陋的旅館，容納往來商販暫住。這些商販趕著馬車販賣蘆席，他們住一晚上的花費是三毛錢。

有一次姥爺敞著大肚皮，在院子躺椅上睡午覺。我覺得好玩，就從高處一下子跳到姥爺的肚皮上，彈得很高。結果被姥爺揪住耳朵，揪到後院找姥姥投訴我。姥姥一看我被揪住耳朵，頓時大怒，一頭把姥爺撞了個趔趄，姥姥撫摸著我的耳朵衝姥爺說道：你不能揪他耳朵，不能碰他腦袋，他要將來不聰明了怎麼辦？

姥姥身體健爍，耳不聾眼不花。到八十九歲的時候，都無需拄拐，但突然感冒，很快就去世了。我還在北京讀大學，一貧如洗，回到姥姥家，滿目蕭瑟。完全傻眼的我都不知道哭。曾經想將來若我賺了錢，能帶姥姥到北京玩一趟，畢竟報答養育之恩。但姥姥去世的時候，我尚且不能湊集一張車票的錢。

整個大學時期，我都不能接受姥姥已經去世這樣一個事實，想起來就

抓狂，心智癲狂，痛入骨髓。無數次從睡夢中痛哭驚醒，以至於同學感到夜夜受到打擾和驚嚇，不得不搬到外面租房。

俱往矣。

當你日漸衰老，我尚軟弱無力。
當我立世為人，你已離我遠去。
當你陪伴左右，我還不知悲傷。
當我能夠哭泣，卻已沒有懷抱，
容我滾下淚滴。

司馬遷曾說，人生走到窮途末路，沒有不呼喊上天的。人的傷痛到達極致，沒有不呼喊父母的。被人生的傷痛折磨得體無全膚時，再無治癒的良方。上天也會不公，父母也會離去，愈敏感細緻的心，受到的「疾痛慘怛」就愈劇烈。這就是認識智慧的契機，是信仰的開端，是新生命的入口。

其實，我要說的，並非是我個人的回憶。而是藉這個心境，分享信仰的根源。生死問題是人遲早面臨的最大的問題，而解決這個問題的唯一途徑，就是正確和圓滿的信仰。我們的親人都會離去，再深的愛，畢竟要割捨。我們自己也會最終離去，我們對於自己，畢竟也要割捨。所以當愛來臨，真心呵護，當愛遠逝，亦當知足。

因此，謹值春和景麗，佛光綻放，我已蒙佛恩惠，不受死苦。破碎之心，已然痊癒；憔悴之軀，立於天地。畢恭畢敬，唯謙唯卑，獻上南無阿彌陀佛。高樓廣宇，皆成瓦礫；山河日月，終化塵埃。雖在修行，豈無深情？因情至深，方信彌陀。我雖身健，離死非遠。佛光重聚，再述別情。

謹此奉獻。

南無阿彌陀佛！

楚門的世界

文／佛實居士

之前忙裡偷閒，一天晚上晚睡了一個小時，看了看《楚門的世界》，感覺還是挺有收穫的。

《楚門的世界》，是1998年的片子，不能不佩服導演編劇的題材，其創意還是很強的。影片講述了楚門是一檔熱門肥皂劇的主人公，他身邊的所有事情都是虛假的，他的親人和朋友，乃至他的妻子全都是演員，但他本人對此一無所知。最終楚門不惜一切代價走出了這個虛擬的世界。

楚門從出生開始，一直到成年結婚後，生活在一座海上的小島，叫做桃源島的小城（實際上是一座巨大的攝影棚），他是這座小城裡的一家保險公司的經紀人，楚門看上去似乎過著與常人完全相同的生活，但他卻不知道生活中的每一秒鐘都有上千部攝像機在對著他，每時每刻全世界都在注視著他，更不知道身邊包括妻子和朋友在內的所有人都是《楚門的世界》的演員。

影片印象最深的是最後，楚門逐漸看出經過幾次逃脫努力失敗後（一開始要坐飛機，結果要一個月才有機票。坐大巴，剛坐上去，大巴車壞了等等），楚門最終選擇從海上逃出。結果，導演在監視器（整個島上有5000個監視器）中發現楚門駕駛者帆船正在逃離小島。

楚門並不知道，小島周邊的大海也是假的，也就是我們所說的「大型模擬環境」。在這個巨大得難以想像的攝影棚中，太陽是模擬的（可以模擬照射，以及日出時間），風是模擬的，雷電也是，暴雨也是。

於是，導演克里斯托弗為了讓楚門返回海島，開始是下雨，然後是颳風和海浪，最後是雷電。結果楚門和小船被打翻在海中。最後，楚門頑強地將自己綁在船上，寧願淹死也要逃離海島。於是，導演克里斯托弗屈服

了，風雷電雨都沒有了，而是陽光明媚，藍天白雲。楚門駕駛著帆船，滿臉洋溢著幸福，似乎就要實現夢想。結局是：船頭戳破了藍天白雲的佈景。原來，這些也都是假的。

於是，設計楚門的世界的導演克里斯托弗，通過語音勸阻楚門離開，說了這樣一段話，大意是：外面的世界並不是你想像的那麼美好，充滿了爾虞我詐，隱藏著陰險虛偽。相反，這裡比起外面不知要好多少。

楚門猶豫了一會兒，然後說出了那句電影中經典的台詞：In case I don't see you, good morning, good afternoon and good night.

而楚門用這句話大概一般意義上就是：不管外面的世界是多麼殘酷與艱難，我都要去面對。

但是，在電影最後，一直熱衷於楚門真人秀的兩個保安，通過電視看完這最後一幕，只是平淡的說：看看還有沒有其他臺。

其實，以佛法的觀點來說，楚門不過是從一個虛擬的世界，逃入另一個虛擬世界而已！

因為，整個世界都是虛擬的，都是我們自己的業力創造的而已。包括我們現在身邊的一切，親人家庭同事愛人等等一切，都是無始劫來的輪迴而已。

我們如果真想逃離這個虛擬的六道輪迴的「桃花島」，靠一個小小的帆船肯定是不行的。唯有靠阿彌陀佛的大願船才行。這個大願船，就是稱念南無阿彌陀佛名號，往生西方極樂世界。

南無阿彌陀佛！

說「安」

文／佛涵居士

宗道法師說過一句話，我印象特別深刻，法師說：「不論在哪裡，首先要讓自己安下來。」如今距離法師說這話已經五、六年過去了，我終於對「安」有了點感覺。

你安了，全世界就安了

去年，我換了個工作。可能對其他人來說，換個工作不叫事，可是對我來說，對我父母來說，卻是大事。以致於剛換工作後的一段時間裡，我父母都是不安的，他們不安，搞得我也不安。

怎麼辦呢？我就天天想：怎麼才能讓他們安呢？有一天，我聽淨宗師父講法，聽到一句話，大概意思是：別人認為是問題，不是問題；你自己認為是問題，才是問題。我當時心裡一亮，心想：對啊！別人不安，不是問題；我自己不安，才是問題。如果父母因我而不安，我又因父母的不安而不安，父母再因我的不安而不安……，這就陷入了一個閉環，永遠也解不開。父母的不安，是因為我的心首先不安，我才看到了父母的不安；如果我的心安穩，絕對看不到別人的不安。

於是，我放棄了想要安撫父母的想法，我放棄了想要安撫全世界的想法，如果全世界都要我一個一個去安撫，我才能安心的話，那我永遠也安不了心啊！所以，我不安撫你們了，我讓阿彌陀佛來安撫我。當阿彌陀佛住在我心裡，輕輕地撫摸著我的心、給我安心

的時候，我發現我父母什麼事都沒有了。

所以，當你也因為他人的不安而不安時，當你想要通過安撫對方來達到自我安心時，去找阿彌陀佛吧，讓阿彌陀佛把你的心安下來，你安了，全世界就安了。

學佛，就是恢復「安」的過程

三界無安，我們無量劫來都在這無安的三界裡打滾，能安才怪！

學佛，就是恢復「安」的過程。從極度恐懼到恐懼輕一點，從輕一點的恐懼到稍微有點安，從稍微有點安到安多一點，從安多一點到完全安。

不過，聖道門是自己安自己，這個我們就別想了。淨土法門是阿彌陀佛來安我們，阿彌陀佛說：「**吾誓得佛，普行此願，一切恐懼，為作大安。**」阿彌陀佛以他的誓願、他的果覺、他的六字名號來安我們，這個容易，但是也需要一個過程。就像冰塊遇到陽光，融化成水是必然的，但需要一個過程。因為我們在三界裡凍得太久太久了，要暖過來，還真需要點時間。阿彌陀佛用他的慈悲光不斷地照我們，溫暖我們，我們的體溫從-30度到-15度，從-15度到0度，從0度15度，從15度到37度，終於正常了。

所以，我們學佛，一定是走在一條逐漸「安」的大路上，大方向一定是這樣的。就是自己和自己比，以前讓我不安的事，現在不會再讓我不安了；讓我不安的事情從去年的一百個變成了今年的九十九個，我的不安指數在下降，安的指數在上升。當然，最根本的安，還是對往生這件大事，不論發生什麼，都知道自己的往生是絕對沒有問題的，阿彌陀佛絕對救度我，這就是「大安」。

做個念佛的「安」人，就夠了

淨宗師父講法時經常說，道場裡那些年紀大的老菩薩，真的是

寶，是穩定劑。雖然他們沒作什麼貢獻，他們就是老老實實、安安分分地念佛而已，但他們為道場、為集體作了大貢獻！

學佛不是學知識、學技能，學佛學到最後就是學「安」。把自己所學的一切落實在自己身上，讓自己「安」；然後再告訴別人，讓別人也「安」。這些老菩薩自己安著，還無形中影響著他人，安穩著道場、安穩著法門，真的是功德無量！

所謂「道場以無事為興隆」，在家庭、在單位、在集體，甚至在整個國家當中，不是每天都發生好事、樂事才是好的，只要安安穩穩，就是最好的，俗話說「沒事就是最大的好事」。

所以，我們作為道場中的一員、集體中的一員、家庭中的一員，有時候未必需要作多麼大的貢獻，只要安安穩穩的，踏踏實實的，自己照顧好自己，自己把自己擺平了，別自苦自惱，老老實實念佛，就是對自己、對他人作了最大的貢獻。

其實你本來就是「安」的

其實我們每個人本來就是安的，即便你有煩惱，有鬧心事，有挫折，有逆境，但你始終是安的，從來沒有不安過。那為什麼還有煩惱呢？因為我們拚命地執著煩惱，死死地揪住煩惱不放。這些都是妄想，既然是妄想，就是假的。就像禪宗二祖慧可去請達摩祖師給他安心一樣，我們的心本來就是安的，從來沒有不安，只是因為我們執著一個不安罷了。若從淨土門來講，我們也本來就是安的，因為阿彌陀佛始終救度我們，一直救度我們，在法界當中就不存在一個能令彌陀不救度眾生的因素，永遠不存在，絕對不存在，只不過有的人自己執著一個「我這樣恐怕不能往生」的妄想罷了。所以，當我煩惱時，只要這樣一思維，就能讓自己慢慢安穩下來，跳出那個不安的虛假陰影，回歸到名號裡，住進名號裡，就安了。

阿彌陀佛對我說

文／小白

小白，我希望你不要只是把我供在佛堂裡，每天給我上香、供花、供水。當然，這也是你對我的一片恭敬心，所以你這樣做，我也非常歡喜。但是，我更希望你能讓我做點什麼，尤其是為你做點什麼。

小白，我不希望你一想到我的時候，只想到香煙繚繞、三跪九叩、高高在上；我希望你一想到我的時候，就能感受到陽光、溫暖、充實和喜悅，就能感受到無盡的愛和滿足，感受到大安心和大依靠。

小白，我不希望你只是在佛堂念佛的時候才想起我，我希望你在廚房裡、在公車上、在單位裡、在大街上……都能感受到我的存在，因為不是只有佛堂裡的那個才是我，我是無處不在的，你感受到了嗎？

小白，我不希望你拿我當外人。在這六道輪迴裡，你生生世世都是**「獨生獨死，獨去獨來」**，沒有人和你一起，只有我一直陪著你。我是你最親的親人，所以不要只是對我報喜不報憂。你的那些煩惱、擔憂、不安、污穢，也統統交給我吧，我一過濾，就統統變成好東西了，然後我再還給你，你看如何？

小白，我不希望你跟我見外。當你遇到煩惱的時候，我希望你第一個想起我，把我喊出來，讓我出面為你抵擋，而不是一個人孤軍奮戰，慘敗而回。當你難過的時候，我希望你第一個想起我，把我喊出來，讓我安慰你受傷的心，而不是一個人鑽牛角尖。當你心情灰暗的時候，我希望你第一個想起我，把我喊出來，讓我為你點亮希望，而不是一個人愈陷愈深……。

小白，我希望你經常想起我，多多使喚我，因為我就是你的服務員、勤務兵、保鏢、嚮導、律師、跟班、快遞員、導盲犬、主心骨、頂樑柱、知心姐姐……。

小白，你聽到了嗎？

千年墨蹟　祖德重光
——曇鸞大師親筆寫經

文／佛夏居士

自從1907年莫高窟看守人王道士被前來尋寶的列國探險者們所訛，以極低廉價格出售藏於洞窟中一千五百多年的經卷、文書、絹畫等無價之寶，一個多世紀以來，大量敦煌珍寶顛沛流離，散於世界各地，現在全球十多個國家的博物館、圖書館及私人收藏中，存有不少敦煌莫高窟珍寶。

從六世紀一直塵封到二十世紀方重見天日的這些寶貝中，有少部分在本土散佚民間，近代名士葉恭綽（1881-1968）即其中一位收藏者。葉氏長於仕宦詩禮之族，清末舉人出身，仕途通達，自幼飽讀詩書，在詩詞、書畫、考古鑒賞、文化教育等方面頗多建樹。其人向來傾心佛學，早年即喜研讀佛典，中年後由官場轉事文化慈善事業，不遺餘力地建寺造塔，供僧弘法，印經辦學，凡有佛事，無不熱心，後半生為此鞠躬盡瘁，自謂「奉佛四十載」。

1953年，葉恭綽積極參與成立中國佛教協會，並當選為佛協理事，在其所輯《過庭百訓》中提到過自己愛好收藏佛教文物藝術品：「余好藏方外書畫，非止以信仰故。蓋識田所蘊，與眾不同；且手眼攸殊、爐錘別具，斬關奪隘、翻海移山，皆視作尋常，故不為時習所囿。」家族傳承的鑒藏品味與嗜好，使得葉恭綽一貫十分關注佛教典籍的保護與傳承，且不惜花費大量財力收集這方面的存世珍

品。在他的收藏品中，有一件被其奉為至寶，隨在行篋。那是一幅距今一千五百多年前的佛教淨土宗祖師曇鸞法師親手抄寫的經卷《大般涅槃經疏》。此件稀世珍品乃國家一級文物，現藏於上海圖書館，被奉為鎮館之寶。2008年6月13日至7月20日，由文化部主辦、國家古籍保護中心和國家圖書館共同承辦的百年難遇的「國家珍貴古籍特展」展出了這件墨蹟。

這件敦煌遺書為卷軸裝，現存476.5cm，典型北朝寫本。尤為可貴的是，本卷行間空白處有「曇鸞寫」和「比丘惠翫所供養」題記二則。北魏寫經本屬珍稀，曇鸞大師親手所寫而經由敦煌藏經洞流傳至今，更為不可思議之因緣。本卷可謂敦煌遺書中無上珍品。卷末有葉恭綽長篇題跋，根據題跋，可知本卷乃光緒末年由何鬯威（清末押運敦煌遺書赴京之押運大員何彥升之子）贈予葉恭綽。

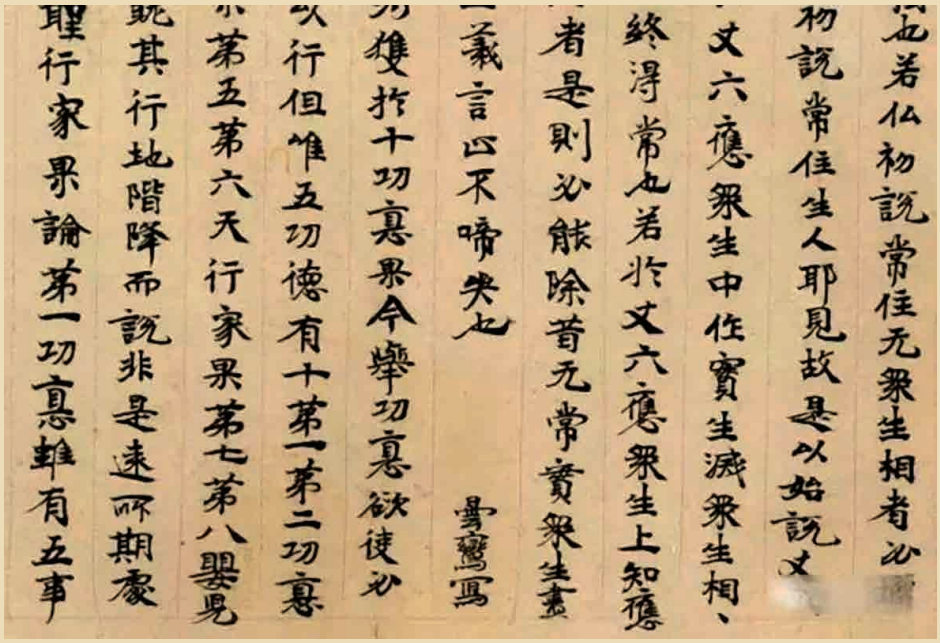
經卷卷首簽條上是葉氏親書「曇鸞祖師寫經 恭綽敬題」，經卷跋尾有葉氏題識，落款為「中華民國三十八年六月遐庵居士葉恭綽敬識」。

有研究者撰釋：「『曇鸞寫《大般涅槃經疏》（擬）』，中國佛教註疏。原著卷數不詳，著者不詳。本文獻未為歷代大藏經所收，亦未見歷代經錄著錄。現於敦煌遺書中發現一件，卷軸裝，首尾均殘，存文二百七十九行。該遺書現存上海圖書館，圖版見《上海圖書館藏敦煌吐魯番文獻》第二冊（上海，上海古籍出版社，1999），編號為064（812494）。」

2008年首批珍貴古籍名錄中，「漢文珍貴古籍名錄」部收入此件墨蹟，編號00150（《大般涅槃經疏》——北魏釋曇鸞寫本——上海圖書館）。

2009年首批上海市珍貴古籍名錄中，「寫本」部收入此件墨蹟，編號00011。

這幅傳世的孤本，既是書法藝術作品，又是考古文物遺珍，具有無與倫比的價值。無怪乎連見多識廣的大鑒賞家、大收藏家葉恭綽在經卷後還



曇鸞大師《大般涅槃經疏》殘卷　局部　上海圖書館藏

要註上「唯此卷始終在行篋」。昔謂君子無故玉不去身，今有葉氏無故卷不離身，可知此藏卷在葉氏心目中地位之高，實彌足珍貴。

細細端詳本幅《大般涅槃經疏》，其點畫端正，用筆蒼勁遒美，氣度莊嚴，或為大師晚年手蹟。其書法兼有隸書魏碑之渾樸及王羲之神韻，全卷二百七十九行約七千字的小楷，流暢瀟灑似一揮而就，更有種氣定神閑的風儀沁人心目。行間標有大師親筆題名，讓人歎為觀止。品賞之餘，不禁隨其字蹟而指畫描摹，大有與祖師神交之感。

曇鸞大師乃南北朝時期北魏高僧，從小志向超逸，髫年出家於五臺山，批閱經藏。後因患「氣疾」，欲求仙道得長生，遂遊訪江南，與備受梁武帝推崇的隱士「山中宰相」陶弘景惺惺相惜，並向其習得方術，獲授

仙經十卷。北返途中過洛陽，遇印度三藏法師菩提流支，得知佛法中有遠勝於此仙經所謂長生不死之法的「大仙方」。仙術可得延生但並非不死，終非究竟。菩提流支授大師以《觀無量壽經》，並告知：「此是大仙方，依此修行，便能解脫生死。」大師隨即焚化十卷仙經，從此專修淨業，自行化他；朝野尊崇，四眾傾服。東魏孝靜帝崇其為「神鸞」，梁武帝尊其為「肉身菩薩」。大師臨終示眾曰：「勞生役役，其止無日，地獄不可不懼，淨業不可不修。」乃令眾弟子高聲念佛，自己向西頂禮念佛，安然示寂。在場大眾聞得天樂西來，長久鳴響於空。後敕葬於汾西泰陵文谷，立有碑塔。

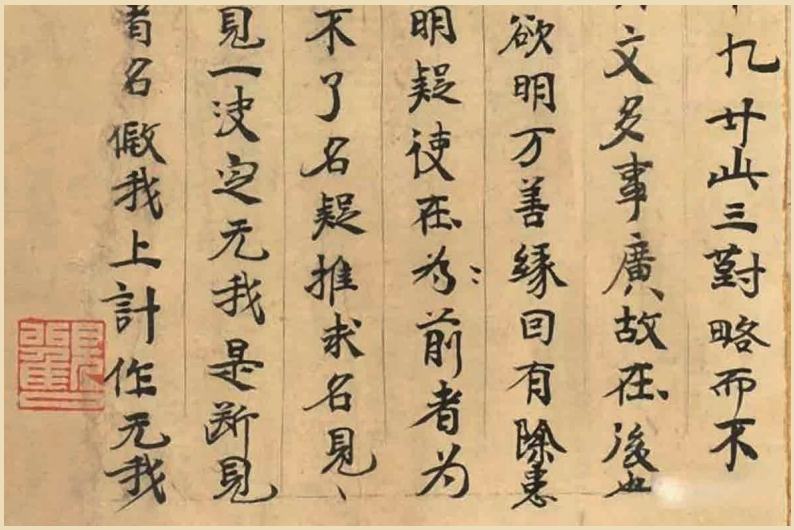
曇鸞大師乃淨土宗早期教論行證的先驅，奠定了淨土宗立宗的理論基礎，開「他力本願」之端。後世道綽、善導等祖師皆承繼其理論，將「本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退」的正宗淨土思想貫徹鞏固、確立傳揚。

曇鸞大師一生著述豐碩，憾泰半佚失。其中被譽為「中國淨土宗第一奇書」的《往生論註》，在唐末戰亂中流失海外，二十世紀初因緣際會，才由近代大德楊仁山居士從日本請回故土。可惜的是，請回的是後人的手抄本，並非大師親手所書之原本。

而這件從敦煌出土一個世紀後才首次展出的曇鸞大師翰墨真蹟《大般涅槃經疏》，不僅是敦煌寶藏中的一件珍稀聖，更是至今所發現唯一存世的曇鸞大師墨寶，為世間孤本，亦可視作蘊含了祖師法脈傳承密碼暨親炙加持力的獨一無二教界拱璧，堪稱國之重寶。

在雕版印刷術出現之前，中國古代典籍多半以寫本形式傳播。魏晉南北朝至隋唐五代，佛法大盛，抄寫經文成為一時之風尚，甚至出現專門以抄寫經文為生的職業。手寫經文須得工整，這也順帶促進了中國古代書法的蓬勃發展，故這一時期又被稱為「寫本時代」。

曇鸞大師正是處於這一佛法興



曇鸞大師《大般涅槃經疏》殘卷　局部　上海圖書館藏

隆時代，朝廷崇佛敬僧，國家供養豐厚，僧眾地位顯赫堪比貴族。在這樣的時代背景下，大師寫經的心境想必是愉悅自在，法喜盈盈的，而所書經文自然屬上乘佳作。

時光流轉千餘年，在這片國土上，又經歷了無數戰亂、朝代更迭，「眼看他起朱樓，眼看他宴賓客，眼看他樓塌了……」道不盡千百年的興亡，數不清擦肩而過的輪迴……，然後因著不可思議的機緣，今朝我輩，竟遇此盛緣，一睹千餘年前南北朝時代高僧祖師的翰墨風采，須知此物「能親眼得見者罕矣」，這簡直是個時空交錯的美妙奇蹟，亦是當代眾生福報因緣所感吧。

上世紀初，曇鸞大師久已失傳的淨土宗著作《往生論註》自東瀛回歸故里，時值國運衰微，戰事頻繁，其價值意義若干年後才引起大眾的廣泛關注。本世紀初欣逢盛世，國泰民安，曇鸞大師法書墨蹟重現於世，同樣石破天驚。

幸哉吾輩！

老土解讀・小魚作畫

觀瀑圖

題詞：涉水登石無他事，臥看兩邊與中間。

瀑布所在的地方，就是中間。並非等分才是中間。

中也好，邊也好，閒心臥看而已，不必認真。

昏迷助念 乘蓮往生

文／釋淨稱

2018年3月12日傍晚，我被邀請到醫院關懷一位病人，並帶領家屬助念。這位病人未曾學佛，已經昏迷，臨終遇法不到一天，即於佛號聲中，乘寶蓮華，蒙佛接引往生，著實令人感到不可思議，此也足以證明，阿彌陀佛無條件的救度，只要念佛，皆得往生。

這位病人是念佛會蓮友佛順居士的堂弟陳瑞平，五十六歲，當時住在加護病房中，已彌留十天，藥石罔效，回天乏術，院方預計在隔天移除氧氣管，讓生命自然結束。其家人原本計劃拔管後才助念，但這是錯誤的觀念，眾生若能提早登上阿彌陀佛的大願船，就要提早，何必等到最後，白白承受這麼多不必要的苦難呢？傍晚六點，當我抵達時，察覺病房內沒有念佛機，也沒有阿彌陀佛像，可見家屬對於臨終助念一事，毫無概念，他的兒子甚至擔憂地問，爸爸生前沒有學佛、念佛，不知道阿彌陀佛會不會來救他？因此，我先與家屬溝通，告訴他們：「彌陀的救度是不講條件的，只要念佛，就能蒙受彌陀光明攝取不捨，必定往生。」家屬聽後，甚感安慰，也同意配合。於是我就掛上彌陀佛像，打開念佛機，開始引導病人，要他不要擔心、害怕，一切都有慈悲的阿彌陀佛在，只要隨著我們一起念佛，佛光就會永遠照耀著你。

此外，我又朗誦慧淨師父編輯的《念佛超薦儀軌》，希望他的一切冤業都蒙佛力化解，晚上十點離去前，又特別交代家屬繼續助念。

今天（3月13日）早上，我再度前往醫院，對著依然昏迷不醒的病人開示，告訴他，現在醫生已經無能為力了，最好就是跟隨阿彌陀佛到沒有

痛苦、只有安樂的極樂世界去，我們在這裡陪你念佛，阿彌陀佛就會親自到這裡來，接引你往生。當眾人助念到上午十一點十五分的時候，病人就安然斷氣了。

在新加坡，醫院限制只能助念兩小時，約在下午一點鐘，助念結束，這時候，病人的弟媳告訴眾人說，在上午心電圖訊號歸於死寂的那一刻，她親眼見到病人登上了蓮花臺，有道光明從窗口而入，而阿彌陀佛就站在窗外等著接引，當時的她，既感動又震撼，大家聽完她的描述之後，也都法喜充滿。更不可思議的是，病人住院期間，原本臉色黯淡無光，助念之後，面容變得安詳，而且略帶微笑，往生的過程平靜祥和，家人也無過度悲傷。

一個沒有學佛且昏迷不清醒之人，就這樣接觸到念佛不到一天（大約才十八個小時），就安然上蓮花臺、蒙佛救度、往生極樂。這就是阿彌陀佛無條件的救度，凡是念佛統統都能得度。昨天還是一個世俗的輪迴漢，今天已成極樂世界的大菩薩了。善導大師說「**一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。**」不論善人、惡人，只要念佛，都能乘佛願力，皆得往生，這個往生實例，就是一個活生生的證明。

南無阿彌陀佛！

2018年3月13日

佛順居士補述：

弟媳描述她一開始先看到三朵不同顏色的蓮花。白、紫、粉紅的蓮花在上空飄動，後來形成一朵粉紅色的蓮花，形狀從小慢慢變大，在亡者的上身半空中飄動了幾分鐘。

一剎那間亡者就已經站在蓮花上，亡者穿著中國傳統的衣服，白色圓領襯衫，黑色褲，合掌佇立在蓮花上，仰向著窗外。弟媳朝著他站立的方向望去，看到前方一道很柔軟的金色光明從窗外照射進來。

阿彌陀佛就站在窗外的遠處，穿著彩色衣服，白、紅，黃顏色的袈裟（和淨土宗本尊的穿著一樣），身形很龐大，容貌圓潤、莊嚴，光明從阿彌陀佛的眉間放光照耀著亡者。阿彌陀佛的右手垂手接引，左手拿著蓮花。觀音菩薩、大勢至菩薩站立在阿彌陀佛兩旁。

亡者站在蓮花上，隨著光明的接引，來到阿彌陀佛跟前，之後佛光綻放，景象就消失而去。

臨終遇法　往生極樂

口述／楊群貴　記錄／釋佛道

我的母親田美花女士，1948年生，一生未曾學佛。然而，不可思議的是，她在臨終前，有緣得遇善知識，為說彌陀救度之法，最終往生西方極樂世界。這一件感應事蹟，著實令我感到無比地欣慰。

母親是在2014年罹患大腸癌，手術治療後，並未痊癒。不久癌細胞轉移到肺部，於是又再開刀一次，結果病情依舊惡化，癌細胞再度轉移至腦部。又因雷射治療傷及腎臟，不得不洗腎，深受病苦折磨。

她平時並不信佛，也不念佛，往生前幾天，已呈半昏迷狀態。然而，就在她彌留之際，有幸遇到師父為她開示，教她念佛。幾天過後，醫生宣告不治，於2017年11月1日凌晨一點半去世，享壽七十歲。

頭七當天，我在靈堂前為母親守靈。當時，我閉著眼睛，虔誠地念佛，到了凌晨一點多的時候，出現了一幕很奇特的景像，我看到阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩就在我的前面，左右兩邊還有許多的菩薩，全部都是金色的。同時，我也看到我的母親跪在蓮花上頂禮阿彌陀佛，她也和佛菩薩一樣，全身是金色的。

這一幕不可思議的景象，令我感到驚奇，深深覺得非常殊勝、難得；可惜的是，當我一張開眼睛，就全都消失了。不過，作為兒子，我的內心真的非常感動，因為阿彌陀佛大慈大悲，親自現前來告訴我，已經把我的母親接走了，她已經往生西方極樂世界去了，要我和家人們都放心。

因為發生了這一件感應事蹟，我原本信奉地藏菩薩，如今每天也開始念佛了。

2018年2月26日

被逼呼救彌陀佛 「菩薩老爺」應聲現

口述／佛承居士　記錄／佛順居士

黎秀英，女，生於 1917 年 9 月 18 日。家住湖北省宜昌市西陵區楊柳巷一號。生前是一名高齡老年癡呆症患者，往生於 2015 年 2 月 4 日，時年九十八歲。

黎婆婆沒有文化，是一個心地善良、安分守己的老實人。她一生很苦，早年守寡，與唯一的一個女兒相依為命。計劃經濟時期，由於沒有工作單位，生活缺少保障，只能靠四處做臨時工，拾垃圾為生，把女兒拉扯成人。

2013 年 12 月底的一天，黎婆婆的女兒何醫生（何友珍，法名佛承，宜昌市二醫院退休職工，當時還沒有任何信仰）找到淨土宗宜昌念佛堂的蓮友趙梅枝（佛觀），向她尋求幫助。

何醫生憔悴地向佛觀訴說道：「小趙，我今天是專程來找你諮詢我媽媽的事情的。我媽媽的老年癡呆現在愈來愈嚴重，天天問我是誰，天天在床上哀嚎， 渾身疼痛難忍，大小便完全失禁。這些我並無絲毫的怨言，都盡心伺候著她。恐怖的是她日夜不分地喊『救命』有半個多月了。她說家裡有好多壞人要害她，床下、牆上、門上、桌上、櫃上、櫃裡、櫃外，到處都有，連床上都有。他們向她要吃的，她也餵他們吃的了，可是他們就是不走。媽媽向我求救，求我幫她把壞人趕走，而我雖然沒看到什麼異常，還是拿著她的枴杖到處趕。可媽媽說他們不怕，沒有走。又教我用火鉗夾著通紅的蜂窩煤去燒他們，我按她說的方法去做了，可她說他們還是不怕，沒有走。她還是不分日夜

地叫『救命』，求我救救她！我沒辦法，就電話諮詢專家，專家說這是病人產生的幻覺，他們也沒什麼特別的有效辦法。」

何醫生接著說：「小趙，我現在很無助，我想到了你，你是一個學佛的人， 你知不知道這是什麼原因？有沒有對治的方法？」

佛觀靜靜聽完何醫生的講述，回答：「何醫生，這是你母親多生累劫的冤家債主在向她討債。你母親的陽壽已經差不多了，你趕快回去教她念『南無阿彌陀佛』，阿彌陀佛就會來保護你媽媽，接引她往生極樂世界。」佛觀強調說，只要念南無阿彌陀佛，一切問題都能解決！

何醫生一下子看到了希望，一陣風似地趕回到母親身邊，一個字一個字地教她念南無阿彌陀佛：「『南——拿東西的拿』，『無——磨刀的磨』，阿—彌—陀—佛。」可是老人家就是念不出這六個字來。情急之下，黎婆婆喊出了三個字「彌陀佛」。緊接著她指著空中喊道：「紅花，紅花，紅蓮花！菩薩，菩薩，菩薩老爺！」又回過頭來對女兒說道：「走了，走了，他們全走了！彌陀佛……彌陀佛……」黎婆婆口中不停地念著「彌陀佛」，念著念著，老人像母親懷中的嬰兒一樣睡著了。

從此，黎婆婆從朝至暮，吃飯、睡覺，口中都不停地念著「彌陀佛」。她被嚇怕了！她不敢不念「彌陀佛！」除非她睡著了。

黎婆婆就這樣過上了一個念佛人的生活。宜昌念佛堂的蓮友為她送去了念佛機，佛牌、佛像、鮮花等，老人看到牆上的佛像，竟然興奮地連連喊道：「菩薩老爺，菩薩老爺，菩薩老爺！」原來老人口中的「菩薩老爺」就是阿彌陀佛啊！黎婆婆還時常呆呆地望著空中，一兩個小時一動不動，女兒問她在幹啥？ 老人說菩薩老爺在給她講課，並讓女兒不要打擾。有時睡覺前，老人還會拿著佛牌，像拿探照燈一樣，到處照一照，然後告訴女兒家裡很安全，讓女兒不要害怕，安心睡覺。

念佛機廿四小時不停地念著「南無阿彌陀佛」。隨著淨宗法師的佛號聲，黎婆婆在兩句佛號中間，插念一句「彌陀佛」。並告訴女兒她這是在回答，不然就沒有禮貌！

無論是家裡的親友，還是女兒的同事來看望她，老人都不理睬，只管念著她的「彌陀佛」；但只要是念

佛人來看望她，她就特別高興。我們陪著她念佛， 她讚歎我們是「做大生意的人」。老人還強烈要求女兒也念「彌陀佛」，何醫生為了自己的母親，也念起了「南無阿彌陀佛」。

因為老人患有嚴重的老年癡呆症，無法和她更多地語言交流。所以老人並不知道有極樂世界，我們也無法更多地瞭解老人所見到的奇妙境界。

黎婆婆在念佛中，身體逐漸好轉，疼痛基本消失，也能認識自己的女兒了。後來，漸漸可以自己翻身，坐起來，自己吃飯喝水，自己在床邊便盆裡大小便。甚至能下地在床邊走走，站在佛像前雙手合十！深情地注視佛像。

黎婆婆年輕時就愛喝酒，現在都恢復了，一天兩頓，每頓必喝。每天早飯是兩個大肉包子。

就這樣，黎婆婆在「菩薩老爺」的庇護下，過上了太平日子，夏天陽光燦爛。女兒要用輪椅推她出去走走，老人並不願意，還說：「外面路上髒，家裡菩薩老爺乾淨。」老人直到往生都沒有走出過她的房子。

黎婆婆告訴菩薩老爺，她想減少女兒的負擔，想早一點跟他走。菩薩老爺說不急，讓她好好活。

還有，黎婆婆被「折騰」之前，何醫生剛做完人工股骨頭置換手術，時常腰腿疼得厲害。這件事黎婆婆是不可能知道的。一天，黎婆婆指著女兒的腰說：「你現在不疼了吧？」何醫生覺得好奇怪，問她：「你怎麼知道我腰疼，現在又不疼了呢？」黎婆婆神秘地一笑，說：「那天晚上我看見菩薩老爺用手在你腰上摸了一下。你睡著了，不知道。」

一晃，時間就到了2015 年元月 28 日。這天下午三點。黎婆婆和往常一樣，吃完下午飯，漱口後，對女兒說：「從明天開始，你不用再為我準備飯了。還有七天，菩薩老爺就帶我走了，這七天我要睡覺，你不要叫我，我不會餓， 也不會渴，也不會拉屎撒尿。你也不要哭，不要和我說話，讓我安安靜靜跟著菩薩老爺走！」接著老人自己整理好床鋪，蓋好被子。

何醫生馬上把這一情況告訴了宜昌念佛堂的堂主佛順居士，佛順居士吩咐：「一切按老人交代的辦！」並趕到老人家裡看望老人。此時老人已安詳地進入了夢鄉。女兒坐在床邊默默守護著媽媽。這七天何醫生每天與佛順居士電話聯繫，報告老人的情

善導大師法語　吳榮添（淨報居士）書法繪畫

況。黎婆婆每天都非常安詳，呼吸均勻。家裡非常安靜， 只有念佛機的聲音。2015 年 2 月 4 日下午三點半，何醫生打電話告訴佛順居士，黎婆婆走了。佛順居士立即召集了幾位蓮友連夜為老人送行。蓮友們一進屋，看見老人安詳地仰臥在床上，面帶幸福又滿足的微笑。空氣中瀰漫著淡淡的梵香。念佛機依然播放著「南無阿彌陀佛」。

蓮友們輕輕地為老人蓋上往生被。

2 月 5 日早上五點出殯。來接老人的殯儀館工人，驚奇地發現，老人的身體如棉花一樣的柔軟。

就這樣，「菩薩老爺」帶著只會念「彌陀佛」的黎婆婆去了西方十萬億佛土之外的極樂佛國。

慈母啟信願　天災勇念佛

文／施連鐘（宗亮居士）

我以前是一個鐵齒（臺語，倔強、嘴硬、不信邪之意）的人，認為每一種宗教都只是勸人為善而已，不相信有六道輪迴，也不認識佛菩薩，在我看來，每一尊佛菩薩長得都一樣，根本分不出來。除此之外，我在市場賣豬肉，晚上也在餐廳當廚師，經我之手而斷送生命的水陸眾生，可說難以計數。頑執的觀念，加上職業環境，更談不上吃素。

不過，因緣不可思議，我現在竟然信佛念佛了，我之所以會信佛念佛，溯其因緣是來自於慈母的啟發。

印象中，在我小時候母親就常念佛，長大後，母親還是持續在念佛，只是母親念佛念很快，手上的念珠也撥得飛快，快到只能聽到「佛佛佛」。我曾經笑問母親：「念那麼快，到底在念什麼佛啊？」母親回答：「念好死就好。」直到現在才知道，人要能好死，其實是很不簡單的，是要有福報的。

母親於民國九十八年(2009)七月十五日往生，在往生前幾年，我開始聽清楚母親口中念的是阿彌陀佛，往生前一年，母親住進加護病房時，慧淨法師前往為她三皈依、開示之後，她就開始進而專一念阿彌陀佛了。我每週二天前往照顧母親時，都會聽到孝順的大嫂對母親說「要念佛，不要怕，我會在你身邊，阿彌陀佛也一定在你身邊。」往生那天，母親吃過大嫂為她熬煮的一碗熱稀飯後，正準備沐浴時，她頭一歪就走了。果真如母親所願，順利地走了。

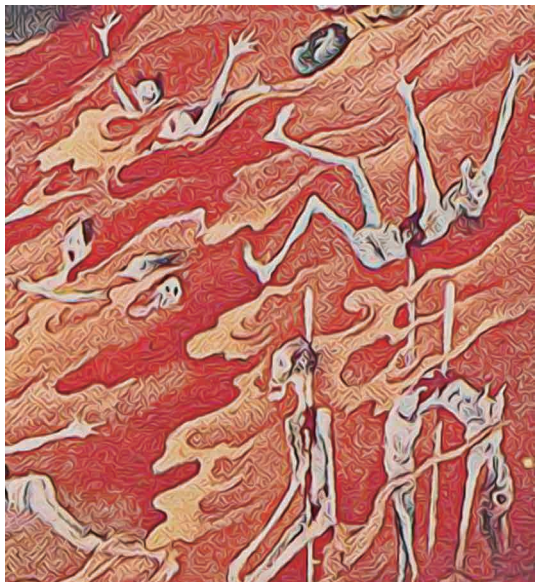
母親往生前一、二年因膝關節退化，不良於行，只能坐輪椅。往生前十幾天跌倒，左邊的臉頰和眼眶都撞得瘀血烏青。往生那天，大哥對母親說：「您要去阿彌陀佛那裡，臉也好看一點嘛！」果然經助念二十四小時之後，淨身入殮，不僅母親臉上的瘀血全部退去，而且顏容紅潤，表情慈祥，且全身柔軟，安祥往生。

母親往生當天，我在助念時，於似睡非睡中，看見母親變得很年輕

又莊嚴，戴一頂斗笠，悠閒地坐在一棵大榕樹下乘涼。我心急欲上前問母親怎麼還沒跟阿彌陀佛走，剎那間，一道金光就由遠而近迅速移到母親面前，光中現出一尊阿彌陀佛，接著我就醒來了。在此之前，對佛菩薩一點概念也沒有，可是說也奇怪，我竟然知道光中所顯現的是阿彌陀佛。這應是彌陀的慈悲攝化，否則以我一向的頑冥。怎可能馬上知道是阿彌陀佛來了。

母親往生後不到一個月，台灣南部發生有史以來最慘重的八八水災，一場颱風引來八十小時豪大雨，高雄縣甲仙鄉小林村一夕之間慘遭土石流掩埋而滅村。從那天晚上開始，我連作五天惡夢。夢中我開著平日做生意的吉普車，一上橋，大水就淹上橋來，我前進不了，後退不得，唯恐被水沖走。頓時，豬、牛、羊等冥界眾生，全部現形，在水中載沉載浮，不斷衝著我高喊「救我！救我！」我已自身難保，哪有能力救他們？夜夜就這樣嚇醒，心緒糾纏複雜，百感交集……。從來不掉淚的我，從心底感受到無法言語的悲痛，深夜在床上獨自呆坐流淚。

八月十三日，我在夜市擺好攤位，就回到載貨的車上。耳中聽著念



佛機的佛號，眼睛看著貼在車上的小佛卡，心中有感，雙手合十，發願吃百日齋，並念佛迴向八八水災往生的眾生。從此，這個惡夢就不再出現了。

有一天，我騎機車前往佛堂念佛，在十字路口等紅綠燈時，不自覺雙手合十，虔心祈願：「請十方眾生，一起跟我念佛，往生西方極樂世界。」然後就一路默念佛號。到了念佛堂，禮完佛，才閉起眼睛念佛，就聽到千百萬個聲音從四面八方向我湧來，同我一起念佛，但張眼一看，佛堂只有十幾人，閉上眼，又是這樣的聲音……。

感恩彌陀的慈悲。南無阿彌陀佛！

2016年4月18日

開車遇驚險　彌陀來救難

文／佛吉居士

2018年1月8日晚6點，我開車從廣州花都回番禺。一路上下著雨，車子行至華南快速路時，突然發現車子胎壓警報。我看情況不妙，便一路念佛，一路小心謹慎駕駛，時速控制在六十公里左右。

在上華南大橋之前，路上又遇險情，前面一輛紅色雪弗蘭緊急剎車，距離不過十來米。我也馬上緊急剎車，感覺車輪胎已經不轉了，是滑行過去的。以我十七年駕車經驗判斷，在這樣的距離和速度剎車，百分之百會撞上那輛雪弗蘭。此刻，我大喊一聲「南無阿彌陀佛！」同時，我的腦海中湧現出一個畫面：我撐著傘下車，向被撞車司機道歉。緊接著，我在風雨中等待交警和保險公司前來勘查和處理，心裡雖無多大恐懼，只是預感到一場麻煩是避不開了。

然而，事態的真實狀況卻超乎我的經驗和判斷。我的車就在離前車很近的地方很神奇地停住了，這個突如其來的險情而又瞬間消彌於無形的過程，前後不過一兩秒鐘時間，我都不敢相信，親見自己念佛化險為夷的一幕，感動得我不禁痛哭流涕！

感恩阿彌陀佛！

彌陀正能量　消除小怪物

文／佛悅居士

我叫佛悅，海南人，父親韓茗元，今年八十歲。2007年，父親的肺部問題最終發展成了肺心病，近十年來，幾乎每年都會因為肺部感染反覆住院。

2017年12月，父親因為高燒不退，又住進省中醫院，這次是肺部感染併發心內膜炎。檢查時，又發現心臟瓣膜有贅生物，體積16mm＊6.6mm，是極少見的大體積，而且還向外延展，好像一個長著角的怪物，當時醫師驚訝地衝口而出：「怎麼這裡長了一個怪物！」

這句話成了父親住院期間的最大心理障礙，以為自己生了了不得的怪病，整天垂頭喪氣。確診之後，因父親年紀大，先進行保守治療，總共滴注了二十多天的抗生素，後來情況變得危急，主治醫師建議我們轉到省人民醫院，最終還是躲不過手術這一關。

我們原以為可以通過動脈微創手術取出贅生物就可以了，不料，這種樂觀無知的想法被否定了，贅生物體積太大，一定要開胸進行心臟手術。我和母親、姐姐們不斷地念佛，我們都知道，父親的手術風險極大，最好就是贅生物自己消失，不用開胸手術，我們都在心底如此盼望。

或許是因為到了不得不接受手術的階段，全家人念佛的心都更懇切了，我也一樣。二日晚上，在靜坐念佛時，我想起父親心臟裡的那個「怪物」，便開始觀想，用心交流，替父親向它深深致歉，願它藉著這個因緣，暫時萬緣放下，先隨我一起念佛，先到極樂世界安頓好自己永恆的生命再說，我一邊念佛一邊這樣地勸慰，完全沒有親疏分別，就這樣虔誠地念著「南無阿彌陀佛」。

次日，也就是三日中午，我與二姐送飯去醫院，飯後我跟父親說，從醫學角度來講，是你心臟裡有個贅生物損害你的身體，但從另一個角度來

說，你心臟不好，那裡肯定是有負能量，而阿彌陀佛是絕對的正能量，他的光明自然能消除負能量，你就躺床上，用手按著自己的胸口念佛，阿彌陀佛會幫你消掉的。

說著，我隨即伸出手，一前一後按著父親的後背和胸口，本想這樣按著連念三聲佛號，父親卻以為我是在給他做示範，才念了一聲「南無阿彌陀佛」而已，我也只好作罷。

父親向來肺部問題多多，年輕時有過肺結核，四日下午，醫師確定要進行開胸手術，並且安排了轉院後的第一次心臟彩超檢查，欲掌握贅生物的最新狀況，這次的心臟彩超，應該是全家人最惦記結果的一次了。

五日早上，我在二姐家一起準備送院的午飯，九點多時電話響起，大姐在電話那頭激動顫抖地說：「老四，老爸心臟的東西沒有了，消失了，自己不見了，什麼事都沒有了，馬上就可以出院了！」南無阿彌陀佛！轉院進來時的血液檢查可還是心內膜炎呢！醫師還說父親的心臟正爛著呢！這樣鮮明的念佛感應事蹟竟然發生在我們家中，我的內心實在太激動了！

因為當天是星期五，若不出院得等到下週一，父親已在醫院住了一個來月，心中愁腸百轉，如今突然佛風一掃，一切病症都消失得無影無蹤了，全都好得清清爽爽。我們急速辦好出院手續，在四個兒女的陪伴下，在同室病友和眾多護士們的祝福聲中，父親帶著最幸福的心情瀟灑地回家了，我們全家那個歡喜雀躍啊，真的不知道怎麼形容才好。

大姐無比感動地說：「老四，謝謝你！謝謝你把阿彌陀佛帶到我們家，阿彌陀佛救了老爸，同時也救了我一命！」聽了這話我才想起，大姐不敢看人被病苦折磨的表情，以前她曾為此休克過。父親這一關，她原以為自己會先於父親倒下，所以才非常動情地說阿彌陀佛也救了她。

父親出院後，除了因為過度興奮幾日不能入眠，而產生了類似驚弓之鳥的些許反應外，精神氣色大比以往都好，好多年沒有趕集市喝早茶的他，現在每市都坐著哥哥的摩托車到集市喝茶，大講自己的神奇「沒有了！」

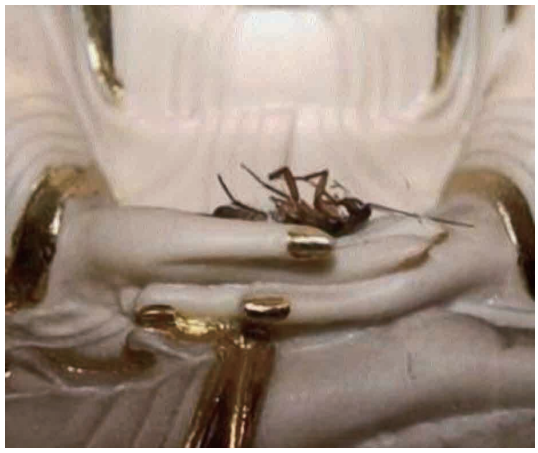
或許，經過阿彌陀佛治好的心臟，跳動得比任何時候都更健康有力！這就是因父親的病，全家人共同經歷了沐浴佛恩的神奇轉變過程，南無阿彌陀佛！

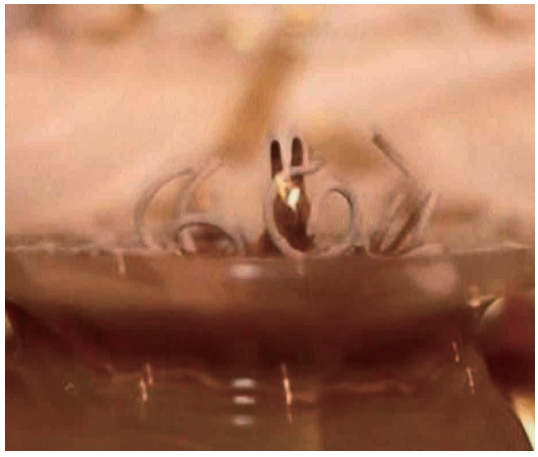
蟑螂往生 香灰開蓮花

文／黃威南夫婦

1998年5月6日晚上，在家中發現一隻受傷的蟑螂，我們將牠救起後，放在佛像的雙掌間，為牠念佛一小時後，問牠：「有念佛嗎？」仰天而臥的蟑螂連連點頭三下！為求確認，便再問牠：「要往生嗎？」並且要求牠這次以觸鬚示意，牠果然又以觸鬚連動三下。

次日，星雲法師來馬六甲弘法，我們也前去隨喜聆聽，回來後喜見蟑螂師兄已經往生，佛前香爐中竟開出一朵香灰蓮花，花瓣宛然，一日一夜不散。後來因要點香才把它弄化。



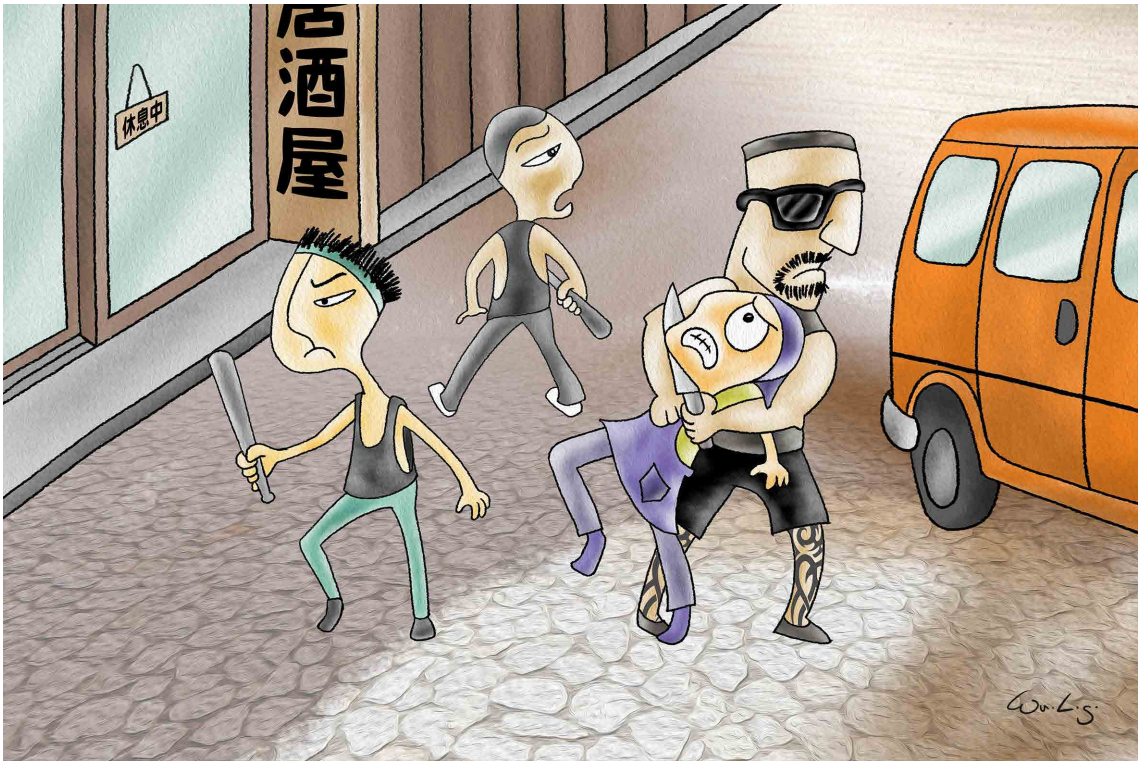


計數器呼喚　慘案變喜劇

文字／釋淨開　繪圖／巫麗雪

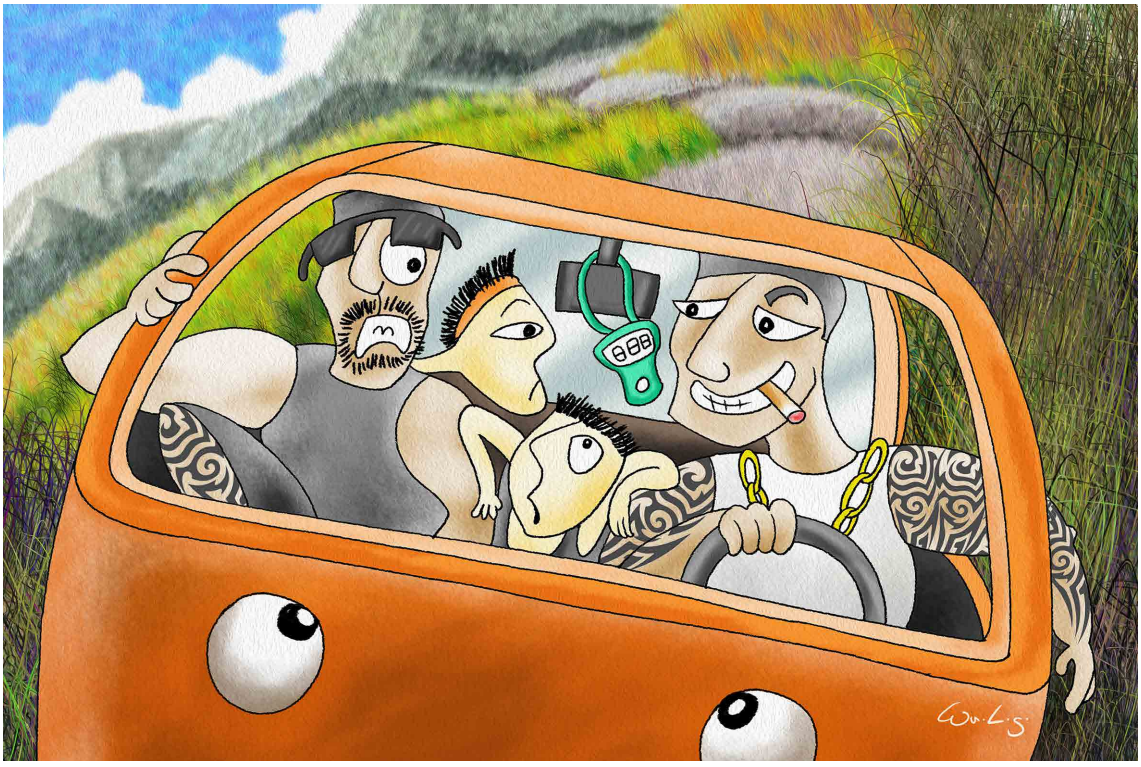
1. 深夜的街頭，路燈昏黃，忽然一陣陣叫囂，只見漫天的板凳胡亂砸，人群扭成一團。

2. 事後，一個中年男子，整胳膊的刺青，面對著一群小嘍囉，滿口檳榔，大聲訓斥著。



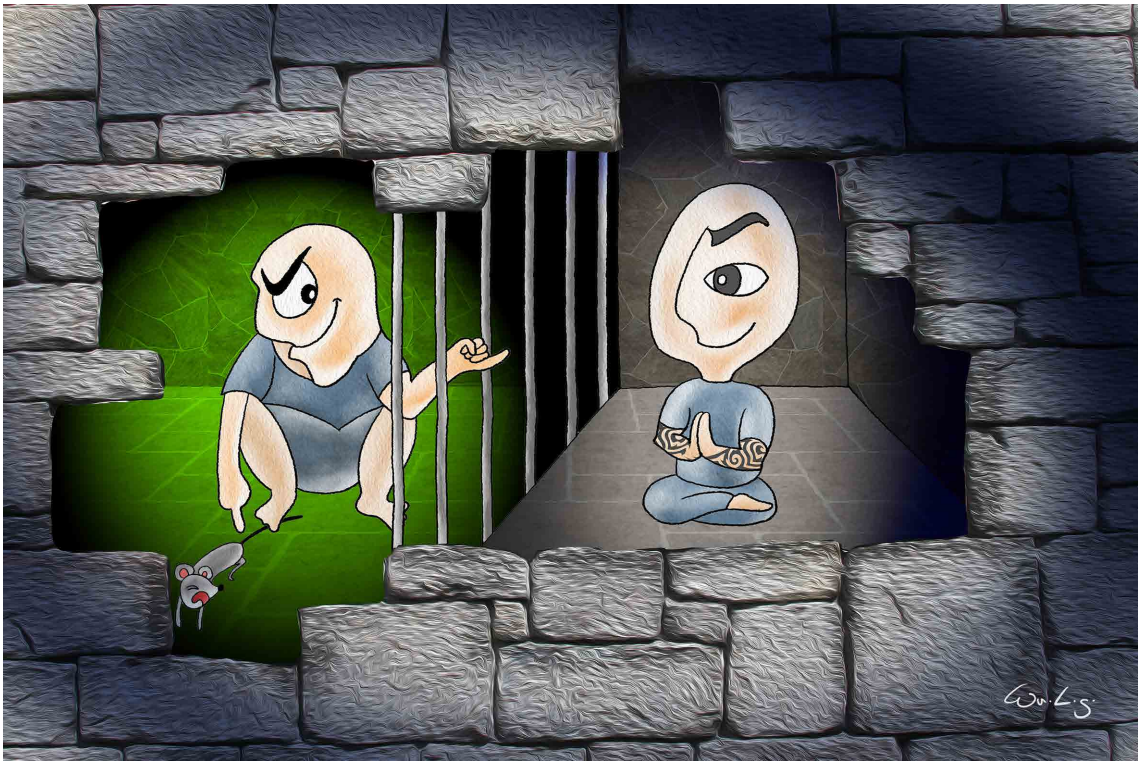
3. 沒幾天，巷子底衝出一輛飛車。幾個彪形大漢把一個路人綁了，押上車，風一樣奔馳而去。

4.「老大，趁現在，直接到墳墓區下手！」小嘍囉們激動呼喊著。

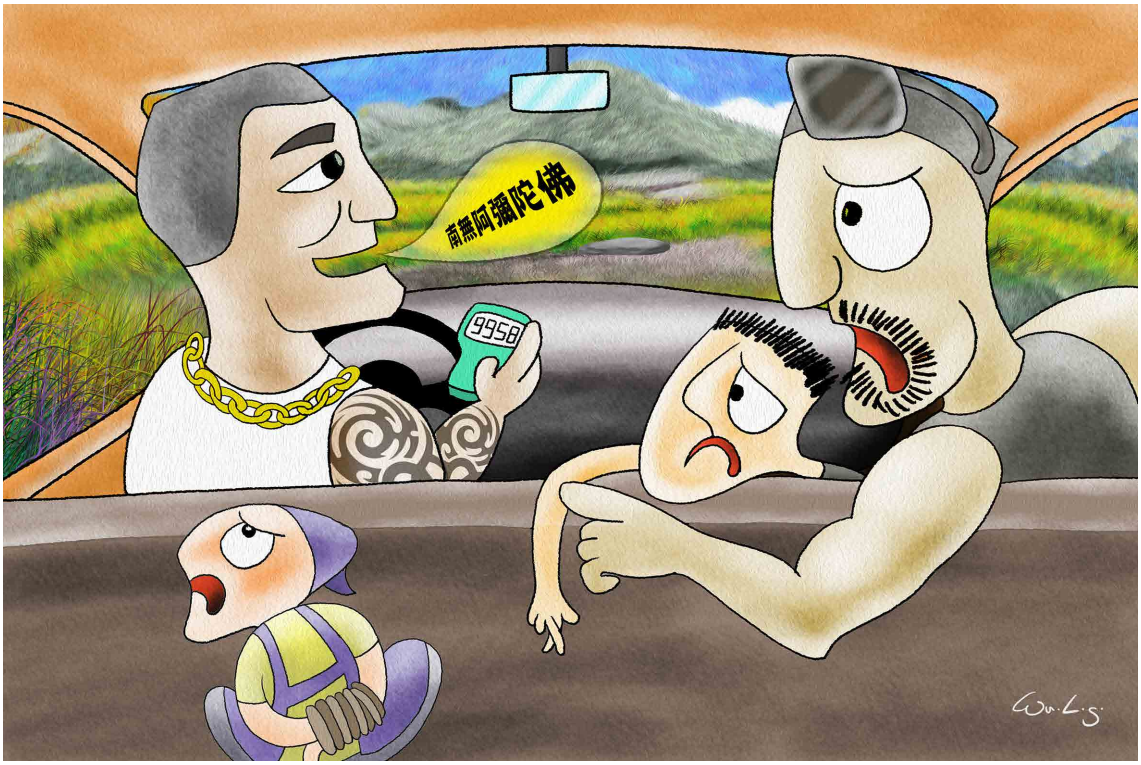


5. 但路面太顛簸了，他放在駕駛盤的計數器正上下跳動，引起了這個黑道老大的注意。

6. 他不禁想起一位法師，慈愛的面容歷歷在目。想來，那是好幾天前的事了……。



7.「當初就是念了佛，才把我從黑社會拉拔出來的！」法師微笑地說著，還把手上的計數器送給他。



8.回了神，老大不由自主地抓起計數器，邊按邊念佛，「南無阿彌陀佛，南無阿彌陀佛，南無阿彌陀佛……」。

9. 他愈念佛，愈覺得法師在笑，阿彌陀佛也咧著嘴笑，把他一整顆心都笑開了、笑軟了。

10. 忽然來一句「我不幹了！」扭了車頭往回走，小嘍囉們一臉的吃驚。

11.最後竟然買了汽水，大家瀟灑地蹲坐路邊，稱兄道弟，開懷暢飲了起來，好像什麼事都沒發生過……。

12.一場悲劇，念了佛，瞬間變喜劇——阿彌陀佛是最了不起的導演啊！

不愁無廟　只愁無道

文／倓虛大師

一個地方的興廢，按俗情來說，固然也在乎氣運；可是按因果來說，好壞興廢，都是人的感應。普通常說「不愁無廟，只愁無道」。現在一般出家人，多數是鑽營奔競，總想找到一個地方，自己當方丈作主人，或者是自修。可是，始終是南跑北顛，找不到一個相當地方住。這原因多是平素不檢點自己，沒有行持，沒有道德。如果有行持，有道德的話，不用你去找地方，地方會來找你。不怕在露天地裡，也能感應出地方來。

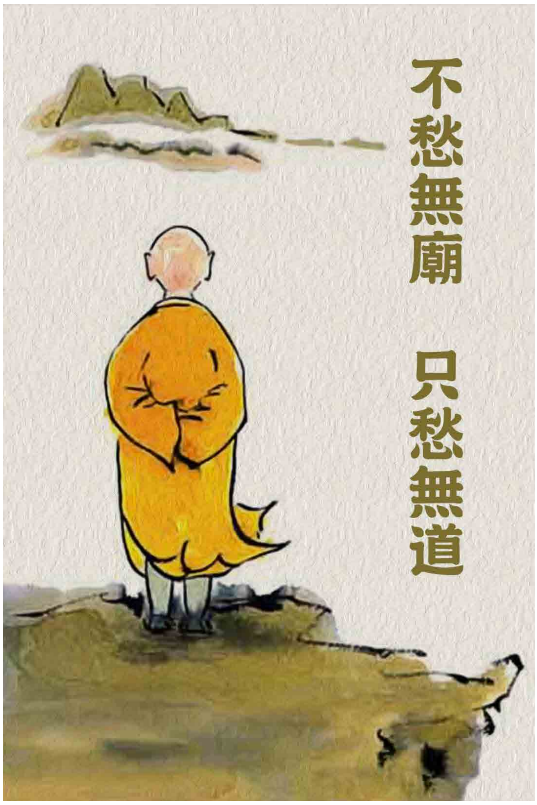
我初在瀋陽小西關萬壽寺講學時，有兩位學僧是距瀋陽不很遠，開原大塔寺的。那時大塔寺剛剛經戒五老和尚重修起來不久，這裡邊就有一段感應的故事。

最初大塔寺是一座古廟，院子很大，種很多樹。老和尚收有七、八個徒弟，等老和尚圓寂後，後輩子孫不正幹，廟產蕩盡，因年久失修，廟也荒廢了，只剩原來的大塔寺未坍塌。在老和尚那七、八個徒弟裡，有一個名字叫戒五，也就是後來復興大塔寺的。自從他那些師兄弟不務正之後，他因看不慣他們的行為，又無法攔擋，便自己一個人跑南方參學；像金山、高旻等，差不多南方大叢林都住過，前後住了約十幾年光景。平素行持、道心、各方面都很好。

在南方參學之後，戒五和尚又回北方，看大塔寺已殘屋頹垣，瓦石堆積。他在塔旁邊斜坡架起一小茅蓬，僅容開一人住。出進小茅蓬要曲著腰，可見茅蓬簡陋之極，僅不過擋風遮雨而已。他在這裡，每到吃飯的時候，到外面化齋，回來就看經參禪，到晚間放蒙山，就這樣經過二、三年工夫。有一天當地一個最有錢有名望的姓劉的紳董，出來到莊稼地去瞭望，回家時，經過一條大路，時間已是快要黑天的時候了，見這條大路左邊有扶老攜幼來來去去很多人，有的嘴裡還喊著：「走哇！到大塔寺趕

齋去！」他特意到道左來看，無人！又見道右亦復如是，像這樣情形，他看了不只是一次了。有時他想和這些人去說話，問明事實，可是等他快到跟前時，人影卻沒有了。因此引起了他的好奇心理，以為其中必有緣故。他想：「大塔寺已經沒人，荒廢很多年了，還到什麼地方去趕齋？」為了要解決他的疑心，於是親自跑到大塔寺去訪問。到那裡看什麼也沒有，只是亂瓦亂磚堆積一大片。塔旁邊一個像叫化子住的小草蓬，裡面住一個和尚。劉紳董到草蓬門口一看，原來就是大塔寺的子孫戒五和尚，說起來劉紳董和他們上一輩的老和尚都還是知交。戒五和尚和他談了些闊於闊別後到南方參學和回北方後近二三年在大塔寺住的情形，並擬復興大塔寺。劉紳董又和他談在馬路看到很多人來大塔寺趕齋的情形，特來訪問。戒五和尚說：「想是我每天在這裡放蒙山，超度一切無主無依孤魂，他們要按時來趕齋。」劉紳董聽到這裡，忽然很驚奇的說：「佛法真有靈驗！只是怕人沒行持，既然這樣，你出緣簿，我幫你化緣，復興大塔寺。」戒五和尚說：「我這裡什麼東西也沒有，怎麼出緣簿？」劉紳董說：「只要你出個名就行，我來給你做緣簿。」因為劉在當地是首戶，財勢兩得，他自己做了一統緣簿，讓戒五和尚出名，他自己捐了一部分錢，又從旁化了一部分，不幾年就把大塔寺重修起來了。大家請想：「戒五和尚原來住著一個小草蓬，簡直像露天地一樣，他自己每天真參實行，並沒滿處跑著去找護法，而護法卻找到他跟前來把廟修起來了。」

（摘自《影塵回憶錄》）



受汙不辯

文／汪道鼎

常州魏廉訪之封翁，樂善好施，精於歧黃。求醫者不論貧富，皆盡心治之，不索謝。赤貧無力者，轉捐資贈以藥。遇鄉民來城就醫，必先予之粥或餅餌。食已，始診脈，曰：「遠行而益之以饑，血脈多紊亂。我遺之食，而俟其少休，脈始可定。我豈好行其德哉？我將以神吾術也。」其託辭以行善，皆類此。

嘗為人延往治病，病者枕畔失銀十兩，其子惑讒言，疑公取之而不敢問。或教之執香跪於公門，公見而訝之，曰：「若何為者？」對曰：「有疑事欲問，恐長者見責，勿敢言。」公曰：「第言之，弗汝責也。」乃以實告。公延入密室，曰：「事誠有之。適暫移以應急需，原擬俟明日復診時，密歸趙璧，今既承詢及，可即取去，幸勿為外人道也！」遂如數兌銀予之。

方其子之執香而來也，人咸謂公素謹飭，不宜以穢行重誣長者。及取銀歸，則皆喟然曰：「人心之不可知如是哉！」一時謗議繁興，公聞而夷然不屑也。

未幾，病者疾癒，拂拭床帳，得其銀於褥底，始大驚悔，曰：「失物固在，奈何陷長者於不義？宜速往對眾歸之，毋使久抱不白冤。」遂父子偕至公門，仍執香而跪。公見而笑曰：「今又何為者？」忸怩而對曰：「向所失銀固在，疑誤長者，罪當死。今繳還公所賜銀。小子無知，捶撲惟命。」公笑扶之起，曰：「是何妨？勿以介意。」其子從容請曰：「前日讒言得罪長

者，何以甘受汙名而不辭，致某慚愧無地？今既蒙垂宥，敢問其故？」公笑曰：「尊翁與我同里閈（音汗，門也），素知其勤儉惜財。方在病中，聞失十金，病必加劇，或致不起。吾是以寧受汙名，使尊翁知失物復得，變戚為喜。病自癒矣！」病者父子復長跪頓首曰：「感君厚德，不憚自汙以活我，願來世為犬馬以報大恩。」公因延其父子入，置酒款之，盡歡而散。是日觀者如堵牆，皆曰：「長者之所為，固眾人不可測也！」於是魏善人之名大噪。

其後廉訪自進士起家，至陳臬某省。公年登大耋（年八十曰耋），屢膺封誥。諸孫亦多通籍（謂貴顯也）。識者謂天之施報善人，固不爽也！

坐花主人曰：「昔西漢雋不疑，有人誤持同舍郎金去，疑為不疑所盜。不疑不辨，償以己金。後得金，亡金郎大慚，謝不疑，不疑亦弗較。觀魏封翁事，古今人何必不相及哉？」

（摘自《坐花誌果》）

麻醉師死而復生 看見亡父及祖先

美國加州一位麻醉師多年來聽過不少病人接受手術後死而復生的經歷，都選擇一笑置之。到後來有次接受手術才驚覺自己「靈魂出竅」，聲稱見到醫生施手術情況，期間有聲音「當頭棒喝」，更遇上亡父及祖先，他得以反省過去，醒來後決意改過，重過新生做好人，並將經歷寫成新書。

帕蒂（Rajiv Parti）曾經是一間醫院的總麻醉師，在廿五年執業當中，聽過不少病人說在心搏停止期間的奇異經歷，但他總把它們當做廢話。帕蒂一家五口大屋一間換一間，名車一部換一部，除了他安排兒子追隨自己做醫生的事不順利外，「生活幾乎完美」。

2008年五十一歲的帕蒂患上前列腺癌，他接受手術治療，未料過程出錯，醫生在他身上留下令他痛苦的疤痕組織及其他副作用。兩年間帕蒂接受五次手術嘗試修復，就在第五次手術兩週後，他因感染而昏厥兼發高燒，深知自己或許會死於敗血性休克。

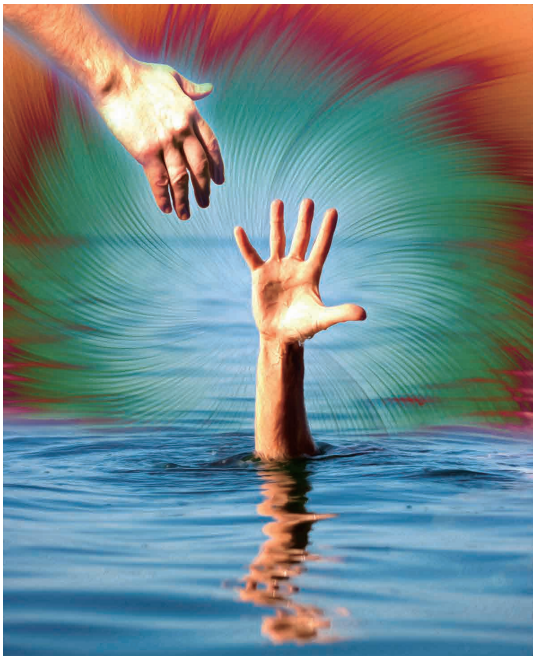
醫生馬上為帕蒂做手術，他還來不及答「我準備好」就已入睡。帕蒂看著醫生為自己做手術，同時卻又看到身處印度的家人正準備晚飯。此時帕蒂聽到醫生說：「這傢伙真是一團糟，他能在這兒真幸運。」帕蒂憶述：「我那時真是非常害怕，發生了什麼事？我會回到自己軀殼嗎？」

就在帕蒂開始恐慌，擔心靈魂未能回到軀殼就此一命嗚呼的時候，他突然眼前一黑，之後場景一轉，彷彿身處地獄的邊緣。帕蒂憶述：「每次我嘗試逃走，一股看不見的力量就將我推前。有聲音告訴我：『你過的是物質主義又自私的生活。』」

帕蒂稱來到地獄邊緣令他反思至今的人生，他憶述自己當時說：「神啊，給我另一個機會，請給我另一個機會。」

此時出現在他眼前的，就是已故的爸爸。「他捉住我的手，把我從地獄邊緣拉走，之後攬著我嘗試安慰我——這是我記憶中他第一次深情地觸摸我。」

帕蒂第一次從爸爸口中得知，他從前也飽受祖父虐待。爸爸對他說：「憤怒，通常不是單一事件，而是由爸爸傳給兒子。假如你懂了，你可以停止它，可以選擇不動怒。簡單的愛，就是宇宙間最重要的事。」場景一轉，帕蒂與爸爸走進隧道，內裡滿是他們的祖先，祖父告訴帕蒂「愛就是最重要」後就與爸爸雙雙消失。



帕蒂走到隧道半途，人生就如走馬燈般重演，「我正接近隧道終點……但我不感到恐懼」，然後他聽到有聲音說：「你要再次反思你的生命，反省你要做的改變至為重要。」聲音還說他命中注定要治癒人的靈魂，協助有上癮、抑鬱及長期痛症的人。

此時他回想行醫多年漸漸對病人失去同情心，曾經有女病人因丈夫患肺癌想與他商量卻被他拒諸門外，令他不禁反省自己的財富是多麼的毫無意義。因此在他「死而復生」後，決意做一個好人。

帕蒂醒來時手術已經完成，康復後辭去醫院總麻醉師一職，賣掉所有名車及大宅，搬入較以前只有一半大小的屋。帕蒂又容許兒子選擇自己想做的事業，兩父子關係更親密。帕蒂如今專注透過冥想及其他替代療法治療病人。

（英國《每日郵報》）

人最該寬恕的，是自己

文／趙樸初

一切利他的思想、語言和行為的開端，就是接受自己的一切並真心喜愛自己。只有這樣，你才能愛別人，才能愛世界，你才可能有真正的歡喜、安定和無畏，才可能有廣闊的胸襟。

你如果不喜歡不滿意自己，那麼你是無法真正喜歡別人的。這點非常重要。有些人把愛自己等同於自私自利，這是誤解。如果仔細體會，就會發現你如果對自己不喜歡、不滿意，就會很容易生出嫉妒心和怨恨心。自己也是眾生中的一員，愛眾生的同時為何把自己排除在外？所以請先好好認識自己，先跟自己做好朋友，再談愛其他眾生。

如果把消極思想比作一棵樹，那麼其樹根就是「瞋心」，把這個樹根砍掉，則這棵樹就活不長。要砍掉這個樹根，必須懂得如何寬恕……。需要寬恕的對象，是你自己！不管你過去做過什麼不好的事，請先真誠地懺悔並保證不再犯，然後——請寬恕自己。

內疚這一沉重的精神枷鎖不會讓你有所作為，相反會阻礙你成為面貌煥然一新的人。

昨日種種，譬如昨日死；今日種種，譬如今日生。

田裡念佛
療癒八千畝土地

老中青三代的麥子

「一粒米，也是修行」，中國大陸黑龍江五常市的孫建國說，挫敗、迷惘、煎熬、絕望，都只是「一粒米」成熟之前的俯首彎腰。他種地三年體會到「阿彌陀佛最好的安排」。

孫建國曾是「漢斯啤酒坊」連鎖店的創辦人，在東三省赫赫有名，日進斗金，「漢斯」曾是哈爾濱餐飲市場的一張名片，還一度得到過中華餐飲名店等眾多稱號。他為了事業、交際、高球等付出了家庭與健康，與妻子除了給生活費，基本不照面；和孩子愈來愈陌生，就算回家也是「空氣」，甚至陪伴父母過年聚會的時間都擠不出來。

母親用生命喚醒他

2010年，孫建國身體發出嚴重抗議，體檢結果：重度脂肪肝、雙腎結石、血液稠到「乳糜血」、嚴重痛風，下不了地。那時，在妻子勸慰下，抱著治病的心態，孫建國到寺院參加了一場佛七法會，感受很好。但他回去後照樣抽菸、喝酒、吃肉。

一年後，他的母親忽被檢查出胰臟腫瘤，找了一流的專家醫生治療、開刀。但手術結果卻不理想，插著滿身的管子，母親就這樣毫無預兆地離開了人世。孫建國震動了，第一次體驗到：錢在生命面前太蒼白了，他回想多年來所做的種種，痛悔難當。不久，孫建國放下菸酒、美食、球桿，同時關閉「漢斯」，去寺院做了義工，一做就是三年。三年間，孫建國素食、拜佛、誦經、幹活，身體各項指標慢慢恢復正常，精神也愉悅了。

2014年秋，一位師長與孫建國談及現代農業的種種弊端：由於長期過量施用化學製劑，導致七億畝土地板結，養分大量流失，且農殘通過食物鏈不斷傳遞，進入地下水、植物、動物……最終進入人體。農村生態環境的逐年惡化，一種強烈的責任感令他決定做高風險的生態農業。

純生態種植，就意味著從選種到育苗、種植、收割，每一個環節都要比別人多付出幾十倍甚至幾百倍的精力和財力。但實踐過程太艱難，他再去請教和他討論生態農業的師長，說：「現在看來，完全不打農藥化肥根本不可能，您說我能不能稍微打一點？」師長沉吟片刻，說：「也可以，能說清楚就行。」

孫建國開始琢磨，怎麼才能「說清楚」：說別人打了一斤農藥，我只打了四兩？還是說別人施的化肥嚴重破壞土質，我的化肥則是中度破壞？而且作為佛弟子，謹守不殺生戒是根本，能說我少殺一些比較有功德嗎？

突然間他恍然大悟，要種的不是「地」，而是「信」！他當即做了一個決定：「從此無論遭遇任何困難，也絕不使用一滴農藥化肥！」並給那未來的糧食取了名字：「信穀」信心、信任、信念、信仰就在其中。

體會阿彌陀佛的安排

孫建國不僅應用生態農耕，更推行「佛化種植」，以太陽能念佛機二十四小時不間斷念佛誦經，孫建國做了生態農業，才真正相信佛說的話真實不虛。在稻苗「瀕死」之際，無

計可施，他跪在佛前，誦了一晚經，拜了一夜佛，奇蹟出現了，翌日天氣忽然轉暖，有機肥一化開，它們竟然又起死回生了。

雖然事情很多，孫建國從未因此放棄念佛、拜佛，早課結束發願迴向：「願無量的土地恢復生機，願無量的眾生得到救度，願每一粒糧食充滿佛的智慧、佛的力量、佛的光明、佛的慈悲，願這顆金剛種子走入千家萬戶，願吃到它的人都走上解脫之路！」

他們設計信穀有機樂生活營，著重展示心靈力量對環境的影響，將「一切唯心造」的理念融入到活動裡。不可思議的事情發生了，參加活動有百分之九十五以上的人竟然主動吃素了。銷售漸有了起色，此時，孫建國心裡更敞亮了：相信佛，依賴佛，把自己交給佛，無疑無慮；一切就是阿彌陀佛最好的安排。

幾年來，他們用最自然、最潔淨的方式耕種，經過努力，現已有近八千畝土地得到了「療癒」。而更令人欣喜的是，已經開始有人效仿他們的全生態方法種植作物。

孫建國說，至今才發現真正被淨化療癒的竟然是自己，做生態農業這幾年，作為在家居士，在清淨自活、隨緣做事的同時，最重要的是不能被緣「隨走」；有的人在佛堂裡念佛，有的人在生活中念佛，他們則在田間地頭念佛；盡心盡力做事，信願念佛往生，這輩子，就值了。

（人間福報 2018年4月5日）

淨土宗相關網站

淨土宗

LINE @

FaceBook

YouTube

英文網站

英文FaceBook

淨宗講堂

淨土宗雲端法寶庫（MP3）

虛空念佛堂

護持捐款

● 郵局劃撥

戶 名：社團法人中華淨土宗協會
帳 號：５０２３０５１１

● 銀行匯款

一、一般及ＡＴＭ

銀行名稱：台北富邦銀行莊敬分行
銀行代號：０１２
戶 名：社團法人中華淨土宗協會
帳 號：４６１１０２０２２４８０

註：匯款／轉帳成功後，敬請來電告知捐款人資料，以便開立收據。
電話：02-87881955

二、國外匯款：

Bank Name：
TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO.，LTD.
JUANGJING BRANCH

Bank Address：
NO.286， JUANGJING ROAD， TAIPEI CITY，TAIWAN， R.O.C.

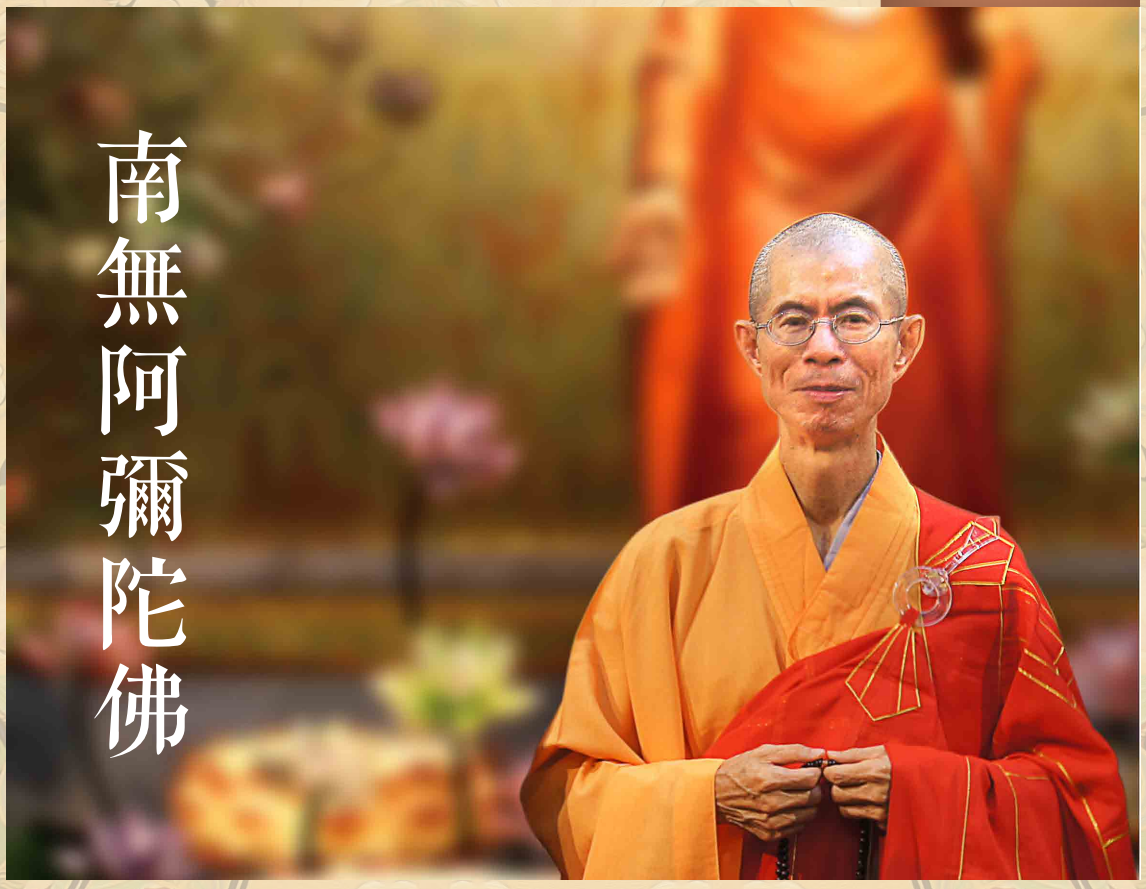
Tel：002-886-2-2722-6206

Fax：002-886-2-2720-6967

Swift Code：TPBKTWTP

Account（A/C）：４６１１０２０２２４８０

Name：Chinese Pure Land Buddhist Association



慧淨法師　電視弘法訊息

一、佛衛電視慈悲台：

每星期六、星期日，下午３點～４點

二、ＭＯＤ弘法平台：

按「９５９」進入「宗教首頁」，選「台南市淨土宗學會」。

NEWS
新書出版訊息

《慧淨法師講演集》(三)

作者：慧淨法師

本書是慧淨法師十年前演講記錄的合輯，繼《慧淨法師講演集》(一)、(二)，列序為(三)。

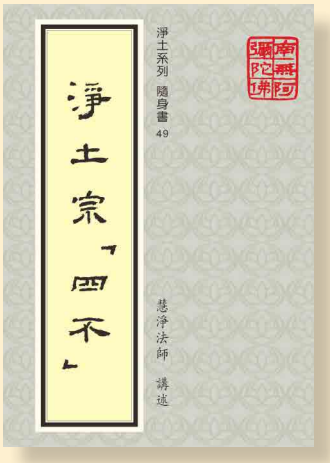
法師從2006年3月到2007年12月，分次為蓮友講於台北淨宗寺，內容豐富扼要，闡發彌陀大悲救度、眾生稱名必定往生的真諦，並附上念佛往生和念佛生活之常見問題的解答，廣引案例，通俗易懂，可迅速入門。

法師的開示，如同法師的為人，樸實無華，真切自然，如實地將彌陀救度的箇中滋味直陳而出，靜靜讀之，彌陀救度之馨香與光明，自然入鼻觸身，不由感發行人一向專稱之志；同時，字裡行間所流露的念佛人獨有的謙卑、柔和、恩慈一切等人格特質，也在潛移默化中感化讀者，從之如流。

《淨土宗「四不」》

（隨身書）

作者：慧淨法師



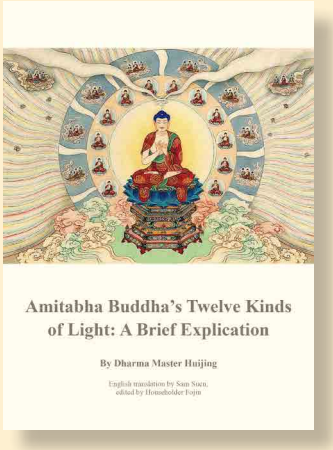
淨土宗是什麼？如何修學淨土宗？這頗費解說，也難以短篇道盡。不如區別自他，講淨土宗不是什麼，和通途佛教有什麼差異，用異顯本，以所不需要的，彰明所選擇的，則一宗教旨巍然成立。

本書從宗派的高度，概括地列舉四種非淨土宗的往生行法，即：不靠開悟、不靠三學、不靠懺罪、不靠斷惑——本來是佛門的通依，現在卻捨而不依，因為完全根據彌陀本願、淨土宗相承教義，故能站穩立場，秉萬鈞之筆，作出如此清晰決斷的判釋分野。

如此暢達透徹的解釋，正如雲中之月，一經烘托，格外分明，對迷於前路的淨土行人，直為清涼的光明指引。

《彌陀十二光佛略解》

Amitabha Buttha's Twelve Kinds of Light : A Brief Explication



（英文隨身書）

作者：慧淨法師　翻譯：淨土宗翻譯小組

阿彌陀佛眾德無邊，總以「無量光」和「無量壽」涵蓋。「無量壽」，以豎窮三世，永久地救度；「無量光」，以橫遍十方，普遍地救度。誓願廣大，最勝極尊，具足解救眾生無邊苦難的大功德。

「無量壽」是功德的本體，「無量光」則是功德全體的大用。本書專以《無量壽經》所極力讚譽的彌陀十二光明為主軸，廣引淨土宗經論，旁參古德，就各個側面，全面而簡要地說明光明之相狀、力用，則滅德、成德無不圓滿，無礙、恆常、絕對、不思議等諸性也無不成就，凡有信佛念佛、一心歸命的眾生，不論根機，不論時地，統統在光明攝取之中。

佛力這樣廣大，稱名萬不漏一，慈恩達於無限，眾生得度的最後希望，正在此處。

《淨土宗雙月刊》流通點

臺灣地區：

中華淨土宗協會
地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號
電話：02-2758 0689．8788 1955
傳真：02-8780 7050
網址：http：//www.plb.tw
郵箱：amt@plb.tw

淨土宗台北弘願念佛會
地址：台北市撫遠街384號B1
電話：02-2762 4922

淨土宗深坑念佛會
地址：新北市深坑區北深路三段14號2樓
電話：02-2662 2166

淨土宗板橋念佛會
地址：新北市板橋區忠孝路118號2樓
電話：0936-336-313

淨土宗新店念佛會
地址：新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓
電話：02-2911 2615

淨土宗林口念佛會
地址：新北市林口區中正路370號
電話：02-8601 2135

淨土宗桃園念佛會
地址：桃園市建國路61巷33弄7號
電話：03-361 3247

淨土宗潭子彌陀念佛會
地址：台中市潭子區中山路二段135號12樓
電話：04-2532 7717

淨土宗台中念佛會
地址：台中市北區博館路6號
電話：04-2206 3618

淨土宗智覺寺
地址：雲林縣虎尾鎮明正路23號
電話：05-633 7740

淨土宗台南道場
地址：台南市南區惠南街93號
電話：06-292 1918

台南市淨土宗學會
地址：台南市西門路一段471巷24號
電話：06-222 0911

淨土宗高雄念佛會
地址：高雄市三民區建安街84號
電話：0931-932347

淨土宗永明寺
地址：高雄市美濃區中正路三段595號
電話：07-683 2931

淨土宗善導寺
地址：屏東市民勇路26號
電話：08-723 0038

香港地區：

中國淨土宗協會
地址：香港葵涌葵豐街41號安福工業大廈13樓E室
電話：852-6900 3339（佛嘉居士）

淨土宗慧蓮淨苑
地址：香港銅鑼灣天后廟道3號鴻安大廈2B
電話：852-29855575（妙渡法師）

淨土宗蓮池會念佛社
地址：香港九龍大角咀櫸樹街19號華源工業大廈3樓21室
電話：852-9135 3729（王居士）

淨土宗無量壽念佛會
地址：香港九龍旺角奶路臣街1號源發大廈6字H室
電話：852-6340 1956（佛開法師）

澳門地區：

淨土宗澳門念佛會
地址：馬揸道博士大馬路431號南豐工業大廈第一座4F
電話：853-2843 6346

澳門淨土宗學會
地址：澳門提督大馬路39號祐適工業大廈10樓
電話：853-6633 2239（佛名法師）

韓國

韓國法燈寺
地址：韓國京畿道安城市陽城面老谷里
197-1番地
電話：031-674 3453

馬來西亞

西馬

淨土宗 吉隆坡念佛會（Kuala Lumpur）
地址：No. 57， Jalan 18， Desa Jaya， 52100 Kepong， Selangor Darul Ehsan， Malaysia.
Tel：03-6262 5753
郵箱：amt.plb.kul@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.kul

淨土宗 彌陀淨苑（Alor Star）
No. 137， Taman Pelangi， Jalan Kuala Kedah， 06600 Alor Setar， Kedah， Malaysia.
Tel： 011-2769 8006 / 04-771 7828
郵箱：amt.plb.as@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.as

淨土宗 新山弘願念佛會（Johor Jaya）
No. 17 & 17A， Jalan Anggerik 42， Taman Johor Jaya， 81100 Johor Bahru， Johor， Malaysia.
Tel：07-364 6085
郵箱：amt.plb.jb@gmail.com
網站： www.facebook.com/amt.plb.jb

芙蓉 佛喚居士 Tel：019-981 0185

東馬

古晉 佛安居士 Tel：016-866 0200

古晉慈雲佛教正信會
Lot 7372， Jalan Sherip Masahor， 93250 Kuching，Sarawak， Malaysia.
Tel：082-257 634

沙巴 Mr. Eric Cheong
Block B， Lot S8-2， 1st Floor， Tropicana Villa Phase 2， Jalan Pintas Penampang， 88220 Kota Kinabalu， Sabah.
Tel：012-393 5736

新加坡

新加坡 淨土宗念佛會
617 and 617A Geylang Road Singapore 389556
Tel：9782 6785 / 6926 2269
郵箱：amt.plb.sg@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.sg

美國

Li Yung Kuan**關立詠**（北卡）
103 BarTon Lane Chapel Hill，NC 27516 U.S.A
Tel： 919-929-8899

Pony Ho **紀善瑄**（加州）
2365 Remora Drive
Rowland Heights，CA 91748

Peggy Chiu（加州）
PO Box 29521 Oakland CA 94604
Tel： 510-575-9986

蔡居士（加州）
8462 Alameda Park Dr.， Elk Grove， CA 95624
Tel：916-307-1880

佛億居士（維吉尼亞州）
22575， Leanne Ter ashburn， VA.
Tel： 703-975-2908

加拿大

Mr. Alan Kwan **關其禎**
Unit 1300， 4380 No.3 Road， Richmond，BC，
V6X 3L7， Canada. 加拿大 溫哥華
Tel： 604-273-3222
郵箱 ： namoamitabha.van@gmail.com

吳榮添
Tel： 778-288-1218

巴西

南美普陀山承天寺
ORBI-ORDEM BUDISTA INTERNACIONAL
Rua Doutor Josivalter Vilanova no.99
Jardim California Foz do Iguacu
Paraná Brasil
CFP：85867-504
TEL：55-45-3524-5566

澳洲地區

澳洲雪梨中華淨土宗協會
Mrs. Lai fong Wong 佛壽居士
143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia
Tel： 02-9416-9355

慧吉居士
7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067 Australia
Tel： 61-2-9412-1548 / 0422-333-815
郵箱：amtsydney@gmail.com

淨土宗叢書

編號	書　名
1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	佛說無量壽經
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨宗要集（整理中）
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講
34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	《念佛感應錄》（四）
47	《念佛感應錄》（五）
48	《念佛感應錄》（六）
49	《念佛感應錄》（七）（整理中）
50	淨土宗特色述義
51	第十八願善導釋
52	一半凡夫　一半佛
53	有禪無淨土　十人九蹉路
54	慧淨法師講演集（三）
55	念佛癒病（一）

因果叢書

編號	書　名
1	見聞錄、現果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄
4	六道輪迴錄
5	輪迴集
6	物猶如此
7	坐花誌果
8	美德故事
9	人生故事
10	歷史故事
11	因果故事
12	佛教故事

隨身書系列

編號	書　名
1	念佛放光
2	念佛度亡
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文
16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生
19	念佛一門深入

20	湖北老河口遇仙記
21	敬田．恩田——十四則故事
22	純粹的淨土法門
23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福　念佛皆生
33	素素寶寶　頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	臺灣奇案
38	預知時至佛聖來迎
39	佛說無量壽經
40	佛在何處
41	彌陀十二光佛略解
42	小怪李群仙
43	《易行品》概說
44	淨土宗宗旨法語
45	略談佛教意義與淨土殊勝
46	葫蘆娃往生記
47	彌陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
48	念佛癒病
49	淨土宗「四不」

英文版隨身書

編號	書　名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
B3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B4	善導大師略傳
B5	淨土法門的人間佛教觀
B6	念佛感應錄
B7	盲眼老人　預知時至
B8	中國佛教：過去、現在和未來
B9	彌陀十二光佛略解

英文版叢書

編號	書　名
A1	走近佛教
A2	佛教問答

韓文版叢書

編號	書　名
1	純粹的淨土法門
2	回歸故鄉
3	淨土宗概論
4	念佛感應錄
5	阿彌陀經核心講記
6	十八願講記

越文版叢書

編號	書　名
1	本願念佛
2	淨土三經一論大意
3	第十八願講話
4	善導大師的淨土思想
5	慧淨法師講解的念佛法門
6	一百則念佛感應事例

淨土漫畫系列 （ 中英對照版 ）

編號	書　名
1	阿彌陀魚的故事
2	彌陀恩賜佛寶寶（待版中）

光碟目錄

編號	名　稱	語言	備註
1	台語演講系列（一～五輯）（慧淨法師）	台	CD
2	不問罪福　念佛皆生	台	CD
3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛（慧淨法師）	台	DVD
4	佛一開示（一～十七集）（慧淨法師）	台	DVD
5	下品下生之深義（慧淨法師）	國	DVD
6	淨土宗宗風學習（慧淨法師）	國	DVD
7	善導大師的淨土思想（淨宗法師）	國	DVD
8	印光大師精要法語（淨宗法師）	國	DVD
9	淨土宗大意（淨宗法師）	國	DVD
10	淨土宗概論（淨宗法師）	國	DVD
11	佛號（慧淨法師）	國	CD
12	與佛同在	國	CD

● **上列叢書，免費結緣，歡迎索取，不需回郵。**

南無阿彌陀佛

淨土宗

淨土宗特色：本願稱名　凡夫入報　平生業成　現生不退

「華光出佛」：普為十方，說微妙法。

（現往東方，為眾說法……南西北方，四維上下，亦復如是。）

—《佛說無量壽經》—

中華淨土宗協會

11059 台北市信義路五段150巷22弄41號
電話：02-27580689　E-mail：amt@plb.tw