

《淨土三經》要義

淨土宗編輯部 編

序

《大經》釋尊出世本懷文：「如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利。」

釋尊之所以在這娑婆世界示現成佛，他的目的究竟是為了什麼呢？答案只有一個：「欲拯濟群萌。」拯濟即是救度，群萌即是眾生，亦即救度十方眾生脫離三界六道生死輪迴之苦。易言之，就是「救眾生」，救度在二十五有、三界火宅、六道輪迴的所有苦眾生（元曉大師言「本為凡夫」）。

然而釋尊是以什麼方法來達到「救度眾生」的目的呢？答案也只會有一個：「真實之利。」這「真實之利」就是「彌陀本願力」，也就是四十八願中的「第十八願念佛往生願」（此願稱為「願王」）。釋尊在本經下卷之初說：「諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，





即得往生，住不退轉。」又說：「其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。」以此勸導十方眾生信受「彌陀本願力」的救度。

因此在三界火宅、五濁惡世中受長劫煎熬的芸芸苦眾生，應該把握此生，仰信釋尊如實的言教，而歸順「彌陀本願力」的救度，領受「真實之利」，脫離三界火宅、往生淨土成佛。如此則吾人出世的本懷，便與釋尊出世的本懷，及彌陀發願的本懷，三者合一。

「彌陀本願力」就是「淨土法門」。釋尊一代教提到彌陀淨土的經典，有二百餘部之多。荊溪大師謂之「諸教所讚，多在彌陀」。而在這麼多包含彌陀淨土的經典中，是以《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》等三經為正依經典，稱為「淨土三經」；其餘則稱為傍依經典（《行願品》、《圓通章》亦屬旁依）。「淨土三經」詳說彌陀救度及眾生被救的因果，以及極樂世界的殊勝莊嚴。因此凡是想在今生獲得「彌陀本願」的救度，領受「真實之利」的行者，應該要正確了解「淨土三經」的大意。若三經的大意不明，

必將失去真實的大利。

「三經」以《大經》為根本，《大經》以四十八願為根本，四十八願以第十八願為根本，第十八願以成就文為極致，第十八願成就文以「信心歡喜，乃至一念，即得往生，住不退轉」為核心，故第十八願成就文是淨土宗根本中的根本，也是淨土宗的極致。

我們中國自古以來，缺乏將三經融會貫通，條分縷析，而加以演繹、歸納、有組織、有系統地點出金剛眼目的註書。因而雖然修淨土的行者很多，但因不知三經之中，以哪一部為中心？講何種教理？三經大意是一致，還是不一致？其一貫的精神又是什麼？應如何受持？對這幾點不了解，故雖修淨土，不知奧義，不能把握簡要，不免雜修雜行，或疑悔退失。

本書「序講」是對淨土教之源起，及淨土三經之旨趣與相互關係作概要性的述說。「要義」則是闡釋經文幽關、通其脈絡。「要義」內容主要節錄自淨土三經《譯註》，乃特為發揮三經之玄義，對淨土教理之疑難，引經據





論，融會貫通，然後有體系有條理而詳實地作深入淺出的敘述。

「序講」、「要義」所提出的論點，大多是古今修淨土法門的行者所不知或錯解之處，這些一一都在「序講」、「要義」中有體系有條理而詳細地辨明，不但解答古今之迷惘，並且發揮前人所未談及的經論微意。因此於「序講」，尤其是「要義」應該多看、細看，不要輕易放過。

此書無論是老參或初修都能看懂，都能受益。一讀此書，便知淨土法門的偉大與微妙，便會為自己得生人間，又逢彌陀救度，而踴躍歡喜，而更肯定自己能入淨土門的幸福與滿足；絕不會再搖擺旁鶩、希冀其他法門。

此書不但是淨土門中老參初修的指導書籍，也是聖道門各宗學者用以了解淨土門的最好參考書；更可以作為佛學院的教科書。

《觀經》言：「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。」人能弘道，非道弘人。願此書到處有人印送，有人閱讀，有人弘揚，這也是彌陀光明遍照；若因而有人獲信，便立刻蒙受攝取不捨，決定往生的真實之利。所以願



大家告訴大家，普為彌陀的玉腳、彌陀的金口，協力流布，遍界弘傳，以蒙佛光普照，眾生得救。

善導大師說：「彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號，攝化十方，但使信心求念。」又說：「佛光普照，唯攝念佛者。」佛光雖然普照十方世界，但唯有攝護念佛的人。願此書所到之處，都能使人發心念佛。

淨土宗編輯部

二〇二一年四月二十三日



目錄

序

講（十章）

第一章	淨土教史概觀	一
第二章	淨土三經之選定	二
第三章	淨土三經之說時	五
第四章	淨土三經之翻譯	〇
第五章	淨土三經之簡介	五
第六章	淨土三經之梗概	九
第七章	淨土三經之大意	四
第八章	淨土三經之宗體	六
第九章	淨土三經之隱顯	三
第十章	淨土三經之資格	八

《無量壽經》要義（六五則）

一、大經說法之理由	五三
二、六成就	五六
三、八相示現論	五七
四、無限之慈悲	五七
五、五德現瑞論	五八
六、出世本懷論	六〇
七、五十三佛之深意	六三
八、彌陀願心的根源	六六
九、結歸救眾生	六八
十、果後方便	七九
十一、佛土數量論	八〇
十二、淨穢通局論	八〇
十三、四十八願分類歸結	八二





十四、特憐罪苦	八六
十五、壽終之義	八九
十六、身色相好願	九二
十七、十一願名論	九五
十八、光壽無量論	九八
十九、十七願名論	一〇一
二十、念佛往生願	一〇四
二十一、修諸功德論	一一九
二十二、臨終來迎論	一二一
二十三、二十願名論	一二三
二十四、攝生三願之生因願	一二六
二十五、二十一願論	一二八
二十六、二十二願名論	一二九
二十七、女人往生論	一三二
二十八、往生成佛因果三願	一三三



二九、名號度生的願文·····	一三五
三十、三誓要義·····	一三九
三一、空中之讚言·····	一四一
三二、永劫修行論·····	一四二
三三、指方立相論·····	一四六
三四、十劫久遠論·····	一四九
三五、光明第一之由·····	一五一
三六、十二光論·····	一五八
三七、何以觸光柔軟·····	一六一
三八、聖眾果德之文·····	一六二
三九、「次」於泥洹之意·····	一七三
四十、華光出佛論·····	一七七
四一、現生不退論·····	一八〇
四二、淨土宗的極致·····	一八七
四三、第十八願成就文·····	一八八



四四、三輩歸於念佛	二〇〇
四五、輩品同異論	二〇六
四六、菩提心義論	二〇八
四七、本願偈解釋	二一〇
四八、一願意三願意	二一八
四九、破地獄偈	二一九
五十、彌勒對告論	二二〇
五一、必得超絕去之義	二二一
五二、易往無人論	二二七
五三、善惡出體論	二三一
五四、戒常通局論	二三三
五五、對比勸善論	二三四
五六、三毒五惡之義	二三六
五七、佛告阿難之由	二三七
五八、唯見佛光明耀顯赫	二三八



五九、五智分別論	二三九
六十、胎生與化生	二四一
六一、付囑念佛	二四四
六二、特留此經之由	二五一
六三、舉難勸信論	二五八
六四、得益分齊論	二六〇
六五、四種奇瑞	二六二
《觀無量壽經》要義（四九則）	二六四
一、觀經說法之理由	二六八
二、觀經五分	二六九
三、發起序七緣	二七二
四、觀經序分義	二七四
五、二經同時論	二八二
六、欣淨緣二重取捨	二八七



七、見土見佛論·····	二九〇
八、思惟正受論·····	二九二
九、散善顯行緣·····	二九五
十、即便微笑論·····	二九六
十一、去此不遠論·····	三〇〇
十二、定善示觀緣·····	三〇二
十三、淨土宗得忍論·····	三〇二
十四、韋提凡聖論·····	三〇六
十五、定善十三觀·····	三〇八
十六、依正配屬論·····	三一二
十七、除苦惱法論·····	三一三
十八、說苦惱法之由·····	三一七
十九、韋提入信過程·····	三一九
二十、法界身論·····	三二三
二十一、作佛是佛論·····	三二七



二二、佛身報化論	三三六
二三、色心二光論	三三八
二四、佛光唯攝念佛論	三四〇
二五、念佛三昧論	三四四
二六、散善自開	三四七
二七、三福九品論	三四九
二八、三福無分論	三五〇
二九、三心義相論	三五二
三十、三心微意	三六一
三一、三心正因論	三六三
三二、南無阿彌陀佛	三六五
三三、聞經稱佛論	三六六
三四、選擇化讚論	三六七
三五、十力佛名論	三六八
三六、聞名稱名論	三七〇



三七、念佛口稱勝心念	三七〇
三八、念佛功超定散論	三七二
三九、念佛置下品四意	三七四
四十、下品下生的重要	三七七
四一、下品三生的顯示	三七八
四二、韋提得忍論	三八〇
四三、得益分顯示	三八二
四四、觀經流通分	三八五
四五、比較顯勝論	三八六
四六、要弘廢立	三八九
四七、絕對念佛論	三九二
四八、說定散三意	三九三
四九、耆闍分顯示	三九六
《阿彌陀經》要義（三七則）	三九八
一、小經說法之理由	四〇二



二、何故題號「佛說阿彌陀經」.....	四〇四
三、小經以十方眾生為對象.....	四〇六
四、三分六成就.....	四〇七
五、依正前後論.....	四〇九
六、何故別指西方.....	四一〇
七、二種離苦得樂.....	四一二
八、國土名字為佛事.....	四一五
九、正覺華化生.....	四一六
十、阿彌陀之義.....	四二二
十一、十劫成佛論.....	四二八
十二、說聲聞無數是順餘方俗.....	四三〇
十三、現生不退論.....	四三一
十四、多有一生補處論.....	四三二
十五、本願專稱.....	四三六
十六、唯攝念佛.....	四三八



十七、少善不生論·····	四三九
十八、善男善女論·····	四四五
十九、執持名號論·····	四四八
二十、一日七日論·····	四五一
二一、一心不亂論·····	四五三
二二、平生業成論·····	四五八
二三、臨終現前論·····	四六〇
二四、心不顛倒論·····	四六一
二五、三段文兩重因果·····	四六五
二六、諸佛證誠·····	四六七
二七、西方無量壽佛論·····	四七〇
二八、持經持佛論·····	四七二
二九、所護念經論·····	四七五
三十、現當二益論·····	四八〇
三一、自力不退與佛力不退·····	四八一



索引

名相索引、要義索引、法語索引

七、三輩、九品、報土、胎生、化生

五四一

六、「極樂無為」之偈解釋

五二九

五、《小經》要文善導釋

五一八

四、《小經》要文三譯對照

五〇六

三、《小經》之目標與方法

五〇二

二、《小經》大意

四九九

一、《小經》之特別

四九八

附錄（七篇）

..... 四九七

三七、自信教人信

四九四

三六、歡喜信受

四九二

三五、果地法門唯信能入

四九〇

三四、極難信法

四八七

三三、無盡勸囑

四八五

三二、願生即生論

四八二



序

講



第一章 淨土教史概觀

釋尊的說法

(一)「一見明星，大悟徹底」，這是二千五百年前（西元前六世紀頃）釋迦牟尼佛於佛陀伽耶（Buddhagayā）之菩提樹下初成正覺時，如秋夜澄澈，天上星月，朗朗映現於波平浪靜的大海原；宇宙森羅萬象，朗朗浮現在釋尊大覺圓明的心海中。

此時，釋尊很想將這甚深微妙的悟境弘傳給他人，繼而又想到像這樣深妙的境界，別人畢竟無法領悟，於是想當下進入涅槃；然而正當回顧這如夢似幻的人生，因起惑造罪而受苦的芸芸眾生時，不禁深起大悲，不忍捨棄而獨取涅槃，因而離開正覺之座，先往鹿野苑（Mṛgadāva），為阿若憍陳如（Ājñāta-Kauṇḍīya）等五比丘說法。此即釋尊最初的說法，所謂「初轉法輪」。

此後約五十年間，盡其全力宣揚佛法，當時並沒有集成文字。直到釋尊滅

結集三藏

度後，諸弟子才在釋尊滅度之年，首次結集三藏；之後又在入滅百餘年、二百餘年、四百餘年等各行結集，共結集四次，其所結集而流傳下來的，就是經、律、論三藏。

淨土教
的濫觴

(一) 淨土教始於釋尊在耆闍崛山 (Gṛdhrakūṭa) 上之說法 (講《無量壽經》)，次於王舍城 (Rājagṛha) (講《觀無量壽經》) 與祇樹給孤獨園 (Jetavana-Anāthapiṇḍada-Ārāma) 之說法 (講《阿彌陀經》) 而逐漸顯著。後依之結集成《無量壽經》、《觀無量壽經》及《阿彌陀經》，使淨土教理成為有形之物，而大放光芒於人間。

三經結集
光芒人間

釋尊和
淨土教

但這只不過以淨土三經為中心來追尋淨土教之濫觴而已，現在以更廣闊的視野，從現存大藏經來檢視與阿彌陀佛相關的經教，至少有二百數十部之多。

先舉「**華嚴部**」：《華嚴經》(四十華嚴)末尾入不思議解脫境界普賢行願品說：





願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，
面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。

這雖是普賢菩薩開示善財童子之語，但在此就已明白地顯示，有願往生阿彌陀佛安樂國的淨土教思想。

次就「方等部」：三百六十三部之中，不只收錄「淨土三經」，含有淨土思想之經典也有數十部。

更於「般若部」：《大般若經》六百卷之第一卷、第四百零一卷，與第四百七十九卷中，有描述西方極樂世界之情景。

進於「法華部」：《妙法蓮華經》之第七卷〈化城喻品〉說，三千塵點劫之昔，有一位大通智勝佛，其王子十六人之第九王子成佛，號阿彌陀佛。同經之第二十三〈藥王菩薩本事品〉亦說，聞藥王菩薩本地之事而修行者，命終即生安樂世界阿彌陀佛所。

最後「涅槃部」：《大般涅槃經》四十卷中，於第一卷、第三卷、第十卷與第二十四卷中，有說到極樂世界之事。

要而言之，含有淨土教思想之二百數十部經典，是否都是釋尊親說，至今雖尚無定論，但釋尊五十年間說法，時時說到阿彌陀佛之安樂世界，卻是不可置疑的事實。天臺宗荊溪大師說「諸教所讚，多在彌陀」，此決非不當之語。

(三) 釋尊入滅後五百年間，即所謂小乘教興盛的時代，故大乘之淨土教似尚未興盛。但在這時期相傳為大目犍連 (Mahā-maudgalyāyana，西元前六世紀) 所作之《阿毗達磨法蘊足論》及小乘異部之論書中，已可看出淨土思想。

其後到大乘佛教第一期之代表人物——馬鳴菩薩 (Aśvaghoṣa，西元一世紀) 所造之《大乘起信論》中，明白記載受阿彌陀佛攝護往生西方淨土之事。

龍樹菩薩

至八宗之祖——龍樹菩薩 (Nāgārjuna，西元二世紀) 於《十住毗婆娑論》

之《易行品》中，說明難行道與易行道，於易行道中即明白指出阿彌陀佛本願稱名是易行道；更於《十二禮》專讚阿彌陀佛之德；並於《大智度論》中處處

印度淨土教

馬鳴菩薩





宣揚淨土教。

天親菩薩

尤其是天親菩薩（Vasubandhu，西元五世紀）依「淨土三經」，撰述《無量壽經優婆塞舍願生偈》（即《往生論》），以闡明「一心歸命」之真髓。

由於以上諸師的努力，阿彌陀佛之他力教的苞蕾，開始在印度天地中，從隱而顯地開出美麗之花。

中國淨土教

（四）中國佛教始於東漢明帝永平十年（西元六七年），由印度僧「迦葉摩騰」（Kāśyapamātanga）及「竺法蘭」（Dharmarakṣa）二人率先來華所傳入；那時已由摩騰之兄奉持阿彌陀佛的畫像來中國。其後八十餘年，桓帝建和初年（一四七）安息國僧「安世高」來中國與月氏國的「支婁迦讖」（Lokakṣema）共譯《無量壽經》，之後許多翻譯家都曾翻譯過此經，計有十二次之多；其間《觀無量壽經》及《阿彌陀經》也各翻譯二、三次。經過這樣的耕耘，淨土教才在中國的土壤上發芽。

雖然東漢起至西晉末年之三百餘年間，是中國翻譯經論的時代，但在東晉

廬山流
的念佛

曇鸞大師

之世，竺僧顯（三二〇頃）與道安（三一二～三八五）出現，已有願生兜率淨土的思想，直至廬山慧遠（三三四～四一六），中國的淨土教才逐漸興盛起來。相傳慧遠集道俗一百二十三人結成蓮社，在今江西省廬山勤行晝夜六時的觀想念佛，後來的學者稱其為廬山流的念佛。

但是今日普遍弘傳、深入民間的淨土教，不是廬山流，而是始於梁武帝天監六年（五〇七）北印度菩提流支（Bodhiruci）到洛陽翻譯天親菩薩的《往生論》，將之傳授予曇鸞大師（四七六～五四二，一說四七六～五五四）而開始的。

曇鸞大師本是四論宗的學者，因訪南中國的陶隱居，接受傳長壽法的仙經，在歸途中，於洛陽遇菩提流支授予《觀無量壽經》，因而焚燒低劣的仙經而歸入淨土教。之後著《往生論註》，大力地向世人顯示淨土他力（佛力）的深義。此後涅槃宗的學者——淨影寺的慧遠（五二三～五九二）、天臺宗開山祖師——國清寺的智者（五三八～五九七）、三論宗學者——嘉祥寺的吉藏（五四九～六二三）、法相宗的大成者——慈恩寺的窺基（六三二～六八二）、





華嚴宗學者——黃龍寺的元曉（六一七～六八六）、天臺宗中興者——傳教院的義寂（九一九～九八七）、法相宗的憬興（年代不明）與天臺宗的知禮（九六〇～一〇二八）等，於自宗之外，或撰淨土三經的註解書，或修念佛三昧，各自弘傳淨土的教義。

道綽大師
然完全捨去他宗之教，而歸入淨土一門者，是西河道綽大師（五六二～六四五）。大師十四歲出家，專以《涅槃經》求安心。因參謁石壁谷的玄中寺，讀曇鸞大師的碑文，深受感動，而徹底歸入淨土門，時年四十八歲。此後每日念佛七萬遍，一生講解《觀無量壽經》達二百遍，著《安樂集》，極力闡揚淨土教理。

善導大師
踵之，唐朝之善導大師（六一三～六八一）受教於道綽大師，著《觀經四帖疏》、《往生禮讚》、《法事讚》、《觀念法門》、《般舟讚》，以楷定從來被錯解的淨土教義，而建立中國淨土教的骨幹，至此淨土教才開始繁榮，而成為有花有果巍然壯觀的大樹。其弟子有懷感（六八〇頃）、法照（七七二）、

少康（八五〇）等相繼出世，以繼承善導大師的偉蹟。

（五）唐末以後，善導大師這一法脈在中國失傳，淨土一法被混雜在他宗的宗旨中。不過名花不會永遠被埋沒在草叢中，曇鸞、道綽、善導之著疏雖佚失於中土，卻薪傳於日本，有「智慧第一」之稱的法然上人（一一三三—一二二二），為尋求速超疾證之法，五閱大藏，從善導大師《觀經疏》中了知出離津要唯在淨土，從此，隱智慧之相，現愚鈍之身，唯一向念佛。並偏依善導大師，開創日本淨土宗，獨立淨土教法，廣興法化。上人滅後，八方弟子，或閒居念佛，或弘化一方。日本佛教，一天四海，泰半歸入淨土門，此皆由法然上人之勸化。

（六）靜靜思維，無論任何時代，人類的思想走到窮極，都會自覺到自身力量的薄弱，而傾向於依託一種偉大靈格的力量。這從印度、中國及日本三國佛教的代表人物，大多將自己的安心立命，託在阿彌陀佛的他力救度來看，便可判知。





但在印度尚未達到特別開顯淨土一宗之宗旨的程度。佛教傳入中國之後，先是曇鸞大師奠定了淨土宗的理論基礎，復由道綽大師承其教說，傳至唐代善導大師，完善淨土宗之系統理論及實踐行儀，淨土宗正式創立。但遺憾的是，由於唐末「會昌法難」以及五代十國的戰亂，對後世的澤被本應惠及千古的善導一脈典籍——包括淨土宗開宗立教的根本祖典《觀經四帖疏》在內的絕大部分著作，均在中國境內失傳了，淨土宗的正宗傳承就此中斷。在隨後一千多年的時間裡，廣大淨土行人由於缺乏純正的理論指導，只好引用他宗他派唯靠自力的修行理念，來解釋仰仗佛力加持的淨土法門，致使南轅北轍，痛失往生大利。直到二十世紀之末，慧淨法師、淨宗法師從《大正藏》中，將遺失之善導一脈的珍貴教典彙整編輯，廣泛出版流通，並且在他們的極力宣導下，善導法脈的真理之光，再次所煥發出的光芒，如旭日東昇，已經逐漸照亮寰宇，普遍受到淨土行人的認識與認同，引導一批又一批淨土行人踏上了必定往生彌陀淨土的光明大道。

(七)舉要言之，淨土教法，是不管任何時代、任何眾生都需要的。只要宇宙存在，人類存在，花會香，鳥會語，無論何時，都能應人類內心之要求，永遠相續地給予真實的大安慰。





第二章 淨土三經之選定

經典選定

(一) 釋尊一生的言教是隨機開導，應病與藥。隨其根機而開導之，猶如應其病根，施與對症的藥方。因此各宗祖師在眾多經典中，各自選取與自心共鳴之法，以此為基礎而建立各宗之大綱。譬如天臺宗選取《無量義經》、《法華經》、《觀普賢經》；真言宗選出《大日經》、《金剛頂經》、《蘇悉地經》，以這些經典作為一宗教理、修學根本依據的經典，這些名為正依經典。此外尚有鎮護國家之三經：即《法華經》、《仁王經》、《金光明經》。又彌勒三經：《上生經》、《下生經》、《成佛經》等為正依經典。

淨土三經
選定
傍明淨土
經典

(二) 今於淨土教，如前所述，說到淨土思想的經典有二百數十部。此中以《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》為正依經典，其他為傍明淨土之經典。

無量壽三經

名號為體

真實功德

有關三經之選定，首先，考之印度淨土教，龍樹菩薩《易行品》說到「阿彌陀佛本願」，天親菩薩《無量壽經優婆塞舍願生偈》（簡稱《往生論》）列明「無量壽經」之名，二位菩薩依《無量壽經》阿彌陀佛的本願建立淨土的教理，大綱雖然明瞭，但仍難窺見「淨土宗正依三經」之體系。及至曇鸞大師撰《往生論註》詳釋《往生論》，著眼論題「無量壽經」及「我依修多羅」偈中「依」之一字，明確指出依「淨土三經」，說：

「無量壽」是安樂淨土如來別號。釋迦牟尼佛在王舍城及舍衛國，於大眾之中說無量壽佛莊嚴功德，即以佛名號為經體。

王舍城說「無量壽佛莊嚴功德」的經有兩部，即《無量壽經》與《觀無量壽經》；舍衛國說的有一部，即《阿彌陀經》。大師並特別闡明三經是一體之經，皆以佛名號為體，此彌陀名號即真實功德，能令稱名願生之人決定往生，速疾成佛，無一空過。由於有曇鸞大師註解《往生論》，淨土三經所說阿彌陀





佛的救度，以及龍樹菩薩、天親菩薩所傳承的淨土思想才得以顯明，弘傳開來，亦知《往生論》正是依淨土三經所作的論典。

還有善導大師選定這三部經作為淨土行人唯一的依行標準，是大師五部九卷一貫的思想，其文出於《觀經疏·散善義》之「深心釋」（《聖教集》六五三頁）：

言正行者，專依往生經行者，是名正行。何者是也？

正依三經

一心專讀誦此《觀經》、《彌陀經》、《無量壽經》等。

「正、依、經」列在一起很清楚，這三部經很顯然是正依經典。

法然上人之《選擇集》第一章說：

三經一論

正明往生淨土之教者，謂「三經一論」是也。

三經者：一《無量壽經》、二《觀無量壽經》、三《阿彌陀經》也。

一論者：天親《往生論》是也。或指此三經號「淨土三部經」也。

第三章 淨土三經之說時

大經說時

(一) 《無量壽經》是何時所說的呢？在歷史找不到線索。但法然上人在《觀經釋》中舉出「三文一理」，亦即從經的內容意思來看，可以斷定是比《觀經》先說的。

「三文」就是：

一、《觀經》「華座觀」有「是本法藏比丘願力所成」之文。這是指《大經》所說之四十八願的因果是願力所成的，可知在《觀經》之前已說過《大經》。

二、《觀經》「中品下生」也有「亦說法藏比丘四十八願」之文。如果在《大經》中沒有說過四十八願，這裡應該接著說出四十八願之情形，但是這裡並沒有說，表示《觀經》之前已經說過《大經》四十八願。

三、《大經》上卷，阿難尊者向釋尊問：「法藏菩薩，為已成佛而取減度？





為未成佛，為今現在？」釋尊答：「法藏菩薩今已成佛，現在西方去此十萬億剎。其佛世界，名曰安樂。」這是有關法藏比丘成佛與否之提問。但是在《觀經》則是對已經成為既定事實的安樂淨土依正二報作了詳細說明。如果《觀經》比《大經》先說，則阿難尊者在《觀經》的說法中，已經聞過了阿彌陀佛安樂國的情形，不必在《大經》說法時再次請問釋尊。然而會有此請問，就是《大經》比《觀經》先說的證據。

「一理」就是：

在《大經》中說明法藏菩薩發心修行與淨土的情形，因而《觀經》是以《大經》所說的為基礎，而詳說十六觀的觀法，將淨土的形貌做了更詳細的描述。故可明知是「大前觀後」。

大前觀後

觀經說時

(二) 《觀無量壽經》從其內容來說，是阿闍世太子殺害其父頻婆娑羅王而就王位的那一年所說的經。

這在《觀經》序分中就有很明確的文字記載，經文說：「如是我聞：一時，

佛在王舍城耆闍崛山中，與大比丘眾，千二百五十人俱；菩薩三萬二千，文殊師利法王子而為上首。爾時，王舍大城，有一太子，名阿闍世，隨順調達惡友之教，收執父王頻婆娑羅，幽閉置於七重室內；制諸群臣，一不得往。」

但阿闍世太子是何時殺父而就王位呢？這在《善見律毗婆沙》卷二（大藏經第二四冊，六八七頁上）記載：

阿闍世王登王位八年，佛涅槃。

又《摩訶班沙》（Mahāvamsa）II -31（P.T.S. p.15）也說：彼（頻婆娑羅王）統治五十二年之久。在與勝者（如來）會見之前，已經統治了十五年。之後，彼王在位三十七年。頻婆娑羅王之子阿闍世，想殺其父王，這是一個大逆無道的人，他則統治三十二年。阿闍世王在位第八年釋迦牟尼佛入滅。之後彼阿闍世王統治二十四年。

從這些文獻可知阿闍世太子是釋尊入滅前八年即位的，亦即在這時說《觀經》。





又《大涅槃經·迦葉菩薩品》說：「阿闍世太子即位三個月後，釋尊入滅。」依此推測，《觀經》可說佛入滅前三個月所說的。但此《涅槃經》之說，從各方面來考察是錯誤的。

如果依據三十歲成道的說法，可推定成道之後的四十四年之間宣講《觀經》，近年來很多研究者所倡導的佛入涅槃相當於西元前四八五年，如果依此而言，則宣說《觀經》大約在於西元前四九二年，這是釋尊宣說《觀經》的年代。

至於將這《觀經》的內容筆錄而成為經典是在哪個時代？哪個時候？由於沒有可以判定的材料，所以並不清楚。

不論如何說，《觀經》是釋尊入滅八年前，即七十三歲時在耆闍崛山說《法華經》之同時所說的。

小經說時
(三) 《阿彌陀經》與《大經》同樣在歷史上不能知道何時所說，但從教理上來看，可明知是在《觀經》之後所說的。亦即在《觀經》的「正宗分」中，



雖然廣說定散諸行，但這並非佛的本意，所以到了「流通分」時，只有勸「持無量壽佛名」。但只是這句話，甚為簡略，不易使人明白，所以再說《小經》，詳述應捨少善根的諸行，而專依念佛一法。因此可知《小經》比《觀經》後說，這是依據法然上人的《小經釋》之意而判定。

（四）總之，三經的說時，雖然不能一一明白地舉出，但其說時的順序是先說《大經》，次說《觀經》，最後才說《小經》，這是不可變動的事實。



第四章 淨土三經之翻譯

大經翻譯
五存七缺

(一)《無量壽經》在中國前後翻譯過十二次，其中五部現存，七部失傳，此稱為「五存七缺」。

編號	經名	卷數	時代	譯者	存缺
1	佛說無量壽經	二卷	後漢	安世高	缺
2	佛說無量清淨平等覺經	四卷	後漢	支婁迦讖	存
3	佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經（又稱大阿彌陀經）	二卷	東吳	支謙	存
4	佛說無量壽經	二卷	曹魏	康僧鎧	存
5	佛說無量清淨平等覺經	二卷	曹魏	白延	缺

12	11	10	9	8	7	6
佛說大乘無量壽莊嚴經	無量壽如來會	新無量壽經	新無量壽經	新無量壽經	佛說無量壽至真等正覺經	佛說無量壽經
三卷	二卷	二卷	二卷	二卷	二卷	二卷
北宋	唐	劉宋	劉宋	東晉	東晉	西晉
法賢	菩提流志	曇摩密多	寶雲	覺賢	竺法力	竺法護
存	存	缺	缺	缺	缺	缺

在尚存的五部之中，互有詳略，而以「康僧鎧」所譯之《無量壽經》最為詳瞻。因此，自古以來淨土宗的高僧大德、歷代的祖師，都選定康僧鎧的《佛說無量壽經》作為主要的依據，並以其他四部經作為補充的解釋。

近代，約一百多年前，在印度北方的尼泊爾發現梵文本的《無量壽經》。一八九四年，英國馬克斯·穆勒博士將梵語原典英譯，收錄於《東方聖書》。





(Sacred Books of the East) 第四十九卷。又一九〇八年，日本南條文雄博士也將梵文本譯成日文，名為《梵文和譯支那五譯對照佛說無量壽經》。

但是，這部印度梵文的原本，和現存的五部漢文本比較，仍有很多缺漏的地方，甚至也比唐譯的《無量壽如來會》遜色。所以，這本梵文本也不能作為淨土宗教理的基礎和標準。

總之，五種漢文譯本和一種印度梵文原本，合計六本。在這六本之中，我們的依據還是比較完備的《佛說無量壽經》。

觀經翻譯

(二)《觀無量壽經》在中國有「二譯說」及「三譯說」，先舉三譯說如下：

編號	經名	卷數	時代	譯者	存缺
1	佛說觀無量壽經	一卷	後漢	不明	缺
2	佛說觀無量壽經	一卷	劉宋	曇良耶舍	存
3	佛說觀無量壽佛經	一卷	劉宋	曇摩密多	缺

次就「二譯說」而言，沒有右(1)的譯本，但不管怎樣現在只傳量良耶舍的譯本。又高楠順次郎博士與馬克斯·穆勒博士兩人共同英譯量良耶舍的宋譯本，收錄於《東方聖書》之第四十九卷。

(三) 《阿彌陀經》在中國有三譯，如下：

編號	經名	卷數	時代	譯者	存缺
1	佛說阿彌陀經	一卷	姚秦	鳩摩羅什	存
2	佛說小無量壽經	一卷	劉宋	求那跋陀羅	缺
3	稱讚淨土佛攝受經	一卷	唐	玄奘	存

馬克斯·穆勒博士從梵文英譯，收錄於《東方聖書》之第四十九卷。南條文雄博士也從梵文日譯，名為《梵文和譯支那二譯對照佛說阿彌陀經》，而附在前面所說梵文日譯的《大經》出版。





以上三經，雖有種種翻譯，此中舉出淨土教所正依之三部譯本，以結束本章：

編號	經名	時代	譯者	西曆
1	佛說無量壽經二卷	曹魏嘉平四年	康僧鎧	二五二
2	佛說觀無量壽經一卷	劉宋元嘉十年	曇良耶舍	四三三
3	佛說阿彌陀經一卷	姚秦弘始四年	鳩摩羅什	四〇二

第五章 淨土三經之簡介

大經簡介

(一) 《佛說無量壽經》，淨土宗正依三部經的第一部。也可簡稱爲《大經》、《大本》，或《壽經》、《雙卷經》，分爲上下兩卷。上卷講述阿彌陀佛因地法藏比丘出家、發願、修行，成就極樂世界。下卷講述極樂世界成就之後的莊嚴景象，對根機不同的上中下三輩眾生，皆勸「一向專念無量壽佛」，並極言娑婆世界之苦惡，令眾生起厭離之心。最後付囑彌勒菩薩：念佛具足無上大利功德，對此教法，應當衝破一切險阻聞信奉行；將來經道滅盡，此經住世百年，以度脫苦惱的法滅眾生。

本懷經

《佛說無量壽經》也稱《本懷經》，即是釋尊宣講其出世本懷之經。本經「發起序」表明其本懷而說：「如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利。」此文謂諸佛如來之所以示現世間，





其目的在於憐愍三界火宅、六道苦海之群萌（凡夫眾生），雖廣說一代之教（光闡道教），然，最後導歸彌陀救度之念佛法門（惠以真實之利）。真實之利即是念佛一法，若非念佛一法，群萌無能脫離三界火宅之苦。

念佛一法易行殊勝，善導大師說：「念佛即是涅槃門。」稱念彌陀佛名，必生彌陀淨土，離三界六道之苦，證涅槃成佛之樂，此即「惠以」念佛成佛「真實之利」。故《無量壽經》是釋尊本懷中之本懷。諸經之中，此經獨名《本懷經》；此經亦名《特留經》，亦稱《獨留經》，亦即末法萬年之後，諸經滅盡，此經獨留，以此經是佛本懷經故。

特留經
獨留經

觀經簡介

（二）《佛說觀無量壽經》，淨土宗正依三部經的第二部，簡稱《觀經》。釋迦牟尼佛應韋提希夫人所請而講定善，又自開散善，引導眾生欣慕淨土、迴向往生；雖廣開定散二善，但於流通分只付囑念佛一法，勸歸彌陀本願一向專稱。善導大師著《觀經四帖疏》註解此經，闡釋「念佛往生」的三經一致之旨，並由此創立淨土宗。

善導大師《觀經疏·序分義》將釋尊一代所說聖道門自力修行之教法視為《觀經》（意含《無量壽經》、《阿彌陀經》）化前之教，換言之，聖道門諸教都是為了宣講淨土教理的方便階梯。亦即釋尊本懷在於彌陀淨土之教，但由於時機未成熟，故先講華嚴、阿含、方等、般若、法華、涅槃等教理，直至時節因緣成熟，乃陸續宣講淨土三經。故釋尊所有經教都屬淨土三經之方便教，此方便教善導大師名為「一代化前」。此一代化前之教盡攝於《觀經》定散二門，並將此二門誘引導歸本願稱名，故《觀經》「流通分」說：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

善導大師解釋說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

故《觀經》「流通分」之文，也稱「一代結文」。釋尊於《阿彌陀經》延續此一代結文，專講彌陀本願念佛一法，不講其他法門。故《阿彌陀經》亦稱





「一代結經」。

小經簡介

(三) 《佛說阿彌陀經》，淨土宗正依三部經的最後一部。也可簡稱為《阿彌陀經》、《小經》。釋尊入滅前無問自說極樂依正莊嚴，三勸眾生發願往生；往生方法不再提及諸善迴向，而是直呈稱名念佛正因，以此為多善根福德因緣。眾生若能專心念佛，必得彌陀接引、正念往生、諸佛證誠之益。此經接續《觀經》流通分，是對淨土宗彌陀本願救度思想的總結，也是釋尊對其一代教的總結，故亦稱「一代結經」。

一代結經

蕩益大師《彌陀要解》：「《華嚴》奧藏，《法華》秘髓，一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南，皆不出於此矣。」

第六章 淨土三經之梗概

大經梗概

彌陀淨土
之因果

(一) 《無量壽經》是釋尊在王舍城耆闍崛山入大寂定，顯現與阿彌陀佛同相之威相，以阿難尊者為對告眾，演說釋尊出世之本懷的他力法門。

上卷說彌陀淨土之因果：

彌陀淨土之因：即阿彌陀佛示現法藏菩薩時，在世自在王佛所，見二百一十億之諸佛國土，於諸佛淨土中選取最美善之處，自己也構思建立一個淨土，而發四十八之誓願，並重發三誓之大願，就是誓願不論善人、惡人、智者、愚者，只要聽聞我願力的道理而信順的人，就必定救度他，使其往生安養界，如果此事不成就，誓不成佛。之後即依其誓願永劫修行。此謂之彌陀淨土之因。

彌陀淨土之果：即依法藏菩薩之修行而圓滿願行，成為阿彌陀佛，而完成





眾生往生之
因果

西方淨土，並向十方世界示現「南無阿彌陀佛」六字之名號，使眾生聞信。

其次，在下卷說眾生往生之因果：

眾生往生之因，有兩種：一、念佛往生，二、修諸行往生。在下卷初先說念佛往生之因，接著再說諸行往生之因。之後在東方偈一段文中，諸佛勸讚這兩種往生之因。

觀音勢至是
最初往生者

眾生往生之果：就是眾生往生淨土所得的佛果。釋尊先從第二十二願之意義說起，再介紹觀音、勢至二菩薩是最初的往生者，又廣說往生之人都具足三十二相，智慧圓滿，神通自在，而供養十方諸佛，又能夠到十方世界隨意自在地救度眾生。

釋尊之勸誡

接著是釋尊宣說「勸信誠惡」的一段，亦即懇切地勸導避五惡，修五善，不要背離仁義禮智信之道。接著說「不了佛智」，所謂「佛智」就是阿彌陀佛平等無差別救度眾生的力量。明信佛智者，往生直入報土，花開見佛；不能明信而專一念佛的人，往生之後會在胎宮五百歲，所以勸人明信佛的不可思

議智。

(二) 次述《觀無量壽經》的梗概：當釋尊在耆闍崛山說法時，王舍城發生了大悲劇。太子阿闍世禁閉父親頻婆娑羅王於牢獄，又使其母韋提希夫人同樣遭受痛苦。此時韋提希夫人不堪愁苦，遙念釋尊；釋尊以神通力出現在夫人的室內，又從自身的光明中顯現十方淨土給夫人看，夫人看後，求問往生阿彌陀佛淨土之道。

定善

在此釋尊先為夫人說定善十三觀的修行，定善就是息慮凝心，亦即使心寂靜，不起餘念，觀想安養國土及佛與菩薩。當釋尊說到第七華座觀之時，為夫人說「除苦惱法」，正開始說時，忽然間，阿彌陀佛現在空中，夫人拜見了阿彌陀佛，發起往生決定的信心，歡喜大悟。

散善

釋尊說完了定善十三觀，雖然夫人沒有再問，可是釋尊無問自說散善三觀。散善就是廢惡修善，亦即在散亂心中廢惡修善之意。這善是什麼呢？所謂三福：就是指世間的善、小乘的善、大乘的善三種。釋尊將此當作眾生的機類，





九品

而分為九品。其中，上品上生、上品中生、上品下生三品是大乘的機類，大乘善就是修三福中的行福；中品上生、中品中生二品是小乘的機類，小乘善就是修三福中的戒福；中品下生一品是世善的機類，世間善就是修三福中的世福；下品上生、下品中生、下品下生是所謂的三福無分，雖說是一點善行也沒有的惡人，但只要依念佛也能往生淨土。

在最後，讚揚「南無阿彌陀佛」的六字念佛，唯有此是最殊勝的成佛之法，所以勸人信此持此，而結成一經。

小經梗概

(三) 《阿彌陀經》是釋尊在舍衛國祇樹給孤獨園，以舍利弗尊者為對告眾而說的經。此經先標示極樂的位置，再解釋極樂的名稱，進而讚歎寶樹、寶池、天樂等極樂世界環境的莊嚴，以光明無量、壽命無量解釋阿彌陀佛之名，又讚歎往生的人也能得到無量光明與無量壽命。

次明欲往生極樂國土者，須捨去自力的少善根少福德，勸人唯依多善根多福德的念佛。這就是在敘述《觀經》尚未說完的餘義。最後，釋尊述說東、南、

釋尊出世
本意

西、北、上、下六方恆沙無量諸佛，都證明念佛功德不虛，而舉出諸佛護念的利益，勸人信佛念佛。

（四）釋尊出世的本意，唯在於宣說阿彌陀佛的本願，勸化眾生他力的念佛。因此雖然先說《大經》而廣示，但還沒明白地解釋念佛勝於諸行的原因，所以再說《觀經》與《小經》，使疑心深固自力根性的人，最終也能聞信。釋尊深重的慈悲和懇切的施設，唯有感泣歡喜之外，無法形容。





第七章 淨土三經之大意

大意

(一) 在前章已經舉述三經內容之前後次第，接著必須先瞭解各經大意，所謂「大意」即是大略、大概要意，是一本書或一篇文章大概的敘述，是粗略、簡單勾勒出文章內容想表達的意涵。

「大意」如古德說「囊括始終，冠戴初後」，就是總括一經的始終，統一其前後的一種要領。

大經大意

(二) 《無量壽經》的大意：《大經》的大意在於釋迦、彌陀二尊的遣喚，惠施真實功德的名號。亦即釋尊說阿彌陀佛的因源果海（彌陀淨土的因果），而勸往生其淨土（眾生往生的因果）。從釋尊的心意來講，謂之發遣；從彌陀的心意來講，謂之招喚。此遣彼喚，以「六字名號」惠施一切眾生是《大經》一部的大意。

觀經大意

要門

暫引自力
導歸念佛

(三) 《觀無量壽經》的大意：依善導大師的《玄義分》，《觀經》是釋尊開「要門」，調熟聖道門定散諸機類，使其歸入他力念佛為大意。「要門」就是聖道門自力難行的定、散二善，此二善是進入淨土門他力易行念佛之教的重要之門，故言要門。亦即《觀經》是釋尊權說定善十三觀、散善三觀的自力之教，暫引聖道自力的人，調熟之後，再導入唯一的念佛門。

釋尊觀經開要門，調熟定散諸機類；

正雜二行為方便，導歸念佛正定業。

小經大意

(四) 《阿彌陀經》的大意：《小經》是貶少善根少福德的自力諸行，而勸受持多善根多福德的名號為大意。此若讀前章之梗概亦可明白。





第八章 淨土三經之宗體

(一) 一切諸經各有「宗體」，古來講說經文的慣例，先論大意，再論定「經宗」與「經體」，這樣才能了解一經的根本義。所以現在想討論三經的「經宗」與「經體」，但在這之前，要先瞭解「經宗」與「經體」的字義。

經宗之「宗」：主也，要也，旨也，宗致，宗旨；獨尊，如國無二王。就是一經所說的法門義理之中，最為重要的，亦即是一經所說教法的中心點。

蕩益大師《彌陀要解》說：「宗是修行要徑，會體樞機，而萬行之綱領也，提綱則眾目張，挈領則襟袖至。」簡而言之，宗是法門的綱領、最重要的修行方法。

經體之「體」：質，體質、本質、主質。一部之旨歸，眾義之都會，宗歸趨之處，一經所說法門歸著之處。如眾星拱北斗，萬流宗大海。

自古以來，對經宗、經體的比喻，是以房屋的樑柱為宗，房屋所有的木材為體作慣例，這是很好的比喻，故附記於此。

(二) 先說《無量壽經》的「宗」和「體」。

《大經》一部上下二卷，所說雖然很廣，但其中心點，不出於四十八願。亦即以「本願」為「經宗」。更於四十八願中，一一願的根本精神就是名號。這名號不只是四十八願，也是連互《大經》一部全體的本質，故以「名號」為「經體」。本來本願與名號並非分開的，這只是因（本願）與果（名號）的差別，其體是一。但四十八願是總，名號是別，以此總別的不同，舉出經宗與經體。

(三) 《觀經》宗體，諸師異解。慧遠大師說：此經「觀佛三昧」為宗。智者大師說：此經「心觀」為宗，「實相」為體。善導大師不作這樣的解釋，大師在《玄義分》說：

今此《觀經》，即以「觀佛三昧」為宗，亦以「念佛三昧」為宗；
「一心迴願」往生淨土為體。





這是善導大師初步解釋《觀經》有二宗一體的含義。

先論此經之宗：經宗意味著一經最為主要之處，若一經並存同格之宗，就等於承認一國有二君，於經典解釋上甚為不統一。然善導大師之二宗說，是在於區別《觀經》的說相（顯）和說意（隱），從表面的說相而言是觀佛三昧為宗，從裡面的說意而言，即是念佛三昧為宗。從一經兩面所看之經典解釋可謂卓見之說。

可知《觀經》有隱、顯二義：「顯」義（文面上的說相）只說定散二善，故從「顯」看，是以觀佛三昧為宗；「隱」義（文面內的說意）則含有他力的念佛之義，故從「隱」看，是以念佛三昧為宗，所以《觀經》有隱顯兩宗。

觀佛三昧就是統一心思，觀想佛的相好莊嚴；念佛三昧就是心向彌陀一佛，不懷疑、不間斷、不夾雜，一心稱名念佛。

《觀經》一部，從「顯義」的文面來看，是說十六觀法，此十六觀法，約而言之是「觀極樂國土、無量壽佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩」（《觀經》流

通分），即觀彌陀淨土之依正二報；更簡要的說是「觀無量壽佛」。故，初步從顯義的文面來看，此經的中心點可說是觀無量壽佛，亦即觀佛三昧。

但，更深一層從「隱義」的文意來看，以第七華座觀的「住立空中」之文，第九真身觀「念佛眾生攝取不捨」之文，及下三品的「稱名」等之文推究，此經很清楚地只說「念佛三昧」為其核心。

即以隱取之，《觀經》之觀，為觀佛本願之觀。則觀者信也，如《往生論》「觀佛本願力」之「觀信」《無量壽經》四十八願攝受我。

一文兩義，是為隱顯。顯則觀佛為宗，隱則念佛為宗。「亦」字示其體，別觀佛之外有念佛，故點出「亦」之一字。

次論此經之體：經體在於「一心迴願往生淨土」。為什麼？不論觀佛三昧或念佛三昧，其目的都是為了一心迴願往生淨土。所以此一心迴願往生淨土是《觀經》一部所說法門歸著之處。法然上人也說：「三經俱選念佛以為宗致。」

可知，此經以念佛為宗，往生淨土為體。攝機之行念佛為先，念佛所成在





往生益。

小經宗體

(四)《阿彌陀經》以無量光壽名號為體，專稱佛名為宗。何以得知？本經內容主要有三：先說依正功德，發起眾生欣慕；次示少善不生，唯明持名得生；後顯諸佛證誠，勸導眾生信受。以上三點，一是引導念佛往生，二是正說念佛往生，三是勸信念佛往生，三點歸於一點：念佛往生。是故「念佛往生」是此經的核心、宗旨，而所念的這句名號即是整部經之體。

三經宗體
一致

(五)古往今來修持淨土法門者，多將三經做各別的理解而進行各別的修持，唯有曇鸞大師、道綽大師、善導大師這一系始終以三經為一體之經。曇鸞大師於《往生論註》說三經皆「以佛名號為經體」，善導大師更明確的指出三經宗旨一致，唯以專念名號得生，《觀經疏》說：

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又如《彌陀經》中，一日七日專念彌陀名號得生。

又十方恆沙諸佛證誠不虛也。

又此《經》（《觀經》）定散文中，唯標專念名號得生。

可知三經宗體完全一致。

淨土三經
之體

實相為體

佛名為體

佛名即是
圓滿實相

（六）淨土三經之體，其實有兩大系統：一是天臺系統，判實相為體；二是善導大師這一系的淨土判釋，以名號為體。天臺判大乘經皆以實相為體，此為通判，固無異義。然以佛名為體，乃是立於淨土門的立場，更為貼切，對淨土行人更有指導意義。也就是說，實相為體，廣通一般大乘經典；佛名為體，別顯淨土三經的高超。因為佛名即是究竟圓滿的實相，是阿彌陀佛修成的果地功德的實相，成為六字名號，以此來作為體的；從理上的實相，到成為事實的實相這是不可思議的。打個比喻，理上的實相如稻米，還需經過加工煮熟的過程，才能成為香飯；佛名如香飯，拿來就可以直接吃，成分雖一樣，作用大不同。





實相為體，唯有契證實相，才是如實修行相應，所以諸大乘經無不以契證實相為宗。名號為體，但只稱名，如彼名義，即是如實修行相應，當下就契入佛的實相，故淨土三經皆以專稱佛名為宗。

直據實相起修，則成自力、難行，凡夫不容易得到利益，《安樂集》說：「大乘真如實相，第一義空，曾未措心。」若依佛名起行，凡夫不斷煩惱得證涅槃，自成他力、易行。《往生論》說「稱名如實修行」，《論註》判彌陀名號即是「實相身」、「為物身」。

總的來說，對三經經體不同的判釋，形成了淨土教是純淨土系還是雜淨土系的分水嶺。實相為體，按照通途聖道法門的理念，那是雜淨土系；佛名為體，純粹彰顯阿彌陀佛的願力，是純淨土系。善導大師一脈相承的淨土宗體系，判三經以「佛名為體」，真正顯出阿彌陀佛他力果教的實質，上契淨土特別教理，下契凡夫陋劣根機。

雜淨土系

純淨土系

第九章 淨土三經之隱顯

廢立與隱顯

（一）二種物品中，要說明其中一種物品之優秀時，大約有三種說明方法：直接法，比較法，反顯法。

一、直接法：甲物最好，是直接讚美甲。

二、比較法（廢立，外顯）：乙物不好，甲物最好，是跟乙比較來讚美甲。

三、反顯法（隱顯，內密）：乙物也不錯，表面雖然讚美乙，但暗地裡實際讚美甲。

淨土三經根本精神，在於讚歎彌陀名號救度，勸人信受念佛。然釋尊說法有此三種：

一、只讚歎他力念佛的信仰，以直接法說明。

二、將自力萬行與他力念佛比較，貶捨自力萬行而取他力念佛，以比較法





說明。

三、雖讚歎自力萬行或自力念佛的信仰，但暗中讚歎他力念佛的信仰，以反顯法說明。

第二比較法名為「廢立」，第三反顯法名為「隱顯」。所謂「廢立」就是以萬行與念佛做比較，廢捨低劣的萬行，以建立殊勝的念佛；而「隱顯」就是在表面上（顯）雖然說自力萬行或自力念佛的功德，但在裡面（隱）卻讚歎他力念佛的功德最勝。換句話說，廢立是以「外顯」去比較二法，而隱顯是以「內密」去比較二法。

大經的廢立
與隱顯

（二）廢立與隱顯的意義，如上所述，應可明白，此後將敘述三經哪一個部分有此種說法。《無量壽經》大多以「直接法」來說明，一開始便只勸念佛；但到下卷三輩段時，色彩就稍有不同。即在三輩段中，列舉出家、持戒、建立塔寺、修諸功德，以及一向專念無量壽佛的念佛等。這在法然上人《選擇集》

的〈三輩章〉斷定地說：

為廢諸行歸於念佛而說諸行也。（《法全》三六頁）

又說：

諸行為廢而說，念佛為立而說。（《法全》三九頁）

這雖是依循善導大師之《觀經疏》的釋相而說，但主要是在《大經》三輩段中本來就含有廢立的意思。

其次，隱顯之義是什麼解釋呢？在《大經》全無此事。本來隱顯之義，在表面雖說方便的諸行迴向，但其內面卻是暗示專一念佛。然在《大經》中，無論從哪一段文來探討，一點也看不到這種說法。即使連三輩段也只在表面並列方便自力諸行與真實他力的念佛，而不是反顯暗示的說法，所以完全看不到隱顯義，何況其他部分當然沒有。

觀經的廢立
與隱顯

（三）《觀無量壽經》如之前所述，初說定散二善十六觀法，到經末時只





讚歎「稱南無阿彌陀佛」一法。這在善導大師《散善義》之末說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

法然上人繼承此義，建立「廢立」之義，斷定「定散諸行為廢而說，只有念佛為立而說」。

又隱顯之義：「隱」，內面上之隱彰；「顯」，表面上之顯說。如黑雲覆空，瞥見龍爪（顯）；便可窺知，雲層內面，隱藏全龍（隱）。

《大經》：真實教，無隱顯義，猶龍身全現。

《觀經》：方便教，故有隱顯。定散為顯說，弘願為隱彰；釋尊表面上講定善、散善，廣開淨土之要門，阿彌陀佛在這當中就顯彰他有別於要門的大悲本願，即《大經》第十八願。因此，《大經》、《觀經》依顯義異，依彰義一也。

自力三心
（要門三心）

又《觀經》說到「至誠心、深心、迴向發願心」之三心，此三心從「顯」而言，是行者自己發起的「自力三心」（要門三心），即修行定散二善而迴向

他力一心
(弘願一心)

往生之心，如善導大師《觀經疏·玄義分》說：「定即息慮以凝心，散即廢惡以修善；迴斯二行，求願往生也。」從「隱」而言，是不論聖凡善惡，都乘託阿彌陀佛救度的他力一心（弘願一心），如善導大師《觀經疏·玄義分》說：「言弘願者，如《大經》說：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」

小經的廢立
與隱顯

（四）如前「小經說時」所述，《阿彌陀經》是在敷演《觀經》流通分的餘義，所以應廢捨的諸行，一點也沒說，只說少善根福德因緣不能往生，而勸導執持多善根多福德的念佛。雖然沒有使用諸行與念佛並列而說的比較法，但充分含有那種意思。所以雖不明顯作廢立的說法，但若詳細探究，也可說有廢立。

至於隱顯之義，此經較不明顯。





第十章 淨土三經之資格

教相判釋

藏教攝屬

(一) 凡是想開一個宗旨，必先定正依經典。已定正依經典，更要定其經典之資格，才能與其他經典比較優劣。所謂「教相判釋」或「藏教攝屬」等。

(二) 三經之資格有相對性的判釋與絕對性的判釋。所謂「相對性的判釋」是對他教以對等地位的資格來判釋；而「絕對性的判釋」是超越他教的資格，獨顯自教絕對的價值之判釋。

相對的判釋

先述相對性的判釋：

就聖道淨土之教有二教：一者大乘教，二者小乘教。

就大乘有二教：一者頓教，二者漸教。

就頓教復有二教二超：

二教者：一者難行、聖道實教，所謂華嚴、法華、真言、佛心等教。

二者易行、淨土本願真實之教，淨土三部經等。

二超者：一者豎超，聖道自力修行，今生頓證。

二者橫超，淨土彌陀本願，報土化生。

就漸教復有二教二出：

二教者：一者難行、聖道權教，法相等歷劫修行之教也。

二者易行、淨土要門，《觀經》定散、三福、九品之教也。

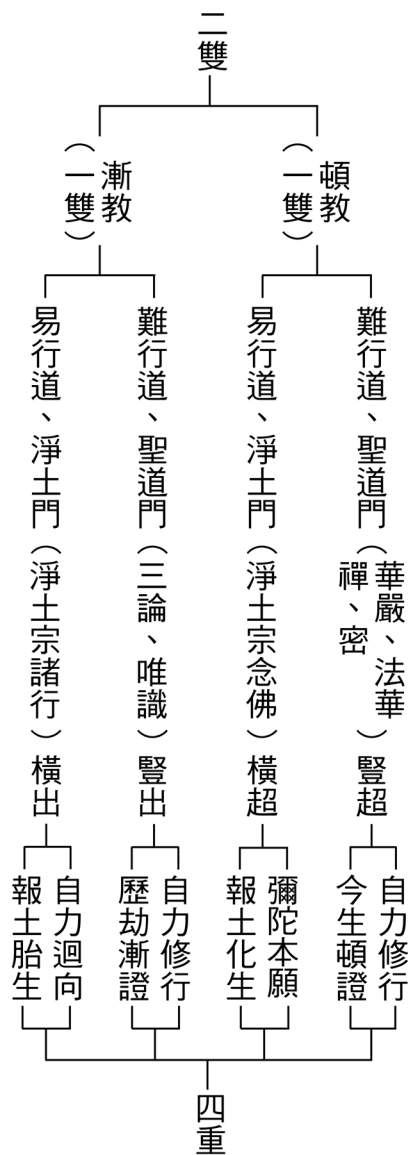
二出者：一者豎出，聖道自力修行，歷劫漸證也。

二者橫出，淨土自力迴向，報土胎生也。

若以圖表來看，更能一目了然（二雙四重的教判）：

二雙四重





此種判釋是依龍樹菩薩「難易二道」、道綽大師「聖淨二門」、善導大師「頓漸二教」的教判；更以《大經》「必得超絕去，往生安樂國；橫截五惡道，惡道自然閉」之文為基礎而立的。

頓教、漸教

難行道
易行道

「頓教」就是速得證果之教，「漸教」就是遲得證果之教。

「難行道」就是艱難修行之道，「易行道」就是容易念佛之道。

聖道門
淨土門

「聖道門」就是在此娑婆世界修行證果之教，「淨土門」就是往生淨土成佛之教。

豎、橫

「豎」就是自力的異名，「橫」就是他力的異名。

超、出

「超」就是速證之意，「出」就是漸升階位而遲證之意。

三論、法相，自力歷劫，故為「豎出」；華、天、禪、密，自力頓證，故為「豎超」。此二重為自力聖道菩提心。

十九願自力菩提心，報土胎生，深自悔責，花開見佛，故為「橫出」。
十八願他力菩提心，報土化生，直證涅槃，不經迂曲，故為「橫超」。

以上是「聖道門」與「淨土門」各分頓漸二教，以他教和淨土教比較的「相對的判釋」。

絕對的判釋

（三）更有「絕對的判釋」，即善導大師之《般舟讚》說：

觀經彌陀經等說，即是頓教菩薩藏。





亦即《觀經》、《彌陀經》與《大經》等所說之教理是屬於頓教菩薩藏所攝。又《玄義分》也說：

今此《觀經》，菩薩藏收，頓教攝。

這裡善導大師所判頓教，與他宗所判頓教是同還是異呢？有與奪二義：與而論之，與諸頓教同；奪而論之，超異諸宗。

與奪

於法雖頓
望機成漸

「與」是褒而取之，「奪」是貶而抑之。與而論之，聖道門中亦有頓教；奪而論之，聖道門總為漸教，唯淨土一門為頓教。為什麼？禪、密、天臺、華嚴雖名頓教，但都要求斷惑證理，故仍是漸教，所謂「於法雖頓，望機成漸」。唯有淨土一門，顯明未斷惑凡夫直出三界、速疾超證，人人堪行，故為絕對頓教。

這就是淨土三經的絕對性判釋，宛如千里茫茫平野中，巍然聳立千古雪山之風光。

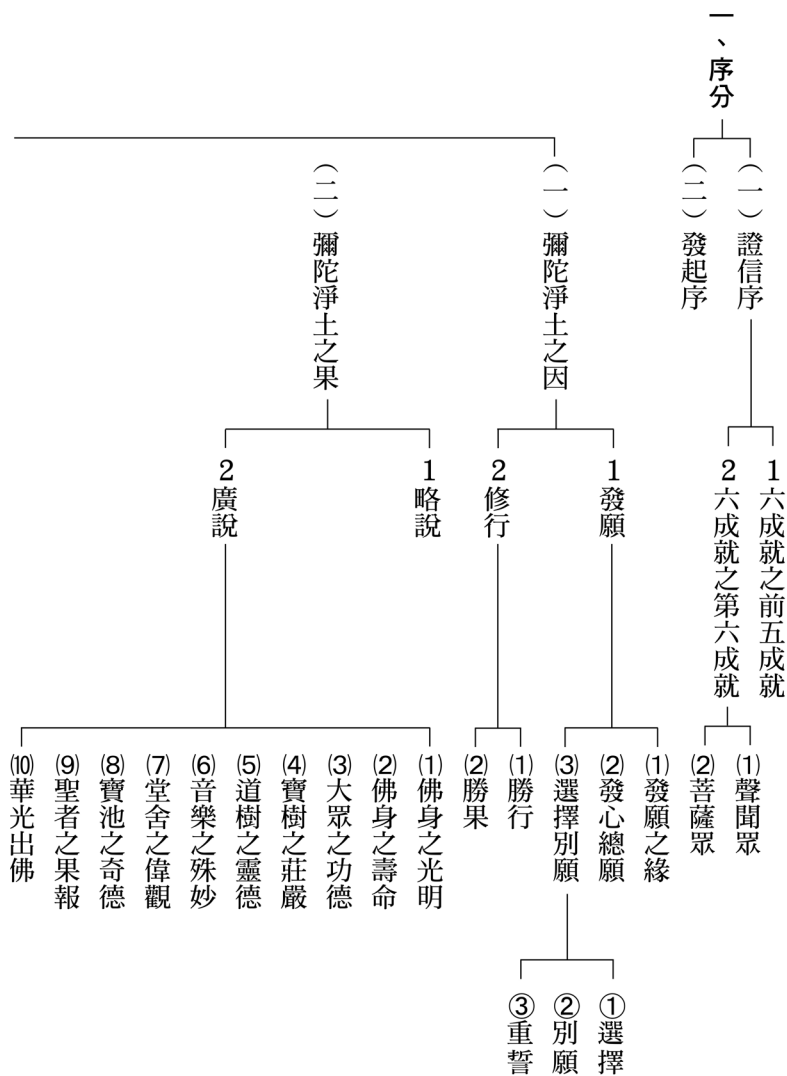


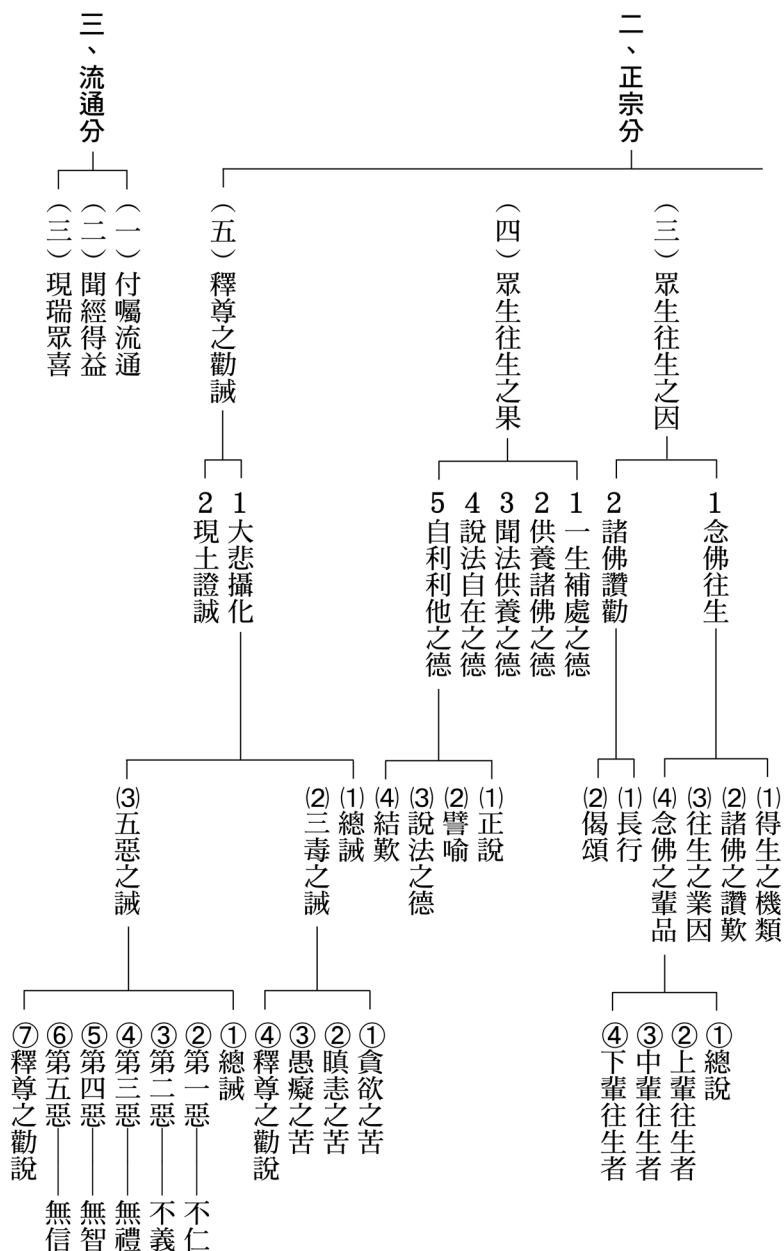
《無量壽經》

要義



《無量壽經》組織圖







一、大經說法之理由

（出自《無量壽經譯註》第六頁）

超世別願

釋尊何以開說此經？就是為了要開顯超世之別願。是基於阿彌陀如來的本願，以超世稀有的大慈悲而立的，所以釋尊在許多經典中，也時常提到過，然而至今還沒有直接始終一貫地將其宣說出來。因此，於此部經特別只說阿彌陀佛本願生起之本末，並開示凡夫唯憑他力成佛的道理，是淨土宗正依經典中的根本經典，也是釋尊出世本懷中的真正本懷。可說：

如來所以興出世，唯說彌陀救度法。

五乘齊入

誠然，本經是五乘齊入之教，即人、天、聲聞、緣覺、菩薩五乘都能沒有遺漏、平等地得證之教。

二、六成就

（出自《無量壽經譯註》第十頁）

經典中，為證明佛說法非虛謬，使後代聞者生信，故會在「證信序」中標明佛說法時所具足的六種因緣條件，即「聞、信、時、主、處、眾」，稱「六成就」。經中，「我聞」是聞成就，指阿難親聞佛說；「如是」是信成就，信受如是之法而不疑；「一時」是時成就，指所聞之法善逢時機；「佛」是主成就，為說法之主；「王舍城耆闍崛山」是處成就，為說法處；「大比丘眾、大乘眾菩薩俱」，是眾成就，為聞法之聖眾。

三、八相示現論

（出自《無量壽經譯註》第三一頁）

以下是藉釋尊一代教化（救度眾生的情形）來讚歎諸菩薩的德行。釋尊成道之八相，在各經典中有開合之不同。如《四教儀》為：從兜率天下、托胎、





出生、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃。在華嚴中則是：入胎相、住胎相、出生相、在家相、出家相、成道相、轉法輪相、涅槃相。當然，諸菩薩成道的八相示現互有差異，未必與釋尊八相示現相同。不過為了表示此處參與法座的大菩薩與說法的釋尊本意一致，將來也必然同釋尊一樣地弘揚彌陀本願救度之法，所以特別藉著釋尊的八相，來讚美諸菩薩之德。藉此也暗示釋尊出世本懷即是開說本經。

四、無限之慈悲

（出自《無量壽經譯註》第五六頁）

大乘精髓

本經「證信序」結論之處的經文，其中有五句經文，說明並總結讚歎了這些大菩薩的悲心願行，顯露出大乘佛法的精髓。其經文如下：

為諸庶類，作不請之友。（如朋友）

荷負群生，為之重擔。（如僕人）

以不請之法，施諸黎庶。（如施主）

如純孝之子，愛敬父母。（如孝子）

於諸眾生，視若自己。（如自己）

此五句經文，敘述了菩薩大悲化他的行誼，同時也讓我們體會到彌陀慈悲殷切的心。因為菩薩們無非是效法十方三世諸佛的行願，直到願行圓滿才成佛。阿彌陀佛是諸佛之王，諸佛菩薩必然學習彌陀的願行，踏循他的蹤跡而成佛。所以，這些經文若能細細思維、體會，即能領悟彌陀和念佛人的關係。

凡夫煩惱障眼，不知道什麼可以擁有，所以不曉得去希求追尋，但是阿彌陀佛不須我們禮請，主動地做我們的朋友，積極、平等、無條件地將成佛的功德惠賜給我們；又像一個僕人，挑起眾生的業力重擔；亦將眾生當作父母般地孝敬隨順，進一步將我們視為他本身。由此也顯示出阿彌陀佛是「不請之友」，





不請之友
不請之法

淨土法門是「不請之法」，是「他因自果、佛作我受」的法門，更是惠以眾生真實之利的救度法門。

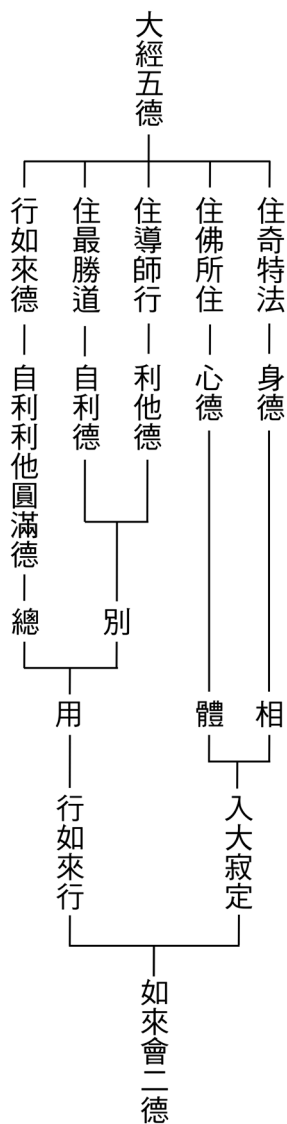
五、五德現瑞論

（出自《無量壽經譯註》第六二頁）

本經說：「今日世尊，住奇特之法；今日世雄，住諸佛所住；今日世眼，住導師之行；今日世英，住最勝之道；今日天尊，行如來之德。」

諸佛說法往往都有它的因緣，《無量壽經》發起的因緣不是小因緣，而是非常殊勝的大事因緣。當時釋尊現出五種祥瑞之相，稱為「五德現瑞」，顯示接下來開說的將是最勝奇特之法。

異譯《如來會》並未舉出五德，而是說「入大寂定，行如來行」，這只是開合不同。本經五德是《如來會》二德的展開，而《如來會》二德則是本經五德的匯合，實質上無有差異。圖解表示如下：



大寂定

「住奇特法」是身上顯現之德，而「住佛所住」是心上所得之德；心德是本體，身德是從心德表現出來之相。又後三德是心德本體之用。心住於佛所住的定，身上現出奇特之相，這就是所謂的大寂定。而此定所伴隨的用就是如來行。

然而，為什麼「住佛所住」是大寂定？這可由本段之末所言的「佛佛相念」看出。「佛佛相念」就是「佛與佛」相憶念之定，亦即五德本體之「住佛所住」的狀態，等同第四十五願的「普等三昧」。「普等三昧」是憶念諸佛之「定」，

普等三昧





彌陀三昧

而諸佛之根本是阿彌陀佛，故可言是憶念阿彌陀佛之定（彌陀三昧）。所以彌陀三昧、普等三昧、大寂定其實都是同一體的定。

佛身位格論

釋尊入大寂定，外相則現出一種不可思議的愉悅，內外透達，姿色清淨，光顏巍巍，阿難未曾見過，覺得奇怪。因為開說此經的釋尊與平時的釋尊不同。釋尊佛身的位格，平時是應身，但此時釋尊正入定憶念阿彌陀佛，阿彌陀佛亦憶念釋尊，其當體跟阿彌陀佛完全一致，心心吻合，可說當下即阿彌陀佛之本身（報身）。故自古以來，本經謂之「彌陀直說」。

奇特法

既然釋尊入定所念的是阿彌陀佛，可知「住奇特法」即是彌陀本願救度一法。「住」就是內心安住在阿彌陀佛「本願稱名，凡夫入報」的奇特之法中。此法是一切法中，最為奇妙、特異的。不僅釋尊住於此法，十方諸佛也以此法為他們的共同本懷，是諸佛如如不動的本位，故稱「諸佛所住」。此法是利益超勝的易行道，可以引導一切凡聖一生成佛，才能被讚歎為「導師之行」、「最勝之道」。教導眾生念佛往生，具足大慈大悲圓滿，即是「行如來之德」。如

果不以念佛法門教導眾生，如來之德就不夠圓滿。為什麼呢？不能滿足大悲本懷，不能救度一切眾生。唯有讓眾生決定一生成佛的普度妙法，才能究竟暢達一切諸佛的出世本懷。所以，五德現瑞的大寂定與如來行，正是指三世諸佛、釋尊與阿彌陀佛相憶相知，互為一體，共同弘揚彌陀本願救度法門。

六、出世本懷論

（出自《無量壽經譯註》第六八頁）

本經說：「如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利。」

此段經文是發起序的主旨，清楚地表明，釋尊出現在世間，其佛心、佛願的所在，就是「欲拯濟群萌，惠以真實之利」。真實之利指的是什麼？能使每個眾生解脫生死、往生成佛的利益。這一種利，在流通分，釋迦牟尼佛特別對彌勒菩薩說：





其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，則是具足無上功德。

此「大利」即是這裡的「真實之利」，「彼佛名號」就是阿彌陀佛的名號，名號乃是阿彌陀佛的誓願所成就，可知宣說阿彌陀佛的名號救度，讓眾生都能念佛往生成佛，即是惠施「真實之利」，是釋尊出世的目的與本懷。

在釋尊一代經教中，提到佛出世本懷的有二部經：《法華經》和《無量壽經》。《法華經》言「唯以一大事因緣故，出現於世」，為的是「導三歸一」，

使三乘——聲聞、緣覺、菩薩，都歸入一乘佛果。但《法華經》所引導的三乘都是證果之聖者，這畢竟是少數；而《無量壽經》所要救度的，就不只是三乘，而是五乘——人、天、聲聞、緣覺、菩薩，都能往生淨土成佛。此處五乘包含

了三惡道眾生，泛指一切有情。然而，為什麼五乘眾生都能「齊入報土」呢？善導大師云：「正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」就是憑靠阿彌陀佛的

真實之教

真實之宗

名號功德力作為強緣，才可以使得五乘的眾生，都能平等進入極樂世界。故印光大師讚歎《無量壽經》開展的救度法門是「暢如來出世之本懷，開眾生歸元之正路」。由這一點來看，《無量壽經》無疑才是佛陀本懷中的本懷。

釋尊一生說法四十九年，講經三百餘會，唯此經是教中「真實之教」，宗中「真實之宗」。善導大師說：「真宗叵遇。」法照大師說：「念佛成佛是真宗。」可見，《無量壽經》是佛出世最終非講不可的一部經，除此之外的其他經典是權假的，只是暫時的方便引導，目的是透過權假進入真實，使一切眾生都能入此容易殊勝的廣大法門。故印光大師說：「一代時教，皆念佛法門之註腳。」

由於《無量壽經》能給予眾生最究竟真實的利益，所以，末法萬年之後，法滅之時，《法華經》等一切經典悉皆隱滅，而釋尊以慈悲哀愍特留《無量壽經》，留下這句六字名號，救度那時煩惱熾盛的濁世眾生。是故，《無量壽經》亦稱作《如來出世本懷經》。

如來出世
本懷經





七、五十三佛之深意

（出自《無量壽經譯註》第七七頁）

本經說：「佛告阿難：乃往過去久遠無量不可思議無央數劫，錠光如來興出於世，教化度脫無量眾生，皆令得道，乃取減度。次有如來名曰光遠，次名月光……如此諸佛（五十三佛），皆悉已過。爾時次有佛，名世自在王如來……。」

本經不直說世自在王佛，而先舉出五十三佛，這有什麼含義？

（一）顯明佛智廣大，徹知三世諸佛淨土。五十三佛代表三世一切諸佛，即使時節久遠，釋尊也無不了知，下文世自在王佛「廣說二百一十億諸佛剎土」也是此意。

（二）顯明法藏菩薩乃是久遠之古佛，絕不是世自在王佛時才發願成佛。佛之大悲，示現一再地發願修行、成道教化眾生，如釋尊亦往返娑婆八千次。所以，釋尊舉出錠光如來以下的五十三佛名，其意在顯示阿彌陀佛在久遠不可

思議無央數劫前就已證悟成佛，如同此諸佛一樣，累劫示現修行成道、教化眾生。

如果以《無量壽如來會》來看，世自在王佛在五十三佛之前就已出現，而在《無量壽經》則處五十三位佛之後。一前一後，無非都在顯示阿彌陀佛很早就已成佛，是因悲心無盡，為了救度三世十方無邊的眾生，才屢次示現、屢次發願。

（三）顯明彌陀誓願超越諸佛。前面列舉這麼多佛，都是為法藏菩薩超發弘願提供參考範本，都是為法藏菩薩成佛作鋪墊。

（四）顯明阿彌陀佛是凡愚眾生的唯一救主。過去久遠以來每尊佛出世，都會教化度脫無量眾生，善根成熟者也都得到解脫。然而「如此諸佛，皆悉已過」，我們卻一次又一次地漏於諸佛救度。唯有法藏菩薩「高才勇哲，與世超異」，以超越一切大小諸聖的悲心，要救度諸佛救不了的罪惡眾生。不僅因地所發誓願超越諸佛，果上成佛也是諸佛之王，為十方諸佛所讚歎。





如果沒有法藏菩薩站出來為我等發願，以我們這樣的劣根種性，未來無量大劫又將會像過去一樣漏於諸佛救度，永無出頭之日，這是我們要知道警覺而慎重考慮的地方。

八、彌陀願心的根源

（出自《無量壽經譯註》第八八頁）

法藏菩薩
的讚佛偈

「讚佛偈」是法藏菩薩對世自在王佛的歎譽，讚歎的同時，也表達了自己的願心，這其實是菩提心的自然流露，所謂「見賢思齊」。法藏菩薩之所以上求菩提，不單為自己，更是為了救度眾生而成佛。換句話說，在發四十八大願之前，於法藏菩薩讚佛的當下，就蘊藏了如此可貴的願心，因此，從「讚佛偈」來了解阿彌陀佛，來了解淨土法門，是最純粹、最正確的，可謂原汁原味。

四十八願
的根源

「讚佛偈」是四十八大願的根源。先有「讚佛偈」才有之後的四十八大願；四十八大願發軔於「讚佛偈」，也以「讚佛偈」為其張本。有了四十八大願才

有阿彌陀佛，才有極樂世界，才有十方眾生的往生，才有救度法門，才有整個淨土宗的教理架構，這些推其根源就在「讚佛偈」。所以「讚佛偈」是阿彌陀佛願心的根源，也是淨土宗的根源。

「讚佛偈」的深廣內涵以下做簡要說明，並引用同本異譯的經文來互相比，以經解經，更能了解經文背後的深意。

「讚佛偈」總共二十行，分為讚歎佛德、表明願心、請佛證明三個部分：

（一）讚歎佛德

法藏菩薩對其師父世自在王佛表達無比崇高的讚歎，讚歎的同時也表明他將來也要成為這樣的一尊佛，並使十方諸佛也這樣讚歎他，讓十方眾生曉得有這樣一尊佛要救度他們。所以，前七行的「讚佛偈」，可以說是阿彌陀佛第十七願「諸佛稱揚願」的張本。第十七願說：

設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。





（二）表明願心

法藏菩薩表露自己心中三個弘廣願心：第一，願成佛，第二，願成淨土，第三，願度眾生。願心雖有三個，但最後目的是「願度眾生」。此第二部分所涵蓋的這三個內容，是整個「讚佛偈」的核心。偈一開頭就說：

法藏志願

願我作佛，齊聖法王；過度生死，靡不解脫。

這首偈是法藏菩薩「上求佛道，下化眾生」弘廣願心最初、最原始的根源，所謂「阿彌陀佛願心的根本」。表露他發願成為像世自在王佛那樣崇高偉大的佛，其目的是為了要救度十方眾生，度脫生死輪迴，解脫一切煩惱。比照其他兩部同本異譯的經是怎麼說的呢？

《如來會》說：

能救一切諸世間，生老病死眾苦惱。

《莊嚴經》說：

為彼群生大導師，度脫老死令安穩。

以經解經，就曉得「過度生死，靡不解脫」這八個字，並不是講法藏比丘他自己，而是他要度脫一切眾生解脫生老病死輪迴之苦，同時獲得成佛的安樂。法藏菩薩首先所表露的，就是這種無盡的悲心與弘廣的願心。接著又說：

誓願救眾生

吾誓得佛，普行此願，一切恐懼，為作大安。

發願假若沒能達成，就只是空願而已；「誓」就不一樣了，「誓」是無論如何都必定要達成這個願，否則誓不終止。法藏菩薩說他一定要成佛，且要圓滿救度眾生的願，使一切恐懼輪迴的眾生都能出離輪迴，獲得「大安穩」。大安穩就是涅槃，唯有涅槃不生不滅才稱得上是大安穩。法藏菩薩接著又說：

為眾心不卻

假令有佛，百千億萬，無量大聖，數如恆沙。

供養一切，斯等諸佛，不如求道，堅正不卻。





即使能夠供養諸佛，獲得無量無邊的福報，但再大的福報都不如「成佛救度眾生」這個願心來得重大。所以，為了救度眾生，他一定要求道，一定要成佛。接下來，又以五首偈吐露他的三個核心大願。

攝法身願

第一，成佛的願。表明他要成為什麼樣的佛？

願光明無量

譬如恆沙，諸佛世界，復不可計，無數剎土，光明悉照，遍此諸國。

他要成為光明無量的佛，能夠照遍恆河沙世界的國土。此偈同時也兼含要以遍照十方世界的光明來救度十方世界的眾生之意。因此，法藏菩薩成佛之後，他的淨土也叫「無量光明土」，他的佛身也叫「無量光明佛」。

攝淨土願

第二，成淨土的願。他要成就怎麼樣的淨土？

願國土第一

令我作佛，國土第一，其眾奇妙，道場超絕，國如泥洹，而無等雙。

「令我作佛，國土第一」，顯明「總求最勝」。是總的來講極樂世界是最殊勝而又超絕的。《大經》成就文說：「清淨莊嚴，超踰十方一切世界。」

「其眾奇妙」，顯明「聖眾第一」。往生到極樂世界的聖眾，跟諸佛淨土的聖眾來比，是第一的，是超絕無比的。《大經》成就文說：「智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀。」又說：「顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。」再者，成佛的速度之快也是超越性的，如第十一願所說「必至滅度」，一旦往生極樂國土，就直接「至滅度」而成佛。《阿彌陀經》說：「眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處。」梵文本的《阿彌陀經》則說：「都成為清淨的、不退轉的、一生補處的菩薩。」這些經文都可作為「其眾奇妙」的經證與理證。

「道場超絕」，顯明「成佛第一」。念佛人一旦往生彌陀淨土，就能由凡夫直接超越到等覺菩薩，而頓時進入一生補處，超越通途法門的成佛過程，也就是《大經》第二十二願所說的「超出常倫諸地之行」。

「國如泥洹」，顯明「快樂第一」。「泥洹」是涅槃之意。《大經》第十一願成就文說：「彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。」





《阿彌陀經》說：「無有眾苦，但受諸樂。」善導大師說：「極樂無為涅槃界。」
「而無等雙」，顯明「總結最勝」。無論正報、依報，方方面面，極樂世界的殊勝都不是十方淨土所能比擬的。善導大師讚歎說：「四十八願莊嚴起，超諸佛剎最為精。」

攝眾生願

第三，度眾生的願。法藏菩薩說：

願眾生第一

我當愍哀，度脫一切，十方來生，心悅清淨，已至我國，快樂安穩。

「我當愍哀，度脫一切」，顯明「攝生最廣」。法藏菩薩之所以要成佛，以及成就國土第一的淨土，只有一個目的，就是為了要廣度十方一切眾生。

「十方來生」，顯明「生者最多」。以十方淨土來講，往生極樂世界的眾生最多。

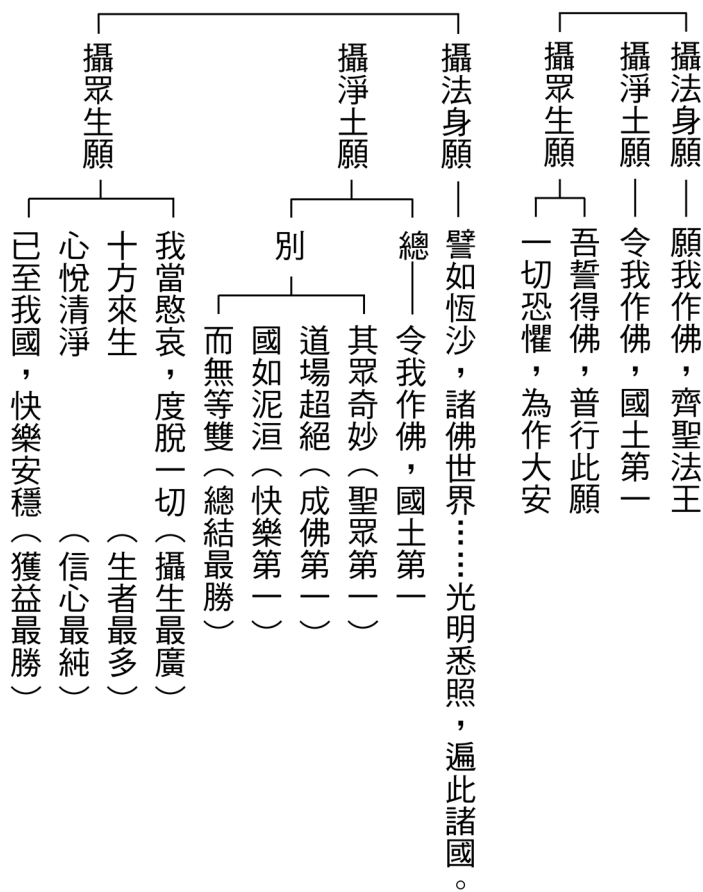
「心悅清淨」，顯明「信心最純」。要使十方眾生都相信無疑心中歡喜，欣慕他的極樂世界。亦即，是歡喜地想要往生，不是勉強地。

「已至我國，快樂安穩」，顯明「獲益最勝」。到了極樂世界就永遠獲得涅槃之大樂、最勝之樂。

又，「十方來生，心悅清淨，已至我國，快樂安穩」，《莊嚴經》翻譯說：
所有無邊世界中，輪迴諸趣眾生類，
速生我剎受快樂，不久俱成無上道。

顯示沒有一個眾生不在阿彌陀佛願心救度範圍之內，一律平等救度。也不講條件、沒有門檻，消除任何眾生的疑慮恐懼，並且要讓所有眾生都能獲得最大的安慰與安心、最大的滿足與歡喜。如此以經解經，更能了解經文背後的深意。以上內容圖解表示如下：





（三）請佛證明

最後，祈請世自在王佛以及十方諸佛來證明他的願心是真實的、不虛假的，是堅確不移、不動不變的。在最後一偈，更總結論地說：

為眾苦不悔

假使身止，諸苦毒中，我行精進，忍終不悔。

這一偈，不只撼動人心，更是驚天地泣鬼神。

有關這首偈，《如來會》翻譯說：

縱沉無間諸地獄，如是願心終不退。

《莊嚴經》翻譯說：

願我精進恆決定，常運慈心拔有情，
度盡阿鼻苦眾生，所發弘誓永不斷。

救贖的法門

此偈的三種異譯，充分顯示淨土宗是救度的法門，也是救贖的法門。阿彌





陀佛以身為質，代替我們到無間地獄，受無間地獄的苦來救贖我們。救贖是佛教大慈大悲的精神所在，也是佛教大慈大悲的最高表現，佛教若無救贖，或不講救贖，則佛教不是真正大悲，罪苦眾生永在輪迴。佛陀出世的目的是使一切眾生全部成佛，而能夠給我們保證的，就是阿彌陀佛的誓言，能夠達成這個目的的，就是念佛往生極樂世界。

我們如果細思維整首「讚佛偈」，會非常感動，甚至會被法藏菩薩的願心所觸動而痛哭流涕。就如當一個孩子體會到母親對他無條件的深愛時，他會感動，甚至痛哭流涕。

（註：有關《無量壽經》「讚佛偈」的深廣內涵，另有出版隨身書《彌陀願心的根源》，作詳盡的闡述，歡迎索閱。）

九、結歸救眾生

（出自《無量壽經譯註》第一〇〇頁）

本經說：「令我於世，速成正覺，拔諸生死，勤苦之本。」

這裡法藏菩薩表明希望盡速成佛的願心，以便廣度眾生，可說是前面二十首《讚佛偈》的總結論。也就是說，不論對佛的讚歎，還是自己的發願，請佛證明也好，目的只有一個——要快速拔除十方眾生生死輪迴的痛苦，使之速疾成佛。《平等覺經》譯為「拔人勤苦，生死根本，悉令如佛」。這也是淨土宗的核心教理與大根本。淨土宗的千開萬闔、成始成終，都不離此根本精神。與此根本精神一致則是淨土宗，不一致便非淨土宗。





十、果後方便

（出自《無量壽經譯註》第一〇三頁）

本經說：「如所修行莊嚴佛土，汝自當知。」

法藏菩薩並不是剛要開始修行的菩薩。實際上，他是久遠之佛，只是果後方便（得到佛果之後，為救度眾生而設的方便）而示現的菩薩。論及諸佛的修行以及諸佛淨土，他早已了知。世自在王佛推知此情形，所以如此反問。從這反問中，可得知法藏菩薩為眾生之苦心。一再演出種種方便，度化眾生，其大悲深恩，令人感荷。

十一、佛土數量論

（出自《無量壽經譯註》第一〇三頁）

本經說：「於是世自在王佛，即為廣說二百一十億諸佛剎土，天人之善惡，國土之粗妙，應其心願，悉現與之。」

諸佛國土是無限量的，所以世自在王佛所說的國土，當在數百億以上。然而這裡釋尊為何不說無量，而只說二百一十億？此是藉華藏世界之相而言。根據《華嚴經》，構成蓮華藏世界的國土數為二百一十億。蓮華藏世界是全宇宙的總稱。本經引用這個數目，把全宇宙說成二百一十億國土。

十二、淨穢通局論

（出自《無量壽經譯註》第一〇四頁）

本經說：「時彼比丘聞佛所說嚴淨國土，皆悉睹見，超發無上殊勝之願。」法藏菩薩藉著世自在王佛之佛力加被，所見到的國土，是只限於淨土，還是通於穢土？如果是通於穢土，便與經文相違背。經文這裡說「聞佛所說嚴淨國土，皆悉睹見」，是只就淨土而言。如果是只限於淨土（不通穢土）即與前段經文「天人之善惡，國土之粗妙」相違背，這是怎麼一回事？

前段經文應解釋為淨穢共通比較合適。因為經文既然是淨穢共通的，則法



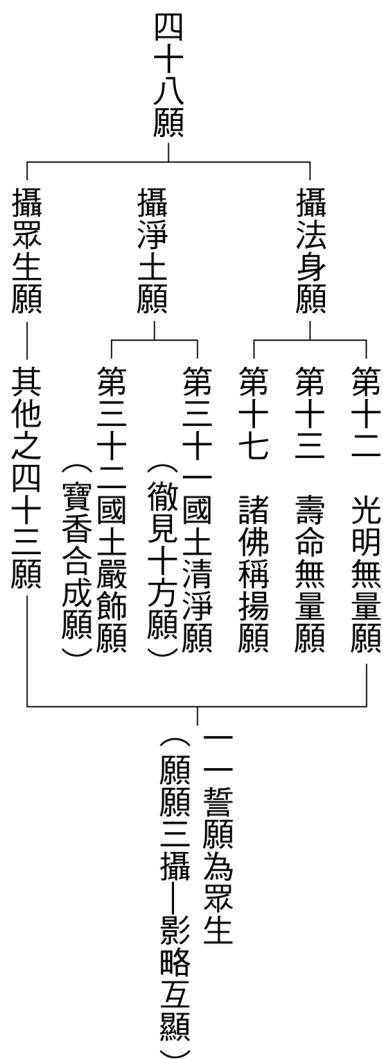


藏比丘所見，就不能只限於淨土。可是經文這裡卻又只就淨土而說，為什麼？合理的解釋應該是：這時候舉出的是所選取的一面。本來「選擇」這句話就有「選捨」與「選取」兩方面的意思。經文「天人之善惡，國土之粗妙」包含選捨、選取兩義，而經文「聞佛所說嚴淨國土，皆悉睹見」則只就選取的一面而言。穢土沒有選取之必要，故不需有關穢土之文。

十三、四十八願分類歸結

（出自《無量壽經譯註》第一〇八頁）

四十八願是前面法藏菩薩願心的具體化，也就是歷經五劫深細思惟所規劃出的內容。在此略述其分類：



(註：「影略互顯」是省略說明的一種形式。對於二種有關之事件，甲方所略由乙方顯發，乙方所略由甲方說明，如是相互補充成完全之說明方式。例如說慈父悲母，並非父無悲母無慈，是各舉一略一。父邊所略，以母邊所舉顯示；母邊所略，以父邊所舉顯示。)





（一）諸家的分類：三願配當

法藏菩薩的四十八願共分成三類：

攝法身願

攝淨土願

攝眾生願

①攝法身願（求佛身願）——我成佛時，自身要具備怎樣的悲心和能力；
②攝淨土願（求淨土願）——我的國土如何殊勝；
③攝眾生願（利眾生願）——我如何利益國中眾生、他方眾生，十方眾生如何來生我的國土。

一願結歸

（二）善導大師的分類：一願結歸

四十八願濃縮而成的三大願互有密切關係，互不相離，彼此相依相待。依善導大師之意，法藏菩薩在世自在王佛前發四十八願，一一願言：「若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念，若不生者，不取正覺。今既成佛，即是酬因之身也。」（《觀經疏·玄義分》）亦即，四十八願的每一願都結歸於「若不生者，不取正覺」這個佛身；四十八願成就才有「南無阿彌陀佛」這

一尊佛。這是將四十八願歸結於「攝法身願」。

同樣，善導大師在《往生禮讚》說「四十八願莊嚴起」，在《觀經疏·序分義》說「彌陀本國四十八願」。四十八願的每一願，都是建立極樂世界的因；四十八願成就，才有清淨莊嚴的極樂世界。這是將四十八願歸結為「攝淨土願」。

又《觀經疏·散善義》說「四十八願攝受眾生」，在《般舟讚》說「一一誓願為眾生」，顯明四十八願的每一願，都是為救度眾生而發。這是將四十八願歸結為「攝眾生願」。

綜合言之，攝法身願、攝淨土願、攝眾生願是一體的，是互相包含的。

善導大師此言更合乎彌陀願心以及佛的境界。四十八願畢竟是彌陀佛身、極樂淨土、攝化眾生，亦即「願願三攝」。而攝法身、攝淨土的目的也是為了廣度眾生，故三大願即是一大願——攝眾生願。攝眾生願的核心是第十八願，即四十八願攝於第十八願。《觀經疏·定善義》說：「四十八願中，唯明專念





彌陀名號得生。」四十八大願每一願每一願都是在說「專念彌陀佛名，必生彌陀淨土」。阿彌陀佛除了救度眾生之外，別無他願；眾生除了接受彌陀救度之外，無所可求。亦即，阿彌陀佛是「為眾生身」（為物身）——其「自受用」，也全部要給十方眾生「他受用」。因此，阿彌陀佛因地所發殊勝的因、兆載永劫所修殊勝的行，及願心圓滿之後所獲得光壽無量殊勝的果，同時也是十方眾生的勝因、勝行、勝果。眾生的往生，依靠彌陀之正覺；而彌陀之正覺，也依靠眾生的往生。眾生不依靠彌陀的正覺，固然永遠在輪迴；而彌陀若不依靠使眾生往生的成就，也不可能成佛。因此，我等念佛人與阿彌陀佛甚為親近，可說與佛一體，相即不離。

十四、特憐罪苦

（出自《無量壽經譯註》第一一三頁）

第一願說：「設我得佛，國有地獄、餓鬼、畜生者，不取正覺。」

四十八願之中的前十一願，初二願「拔苦」，徹底拔除十方眾生六道輪迴之苦；後九願「與樂」，給予十方眾生究竟成佛涅槃之樂。

無三惡道願，排在四十八願之首，意義很深，顯示四十八願是以平等無條件的大悲救度為本，令人感動。

心懷貪瞋癡煩惱，造作種種罪業的眾生，由於最恐懼、最驚怖、最顧慮的就是將來會墮落三惡道，所以法藏菩薩把此願排在四十八願之第一，以掃其苦惱，使之安心。從這點看，彌陀之悲救，雖不簡別任何眾生，然以「凡夫為本」、「苦機為先」。

善導大師說：

諸佛大悲於苦者，心偏愍念常沒眾生，是以勸歸淨土。
亦如溺水之人急須偏救，岸上之者何用濟為？





《莊嚴經》也說：

輪迴諸趣眾生類，速生我剎受快樂。

常運慈心拔有情，度盡阿鼻苦眾生。

又說：

三惡道中，地獄、餓鬼、畜生，皆生我剎，受我法化，不久悉成佛。

顯示阿彌陀佛不只無條件拔其輪迴之苦，更積極給予往生成佛之樂，其深慈大悲，至高至深，無以復加。佛教所標榜之「大慈大悲」、「拔苦與樂」，正是指阿彌陀佛救度的淨土法門。

法藏菩薩發願他所成就的淨土不但沒有三惡道，甚至連有漏的人道與天道也沒有。所以下文說：「橫截五惡道，惡道自然閉。」法藏菩薩大悲願力特別關懷罪苦眾生，所以先舉三惡道，以此包含人天二道，徹底斷絕十方眾生三界六道輪迴之苦。

十五、壽終之義

（出自《無量壽經譯註》第一一六頁）

第二願說：「設我得佛，國中天人，壽終之後，復更三惡道者，不取正覺。」

此願，同本異譯之《平等覺經》譯為：「我作佛時，令我國中人民，從我國去，不復更地獄、餓鬼、禽獸、蠕動，有生其中者，我不作佛。」意謂：不論任何眾生，往生彌陀淨土通通成佛，都與阿彌陀佛一樣同證無量光壽，並無壽終的問題；此之壽終是指發願到十方世界救度眾生而言。

如第十五願「眷屬長壽願」（隨願修短願）所說：

設我得佛，國中天人，壽命無能限量。除其本願，修短自在。

若不爾者，不取正覺。

而「不更惡趣願」的成就文則說：





又彼菩薩，乃至成佛，不受惡趣，神通自在，常識宿命；

除生他方五濁惡世，示現同彼，如我國也。

所以「壽終」的意思就是「除其本願，修短自在」，示現十方，救度眾生，非生現生，非滅示滅，隨應現身，長短自在。

又第二十二願也說：

除其本願自在所化，為眾生故，被弘誓鎧。

其成就文則說：

除其本願，為眾生故，以弘誓功德而自莊嚴，普欲度脫一切眾生。

道綽大師《安樂集》說：

鵝鴨入水喻

為化雜惡眾生故，能處染不染，逢惡不變。如鵝鴨入水，水不能溼。

此正是「為眾生故，被弘誓鎧」，「以弘誓功德而自莊嚴」，所以「處染

不染，逢惡不變」。

如《寶雲經》說：

菩薩不造惡業，而入地獄，雖處地獄，終不受地獄苦報。

菩薩不毀佛戒，墮畜生中，雖現畜生，而不受畜生之苦。

菩薩不起貪嫉，墮餓鬼中，雖現餓鬼，而不受於餓鬼之苦。

又如曇鸞大師《往生論註》說：

隨願度生

若人一生安樂淨土，後時意願生三界教化眾生，捨淨土命，隨願得生；

雖生三界雜生水火中，無上菩提種子畢竟不朽。

何以故？以經正覺阿彌陀善住持故。

善導大師《法事讚》說：

誓到彌陀安養界，還來穢國度人天；

願我慈悲無際限，長時長劫報慈恩。





十六、身色相好願

（出自《無量壽經譯註》第一二〇頁）

第三願說：「設我得佛，國中天人，不悉真金色者，不取正覺。」

第四願說：「設我得佛，國中天人，形色不同，有好醜者，不取正覺。」

此二願顯示往生彌陀淨土，同佛身相，生佛不二，平等一味之義。

第三願以下「與樂」。第三願「悉皆金色願」，第四願「無有好醜願」，

外相平等
內德平等

此二願約「外相平等」，第五願「宿命通願」乃至第十願「不貪計身願」（漏盡通願）六種神通成就，則約「內德平等」。

四十八願之中，身相之願，共有三願，即：第三悉皆金色願、第四無有好醜願、第二十一具三十二相願。三願之中，第三願說「膚色平等」，第四願說「形貌平等」，第二十一願則顯示「諸相圓滿」。這三願顯明：諸相圓滿，無有好醜，同一金色，而成與佛一味果相。故三願相依，德相周備。

「國中天人，悉真金色」，是哪種真金色？《觀無量壽經》說：

阿彌陀佛持紫金台來迎，行者身作紫磨金色。

紫磨金色

紫磨金為黃金中之最上品，「紫」為赤、黑和合之色，表非淨非垢，煩惱菩提不離的法義；「磨」，無垢濁之意。

中道實相色

或說「中道實相色」，或說「真金標無垢，純一顯實相」，都是在於顯明涅槃常住不變之色，與第十一「必至滅度願」相關，故善導大師說：

淨土無生亦無別，究竟解脫金剛身。

此第三願與第四願之成就文說：

智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀。顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。

五層校量

釋尊並以五層校量而說：

計如帝王，雖人中尊貴，形色端正，比之轉輪聖王，甚為鄙陋，猶彼乞人在帝王邊也；轉輪聖王，威相殊妙，天下第一，比之忉利天王，





又復醜惡，不得相喻萬億倍也；假令天帝，比第六天王，百千億倍不相類也；設第六天王，比無量壽佛國菩薩聲聞，光顏容色，不相及逮，百千萬億不可計倍。

釋尊為何要做如此重重比較？因為眾生以身見故，受三途身、卑賤身、醜陋身、八難身、流轉身，若往生彌陀淨土，則能與阿彌陀佛「咸同一類」，得到最上極果的紫磨金色身，顯示往生即成佛之義，故說「皆受自然虛無之身、無極之體」。

《大阿彌陀經》說：

皆端正、淨潔、姝好，悉同一色，都一種類。

皆紫磨金色，三十二相、八十種好，皆令如佛。

說經行道，皆如佛。

《莊嚴經》說：

三惡道中，地獄、餓鬼、畜生，皆生我剎，受我法化，不久悉成阿耨多羅三藐三菩提，一切皆得身真金色。

又說：

我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中；如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。

十七、十一願名論

（出自《無量壽經譯註》第一二八頁）

第十一願說：「設我得佛，國中天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。」

第十一願的誓約，有「住正定聚」及「必至滅度」二種。關於此願，有些釋家注重「正定聚」（不退轉），即凡夫往生淨土後，速得住正定聚，終究得





住正定聚願

必至滅度願

證滅度，而名為「住正定聚之願」。若依聖道門而言，不退轉有三種：位不退、行不退、念不退；但淨土宗所說的不退只有一種，就是念佛眾生都能現生得正定聚，往生極樂即安住在佛的境界，不會從滅度退轉下來，成為比佛還低的階次，而名為「必至滅度願」。淨土宗注重滅度之義，以此命名的理由有二：

（一）依說願次第：從前面十願的次第順序看，第一願、第二願是拔苦之誓，第三願至第九願，是與樂之誓，第十願是斷滅煩惱之誓。又後面第十二、十三願，誓光壽無量之佛身。即前十願是誓至證滅度的過程，後第十二、第十三願是誓證滅後所得的果德。這樣看來，中間的第十一願，所誓的決定是滅度之自體，即「證大涅槃」。故以此願為「必至滅度願」。

（二）依此願本意：阿彌陀佛的本意，並不只在於給眾生正定聚之德，而是要給予我們佛果，即滅度之德。所以滅度之利益才是重心，故說「必至滅度願」。

此願是阿彌陀佛顯示其救度眾生之目的，是曇鸞大師所說「上行之極致，

不退之風航」之處。

本經下卷也說：「必得超絕去，往生安樂國；橫截五惡道，惡道自然閉。昇道無窮極。」

三橫超

可知，淨土宗是橫超速證的法門，彌陀救度眾生有三橫超：

- 一、直接橫超六道輪迴，永脫苦難；
- 二、直接橫超聲聞緣覺，不滯小乘；
- 三、直接橫超三不退轉，直至涅槃。

此三橫超是直接的、同時的、立即的，不經劫、不經位。

此三橫超正是眾生自力斷惑證真的三道難關：脫離生死輪迴難、不滯小乘證入大乘不退轉位難、直趨大涅槃難。

彌陀深知凡夫業深障重，無力出離輪迴，何況成佛？因此以第十八根本願使眾生念佛，直接脫離六道輪迴，往生彌陀淨土；並以此願使眾生超越小乘與大乘，而直至佛果，使眾生順利度過三關，此即橫超速證。





人生最高
價值目的

十方所有一切眾生，只要信佛念佛，必定往生，往生必定成佛，成佛必定廣度十方眾生。

阿彌陀佛必至滅度願，向十方眾生昭示：人生之最高價值與目的，即是往生彌陀淨土圓成佛果。

人身難得，佛法難聞，彌陀救度難遇，既遇彌陀救度，即應信受不疑，以此做為人生最高之價值與終極之目的，以圓滿這一期難得難聞難遇之人生。

十八、光壽無量論

（出自《無量壽經譯註》第一三一頁）

第十二願說：「設我得佛，光明有限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。」第十三願說：「設我得佛，壽命有限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。」

（一）第十一「必至滅度願」之後，是第十二「光明無量」與第十三「壽

命無量」之願。此二願，若僅從文面看，似乎只在說明阿彌陀佛具有光壽無量之德，若深一層去探索彌陀之悲願，便不難發現，不只在於說明阿彌陀佛之自德，而是為了往生淨土的一切眾生而立誓的。從發願的前後順序來看，第十一「必至滅度願」之後，是第十二「光明無量」與第十三「壽命無量」之願。便知第十一願是為十方眾生滅度而誓的願，依此誓得滅度者馬上就會因第十二、十三願的願力，與阿彌陀佛同證無量光壽。所以，阿彌陀佛為了讓往生的國中人天，也能得到與自己一樣的光壽無量之德，如藕益大師說：「持名者，光明壽命，同佛無異。」印光大師也說：「若生西方，庶可與佛光壽同一無量無邊矣。」光壽無量之德不僅屬於阿彌陀佛，同時更與眾生息息相關，執持名號而往生淨土的凡夫，其光明壽命即與彌陀平等無別。

(二) 阿彌陀佛具有無量之德，而此處卻只誓了光明與壽命無量，為什麼？這可從阿彌陀佛二利圓滿一事去理解：

①就「自利圓滿」而言：光明無量與壽命無量為報身佛之特色，因此，在





許多經文中，有關佛之報身果體，常以光壽之德做說明。光明是智慧相，指覺悟究竟之真理，證得無限之正智；壽命是涅槃德，指證得常住不變之佛身，永遠離於生老病死。所以，在自利之德中，再無勝於此二德者。

②就「利他圓滿」而言：光明無量之願，是就橫向來說，於空間上普遍救度十方眾生；壽命無量之願，是就縱向來講，於時間上久遠救度三世眾生，縱橫無盡，所以在利他之德中，同樣無勝於此二德者。

如上所述，正是因為光壽均無量，不論是在自利的層面，還是在利他的方向上，都超勝於其他功德，所以才以這二種無量來指代其他功德。可見，光壽二種無量不僅是阿彌陀佛自證之妙果，同時也是其救度十方眾生的大根本，可謂「光明壽命之誓願，為大悲之本」。

十九、十七願名論

（出自《無量壽經譯註》第一三六頁）

第十七願說：「設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。」

第十七願的願名有：（一）諸佛稱揚願；（二）諸佛咨嗟願；（三）諸佛稱名願；（四）大悲之願；（五）名號成就願。

（一）（二）（三）願是依願文而付名的。為了使名號能夠普遍弘傳至盡虛空遍法界，達到救度十方眾生的功能和目的。因此，阿彌陀佛發下要使十方諸佛都能來讚歎他名號功德，同時來稱念他名號的願。

大悲之願

諸佛稱揚願
諸佛咨嗟願
諸佛稱名願

（四）大悲之願：四十八願每一願都是如來大悲心的流露，為什麼又特別把第十七願命名為「大悲之願」呢？原因是：四十八願雖然都是出自大悲的願心，但是如果沒有此願，則四十八願之廣大德用就無法迴施眾生。簡而言之，阿彌陀佛將四十八願的功德，收攝在一句「南無阿彌陀佛」之中，並透過十方





無盡大悲

諸佛稱讚宣揚給眾生聽聞，這樣才能將四十八願之德用完全施與眾生。符應於本經發起序中所言：「如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世。」

此處的「無盡大悲」有二種解釋：一是指十方諸佛無限的大悲，二是指阿彌陀佛的第十七願。推其根源，釋迦牟尼佛以大悲示現此世，亦憑著第十七願的力量來宣說彌陀名號救度眾生的道理。若沒有阿彌陀佛發下第十七願，就不會有十方諸佛弘揚這個法門，也就不能徹底救度十方眾生，那我們末法眾生將會完全沒有指望，如此一來，佛教所說的「大慈大悲、無盡大悲」便有所缺陷。因此，第十七願才稱為大悲之願。

名號成就願

（五）名號成就願：阿彌陀佛立誓，要以「南無阿彌陀佛」六字名號來救度一切眾生。這一點與諸佛的救度不同，若單單成為正覺的阿彌陀佛，還不是成就名號的真義。能將阿彌陀佛的名號普遍迴向給十方三世眾生，使專念名號的眾生往生成佛，才能稱為「名號成就」。

進一步說，唯有深入了解第十七願是名號成就之願，才能顯現出名號成就

的真義。理由有二：

①**佛願之本意**。阿彌陀佛的本意，在使十方眾生聞信名號。三誓偈說：「我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺。」這就是證據。然此希望，唯賴於成就第十七願諸佛讚歎名號才能達成。在四十八願中，誓願諸佛讚歎名號的，只此第十七願。下卷初的成就文說：「十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛，威神功德不可思議。」「威神功德，不可思議」就是顯明這句彌陀名號的不可思議。既已得恆沙諸佛讚揚，表示第十七願已圓滿達成。所以成就名號德用的是第十七願。

②**不共之別德**。阿彌陀佛六字名號與諸佛名號不同。如釋迦牟尼佛、大日如來、藥師佛，只誓名而不誓「南無」二字。雖然稱念時，也會在前面冠以「南無」二字，但這只是稱念佛名之人為了表白其內心對佛的禮敬與對救度的渴望，並不能將南無也作為佛名的一部分。然而阿彌陀佛誓「南無」二字，且六字全部由阿彌陀佛本身所成就，眾生的願、行全包括在內。並且眾生南無（歸





命)之信心，本來不是眾生自己所能發，而是阿彌陀佛救度的願心徹入眾生心中而成為信心。亦即，眾生的南無之心完全是阿彌陀佛的展現。這就好像富含營養的食品一樣，只要吃下它，所有的營養都有了。阿彌陀佛就是完全的佛果，本來就是要無條件施予我們，十方諸佛則是負責發送的人，我們只要願意接受(即南無之心)，自然得到成佛的果實——這完全是從佛那邊迴施來的。因此在第十八願之前，名號的效果在第十七願就已完全成立了。這是「南無阿彌陀佛」之所以絕對唯一、不共其他名號的道理。而且這個名號顯現在第十七願願文的「我名」一詞之中。

二十、念佛往生願

(出自《無量壽經譯註》第一四一頁)

第十八願說：「設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺；唯除五逆、誹謗正法。」

本願

欣慕願

第十八願是淨土法門之心要，是明確顯彰他力信仰之願，我們永恆的生命問題，將依此願之有無而產生非常巨大的差異。如果沒有阿彌陀佛發下令眾生念佛往生的第十八願，我們即使學佛修行，也沒辦法脫離六道輪迴，唯有第十八願才是我們佛性起死回生的救主，等同是我們的生命。所以，彌陀誓願雖有四十八，唯以第十八願為願中之王，根本之願，獨稱「本願」，又稱本願王、王本願。餘四十七願為「欣慕願」，皆為令眾生欣慕彼佛國土功德莊嚴而念佛願生。

自古以來，關於第十八願，不乏祖師大德的解釋，我們應該依據哪一位呢？必須依據善導大師的解釋來理解，因為善導大師乃彌陀示現，是證得三昧之祖師，唯有依據大師對淨土法門的解釋才能夠體解佛意，透徹阿彌陀佛的本懷。對於第十八願，歷來闡釋弘揚淨土法門的高僧大德很多，但都沒有像善導大師對第十八願這麼重視，解釋非常多，而且簡要明瞭。因此，善導大師的解釋，對我們來講是非常重要的。





（一）願名：念佛往生願

首先確立第十八願的願名，願名關係到本宗的宗旨、方法與目標，非常重要。若依善導大師的思想，第十八願的願名是「念佛往生願」，而不是「十念往生願」。法然上人《選擇集》「第三本願章」說：

善導與諸師，其意不同，諸師之釋別云「十念往生願」，

善導獨總云「念佛往生願」。

十念往生願

諸師別云「十念往生願」者，其意即不周也。

所以然者？上捨一形，下捨一念故也。

念佛往生願

善導總言「念佛往生願」者，其意即周也。

所以然者？上取一形，下取一念故也。

也就是說，歷來諸師著眼於「乃至十念」的十念而名為「十念往生願」。善導大師則著眼於「乃至」二字，而視「乃至」為從多向少之語，把多則一生

三心

三信

念佛，少則一聲念佛，通通包括在內。不局限於一念或者十念的數目，不局限於念佛的多少，顯示一多不定的「乃至」之義。若是平生之機，就上盡一形的念佛；若是臨終之機，就下至十聲，乃至一聲、一念的念佛。顯明是念佛往生，不是十念往生；念佛是因，往生是果。善導大師這種的解釋意義最為周全。

（二）願體：乃至十念

四十八願，各願皆有願事與願體。「願事」指這一願裡面的內容，而這些內容當中的主體、核心就是「願體」。第十八願的「願事」即是三心與十念。「三心」也叫「三信」，即「至心、信樂、欲生我國」，「十念」就是「乃至十念」，這些都是願的內容。「願體」呢？異說紛紜。若從善導大師的本願取意文來看，就可以一目了然——本願的願體就是「乃至十念」的稱名念佛。以下舉善導大師三段本願取意文來說明：





三段本願
取意文

1 若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念；
若不生者，不取正覺。（《觀經疏·玄義分》）

2 若我成佛，十方眾生，願生我國，稱我名字，下至十聲，
乘我願力；若不生者，不取正覺。（《觀念法門》）

3 若我成佛，十方眾生，稱我名號，下至十聲，若不生者，不取正覺；
彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生。

（《往生禮讚》）

三段文對「至心信樂」四個字都沒有解釋，為什麼略掉三心的「至心信樂」，直接以「稱名念佛」來解釋呢？法然上人答言：「唯知眾生稱念，必得往生，則自然具足三心。為顯此理，略而不釋也。」這就是「略信示行」。信，就是信這句名號，信「專稱彌陀佛名就必生彌陀淨土」。為了顯示「稱名必生」的道理，善導大師就省略三心不作解釋。同時也顯明第十八願的核心本體就是

略信示行

稱名念佛。如果善導大師不做這樣的解釋，恐怕後人就會模糊，不曉得「信」到底是信什麼？自己到底信了沒有？因而產生苦惱。善導大師的解釋簡要明瞭，契理契機，易知易行，真正合乎易行道。

（三）十念之念

願文「乃至十念」之念，善導大師釋為「稱我名號，下至十聲」，顯明所念唯是佛的名號，不是佛的法身、相好等，也不是意業的觀想、觀像，或者證悟佛心、明心見性等。這並非善導大師個人獨創，而是有經典的依據，同時也有祖師的傳承。經典的依據，最明顯的就是根據《觀經》下品下生來解釋「乃至十念」。

下品下生說：

至心令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。





第十八願說：

至心信樂，欲生我國，乃至十念。

以稱釋念

第十八願有「至心」，《觀經》也有「至心」；第十八願有「十念」，《觀經》也有「十念」，「十念」之下，又有「稱南無阿彌陀佛」，就顯示第十八願所講的「乃至十念」就是稱念「南無阿彌陀佛」。

《觀經》的流通文也說：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

釋尊的付囑是「持念佛名」，不是十三觀的觀，也不是三福九品。

《阿彌陀經》之「聞說阿彌陀佛，執持名號」，「執持名號」跟「持無量壽佛名」意思也一樣。

所以，《觀經》以及《阿彌陀經》，其核心、根本都是稱名念佛，都在契應阿彌陀佛四十八願當中的生因本願——第十八願。

龍樹菩薩《易行品》的「本願取意文」也說：

阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提；是故常應憶念。

龍樹菩薩將第十八願的「至心信樂」、「乃至十念」解釋為「稱名」二字，彰顯彌陀徹底的慈悲，以及彌陀救度的方法是最為易行，是易行道之極致。

天親菩薩《往生論》對第十八願的解釋說：

稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

「稱彼如來名」，即口稱佛名，唯有稱名才可以稱為真實的修行。

曇鸞大師《往生論註》也說：

緣佛願力故，十念念佛，便得往生。

經言十念者，明業事成辦耳。





「十念念佛」、「十念」皆指稱名念佛，也就是「乃至十念」的念佛。「十念」是滿數之意，也就是「念念滅除八十億劫生死重罪」、「念念成滿往生功德」，而不限定在「十」這個數字上。

道綽大師《安樂集》的「本願取意文」說：

若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，

若不生者，不取正覺。

「乃至十念」的十念，道綽大師解釋為「十念相續，稱我名字」，以「稱」釋「念」，彰彌陀之本意，顯易行之至極。短命、臨終十聲稱名之機既能往生，則長命、平生相續念佛之機往生更能決定。

由上可知，善導大師對第十八願的解釋既依經文，也依傳承。若非彌陀示現的善導大師證言稱名念佛，則在諸師異說紛紜下，難免有彌陀慈悲雖然顯露出來，但是不透徹；淨土法門所謂易行道，但似乎又有並不那麼容易之困惑；

行者一方面雖然念佛，一方面卻有志忑不安之困擾。直到看到善導大師的解釋，就像久旱逢甘霖，突然眼睛一亮，眼前有了光明，前途有了希望。

（四）機法一體的本願

第十八願前面的五句是「願」，後二句「若不生者，不取正覺」是「誓」。誓是一種絕對的決心、約定、誓約及賭注，為了成就這個誓，就要有相當的付出。法藏菩薩將他成佛的生命與十方眾生的往生綁在一起來發願，若不能使眾生念佛往生，他就永不成佛。此謂之「機法一體」——念佛的「機」跟救度的「法」相互依靠。就像父子一樣，有父才有子，有子才有父；父子是同時成立，相互一體的。既有「若不生者，不取正覺」的誓約與保證，阿彌陀佛又已經成佛，這豈不是顯示出阿彌陀佛已成就了我們念佛往生之誓願！

總言之，四十八願當中，唯有第十八願是「念佛人跟阿彌陀佛」機法一體，是自他不二、生佛同體的本願。所以十方眾生只要念佛，必能百分之百往生成





生因願

佛，並且「平生業成，現生不退」。因此，第十八願是最根本、最主要、最直接的願，叫做「生因願」，同時以此願為「本願王」。

（五）唯除逆謗之義

第十八願結文說「唯除五逆，誹謗正法」，此二類重罪抑止不救，如果這樣，那我們這些或時行五逆，或時有誹謗正法之人，即使念佛亦能得救嗎？

若依《觀經》下品下生說，行十惡五逆等不善人，也能依口稱念佛的利益而得救。從這點而言，五逆的人，若能念佛，亦能蒙如來救度之光所攝取。

同樣是五逆，《大經》說五逆謗法不救而抑止；《觀經》則說若念佛就能得救而攝取，此二經是否彼此矛盾？關於這一點，曇鸞大師與善導大師，都各有立說，詳加會通，要點如下：

■ 曇鸞大師單複說

曇鸞大師在其所著《論註》上卷之末（八番問答之處），舉此問題加以解

釋說明，《大經》說的是「五逆」與「誹謗」兩罪（複罪），所以抑止不救；但《觀經》說的是「五逆」（單罪），所以攝取。因此雖是五逆，若不謗法，還有佛緣，能入救度之道，但是犯「五逆」與「謗法」複罪者，就沒法救了。

■ 善導大師未造已造說

善導大師在其所著《觀經疏·散善義》中說，第十八願抑止五逆謗法的理由是：這二罪極重，釋尊憐愍眾生造此二罪，所以方便假說不能往生；若從如來的真實意言，當然也能得救。至於《觀經》下品中攝取「五逆」而「謗法」除外，其理則是：五逆是下品凡夫已造之罪，大悲如來，不忍棄捨，加以救度。然「謗法」之罪是未造之罪，所以加以警誡，而說不能往生。如果謗法罪是已造，則大悲如來也不忍捨棄。善導大師作這樣難得的解釋。

■ 已迴心未迴心說

依此而看，曇鸞大師是依「罪之單複」解釋，善導大師則依「罪之已造未





謗法往生

造」解釋。善導大師認為已造謗法，既然已造，也會被大悲所引而往生。但曇鸞大師認為既是謗法即使沒有餘罪，也不能往生。這是因為兩位大師著眼點不同。善導大師《法事讚》言「謗法闡提迴心皆往」，雖是謗法者，如果迴心歸佛，則能往生，這就是就「已迴心」的人而說的，曇鸞大師則就「未迴心」者來解釋，彼此著眼點不同。

對已迴心之人的見解，曇鸞大師於《論註》卷下中也有說明：

眾生以憍慢故，誹謗正法，毀訾賢聖，捐庠尊長。……

如是人應受拔舌苦、瘡啞苦、言教不行苦、無名聞苦。

如是等種種諸苦眾生，聞阿彌陀如來至德名號、說法音聲，

如上種種口業繫縛皆得解脫，入如來家，畢竟得平等口業。

這是迴心者皆蒙救度的解釋。由此可知，兩位大師的真意，其實毫無差異。

■ 罪人正機

我們感到此抑止八字含有特別之深意，這八字也像一面法鏡，讓我們看清自己真正的面貌，其實自身就是罪惡生死凡夫，貪瞋強盛，業障深重，無有出離之緣，只有造罪惡的黑業，不可能造清淨、脫出輪迴的白業。而以佛的眼光來看我們，沒有不是逆謗的罪惡凡夫，沒有不是彌陀主要救度的對象，所以第十八願的抑止之義，更可顯明「佛愍惡機」，是以「罪苦之人為對象」所誓的本願。

阿彌陀佛憐愍惡人更甚於善人，憐愍逆己者更甚於順己者。《菩薩地持經》說：「菩薩於惡人所起慈悲心，深於善人。」如果以善人賢者為救度對象，則此八字也變成無作用了。因為真正的善人賢者，不會造五逆及誹謗正法。第十八願所要救的眾生，就是可能會造下五逆謗法的我們，佛事先料想到此點，故特別添加了抑止八字，但不代表造惡後就不攝取。





如善導大師於《法事讚》、《般舟讚》說：

以佛願力：五逆十惡，罪滅得生；謗法闡提，迴心皆往。

謗法闡提行十惡，迴心念佛罪皆除。

利劍即是彌陀號，一聲稱念罪皆除。

又如印光大師於《文鈔三編》言：

若先曾謗法，後知改悔，則得往生。

譬如病癒即是好人、歸降即是順民也。

若謂謗法之人後縱改悔亦不得往生，便完全失卻修持準繩。

攝取抑止喻

又譬如，父母對無知之子女設下種種禁止規約，但在子女犯過失後，仍會給予寬恕包容。或如官府嚴格防火的同時，也不會放棄救火之可能性。設想，一旦犯了五逆謗法，就永遠被捨棄，或認為佛沒有力量救度我們，那所謂大慈大悲的佛心，以及拔苦與樂的力量，豈非變成空談了？

是故，不論抑止或攝取，皆是阿彌陀佛慈悲與智慧雙重運作下所施的救度。攝取是永不改變的大前提，抑止是為了更好的攝取，兩者皆不可少。若能理解阿彌陀佛救度眾生的細膩悲願，我們就不會因為有阿彌陀佛這位高明的醫生而服毒而縱惡為非，任憑三毒疾病潛滋暗長，而能深心體會佛的大悲本懷，專志一心地念佛。

二二、修諸功德論

（出自《無量壽經譯註》第一五七頁）

第十九願說：「設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍繞現其人前者，不取正覺。」

第十九願的修因，不是第十八願的稱念佛名、直乘佛力，而是聖道門的靠自己「發菩提心，修諸功德」，迴向此功德求生極樂。這樣的眾生臨終時，佛以此願保證與聖眾現前接引。這是隨順眾生根機，方便引導聖道門行者歸入淨方便引導





土門。因為自力所修功德若與六字名號功德相比，是「少善根福德因緣」，與極樂果德不匹配，不可為往生憑據。故曇鸞大師《往生論註》說：

凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，
是故名不實功德。

善導大師《法事讚》說：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生。

唯有稱佛名號、領納名號功德，方可資糧具足。

行者沒有認識到這一點，一味靠自力所修功德去往生，若願生心徹至臨終，雖也蒙佛接引，但由於內心不靠佛力、不信佛智之故，胎生邊地，五百歲不見三寶；平生的修功迴向，也難免心有不安，不知何時功德圓滿，直到佛聖來迎，方知功不唐捐。行者今生若能明信佛智，了知極樂與名號的施設本末，自能被佛的悲心調柔，歸入第十八願，歡喜稱名，靜待來迎。

二二一、臨終來迎論

（出自《無量壽經譯註》第一五八頁）

第十九願誓言：「臨壽終時，假令不與大眾圍繞現其人前者，不取正覺。」第十九願往生之機臨終時，佛會現前來迎。

關於來迎之經文，《阿彌陀經》說：

執持名號……一心不亂，其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。

可見，專稱佛名者也必蒙佛臨終來迎。然，何以第十八願不言臨終來迎，而在第十九願特別加以說明呢？

「來迎」是阿彌陀佛讓眾生往生的功能之一。念佛人有彌陀「若不生者，不取正覺」的本誓重願，只要專稱佛名，即蒙彌陀光明攝護不離，平生住正定聚（不退轉），決定往生。也就是說，念佛人與阿彌陀佛機法一體，不論何時何地都與佛同在。只因凡夫障眼，未能得見，直到臨命終時，才徹然明見平時

第十八願
平生已來迎





第十九願
臨終始來迎

影護之佛身。因此，不言臨終或平生，現在就「已來迎」，而不是臨終始來迎。第十九願行者，由於不是一向專稱彌陀佛名，而是靠自力修諸功德迴向往生，往生業因未決定，加上平生不蒙彌陀光明攝取護念之利，與彌陀無「親、近、增上」之三緣，心中憂慮不得往生。大悲彌陀別發此願，預誓臨終前來加佑，安慰他惶恐不安之心，使其安然往生。因此，來迎是非常必要的儀式，故謂之「臨終來迎」、「始來迎」。

所以，第十八願念佛往生，不靠來迎，也不說來迎儀相。念佛決定時，往生即定。第十九願諸行往生，現生往生未定，則決須有期來迎。

一三三、二十願名論

第二十願說：「設我得佛，十方眾生，聞我名號，繫念我國，植諸德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。」

第二十願可名為「植諸德本願」，亦名「三生果遂願」、「繫念果遂願」。此願是要引導這輩子曾經聽聞彌陀名號，曉得極樂莊嚴，心中也想往生，所以也念佛（或雜餘行），然其心不誠，願生不切，執著人天，結果並沒有往生，僅「植諸德本」（種下念佛或雜餘行之宿因），而成結緣之機類。這種眾生阿彌陀佛還是不放棄他，也發願要救度他，總有一世要讓他達成往生的願望，這就是「不果遂者，不取正覺」。

從功德來講，是「植諸德本願」，從臨終的情況來講，是「三生果遂願」或是「繫念果遂願」。

攝生三願中，第十八願、第十九願為「當機願・順次往生」，第二十願為「結緣願・順後往生」。眾生若能依第十八願、第十九願，今生即成淨土門的當機眾，緊接著次生受往生果；第二十願為順後往生願，不是今生命終後即得往生，是第一生（今生）作業，第三生或第三生以後受果。





德本論

關於願文「植諸德本」，這裡的「德本」到底是指一般的「諸善萬行」，還是指「彌陀名號」呢？願文既言「聞我名號」，而次言「植諸德本」，此即現文明指稱名念佛乃植諸德本。善導大師《觀念法門》引二十願，略去「植諸德本」而說：「聞我名號，計念我國，至心迴向，願生我國，不果遂者，不取正覺。」（《聖教集》八三六頁）故知善導大師是以名號為諸德之本。

名號乃是彌陀因位萬行，果地萬德，具諸善法，攝諸德本。而名號之外的世間善法，皆是有為有漏之法，不是真實功德，曇鸞大師說「皆是顛倒，皆是虛偽」，只能在三界裡虛然流轉，可知善根德本以名號為體。

果遂論

其次，「果遂」是結果達成往生淨土的意思。關於果遂往生的時間，有不同的說法。

一說：極大遲不出三生，必定往生。依此第二十願名為「三生果遂願」。
一說：未必盡在三生，三生果遂就勝而言，不妨四生以後得往生者。依此第二十願名為「繫念果遂願」。

「三生」即過去、現在、未來之三生。第一生「聞我名號，繫念我國，植諸德本」結緣下種，第二生「至心迴向，欲生我國」緣種成熟，第三生「果遂」，達成當初「繫念我國」之願。

此三生果遂，亦可分「過現門」與「現未門」二義解釋。

過現門：過去聞名號繫心淨土，現生發起三心，於未來往生淨土。如善導大師《觀經疏》引經說（《聖教集》五七四頁）：

過去已曾修習此法，今得重聞，即生歡喜，正念修行，必得往生。

現未門：現在聞名號仰慕淨土，次生未成往生，而後發三心，再次生才完成淨土往生。





「過現」、「現未」二門雖有不同，但順後往生是同。

第二十願顯現出阿彌陀佛徹底的慈悲，即使只跟他結了緣，阿彌陀佛也緊抓不放，促其盡快往生，猶如吞鉤之魚，在水不久。

二四、攝生三願之生因願

（出自《無量壽經譯註》第一六一頁）

攝生三願

第十八願、第十九願、第二十願，皆有欲生我國之「生」字，故稱為「攝生三願」——能攝一切眾生畢竟得生極樂國土。那麼，此三願是否全是「生因願」（往生的正因）呢？此中有微細的差別。

彌陀化身的善導大師在《觀經疏》言：

四十八願，一一願言：

若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念，

若不生者，不取正覺。

又說：

四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又說：

弘誓多門四十八，偏標念佛最為親。

第十八願
願生亦誓生

其解釋唯以十八願作「生因願」。因為四十八願中，只有第十八願才有「若不生者，不取正覺」的誓約。亦即，第十八願有「願」又有「誓」，欲生我國的「生」是願，若不生者的「生」是誓，第十八願不僅是阿彌陀佛願望十方眾生往生極樂世界，而且阿彌陀佛發誓必使十方眾生往生極樂世界，若不能夠使十方眾生往生極樂世界，他就不取正覺。所以第十八願是「願生」的同時也是「誓生」。而第十九願、二十願，都只是願生但沒有誓生。

阿彌陀佛發誓要來迎接第十九願的人，是「臨終來迎願」；而第二十願是「繫念果遂願」，也就是說總要讓他有一世到極樂世界，因為他已經結緣了；





所以第十九、二十願，雖然與阿彌陀佛發誓的內容有關係，但並不是直接的，而是曲折性的、漸進性的，是依附在第十八願的，是第十八願達成了必定使十方眾生往生的目的之後，才會有這些利益。若阿彌陀佛沒有成佛，哪有來迎、不來迎的問題呢？

因此，就這三願而言，第十八願是主幹、是根本，第十九、二十願是依附在十八願上的枝條。根本主幹存活的話，枝條才能活起來。「攝生三願」中，只有十八願是「生因願」。此願成就，其他各願也都同時成就。

二五、二十一願論

（出自《無量壽經譯註》第一六四頁）

第二十一願說：「設我得佛，國中天人，不悉成滿三十二大人相者，不取正覺。」

四十八願中，往生成佛的願是第十一願「必至滅度願」，不過第二十一願

也是成佛之願。因為第二十一願中的往生者都圓滿具足成佛的相貌——三十二大人相。《大阿彌陀經》也說：「三十二相、八十種好，皆令如佛。」三十二相是指應身佛，與無量相好光明是一體的，而應身佛不離法身佛。有此外相，得知內有正覺；既有此相即是佛，故往生即成佛。成佛必定也同時發起廣度眾生的大悲心，所以第二十一願之後就接著第二十二從果向因、倒駕慈航的「還相迴向願」。由此顯示，第二十一願已證入無上涅槃的果位。

二六、二十二願名論

（出自《無量壽經譯註》第一六八頁）

第二十二願說：

設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處；
除其本願自在所化，為眾生故被弘誓鎧，積累德本度脫一切，
遊諸佛國修菩薩行，供養十方諸佛如來，開化恆沙無量眾生，





使立無上正真之道。超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。

若不爾者，不取正覺。

第二十二願中提到「一生補處」、「還相迴向」二願事，故此願名有二：「一生補處願」與「還相迴向願」。願文「究竟必至一生補處」是一生補處願，而自「除其本願」至「使立無上正真之道」是還相迴向之願，又「超出常倫」以下是總結此二願事之文。「超出常倫諸地之行」結一生補處之願事，「現前修習普賢之德」結還相迴向之願事。以下分述之：

一生補處願

（一）一生補處願：念佛眾生一旦往生極樂，皆超證常倫，當下進入一生補佛之位。此處與一般自力修行至一生補處的菩薩不同。往生之眾生，實已證入涅槃（滅度）。大涅槃必具悲用，故從佛位自然下降一等，示現補處菩薩的身分。如此也證明第十一願所言之「必至滅度」，是於往生當下即時證得，不須歷經諸地及長劫多生。

還相迴向願

（二）還相迴向願：彌陀成就之迴向，有「往相迴向」與「還相迴向」二

種。「往相」是「往生淨土證涅槃」之意，「還相」是「還來穢國度人天」之意。還相度生的菩薩具足自在所化的功能，如第二十三「供養諸佛願」，第二十四「供具如意願」，第二十五「說法如佛願」，第二十六「得那羅延願」，皆從此二十二願開展出來。而無論若往或還，成佛度生，都全憑彌陀願力，迴施眾生之故。

(三) 超出常倫諸地之行：超越通途逐地升進的常規，往生剎那，即至補處。「超」者，超劫超地，直至等覺之一生補處，不經十信、三賢、十地等階位。「常倫」，常序、常類，聖道門修行證果之順序。「諸地之行」，十地菩薩的修行。曇鸞大師《往生論註》：「言十地階次者，是釋迦如來於閻浮提一應化道耳，他方淨土何必如此？五種不思議中，佛法最不可思議。若言菩薩必從一地至一地，無超越之理，未敢詳也。」善導大師《往生禮讚》：「到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。」





(四) 現前修習普賢之德：淨土菩薩，現前便能不捨悲願，普至十方救度眾生。此是補處菩薩之相狀也。「現前」，現下、目前，對當來之語。「修」，修為、實踐。「習」，慣習、數為，服行所傳之業，熟復不止也。「修習」，習慣地、慣性地、熟練地、自然地常常作菩薩本身所應作的度生之業，並非初學、練習之意。「普賢之德」，《清涼疏》：「果無不窮曰『普』，不捨因門曰『賢』，此約佛後普賢。」指淨土菩薩具足佛的慈悲、智慧、願力、神通，到十方世界普度眾生。此是從果向因之示現相，非從因向果之修行相。

二七、女人往生論

(出自《無量壽經譯註》第一七九頁)

第三十五願說：「設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界，其有女人，聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女身，壽終之後復為女像者，不取正覺。」此願亦名「女人往生願」。此願文之體與第十八願很相似，所以是第十八

願之別益。尤其是第十八願中有「十方眾生」之言，已經包含了女人，其實也沒有必要立此願。何以立此願，有兩個理由：

（一）為除女人疑惑。在第十八願，已發願救度一切惡人女人。但女人相對來講，罪障較深，疑惑心重，所以再於第三十五願，立願救度女人。

（二）為顯如來大悲之願力。古代說，男人七寶之身，女人五漏之體，不能成佛，如果要成佛，必須轉女成男。可是在彌陀的救度當中，卻是一律平等。只要念佛，一旦往生極樂世界，進入一生補處，就跟《法華經》中龍女八歲成佛一樣。阿彌陀佛大悲，憐愍女性尤深，所以特別立此誓願，誓女人成佛。

二八、往生成佛因果三願

（出自《無量壽經譯註》第一九二頁）

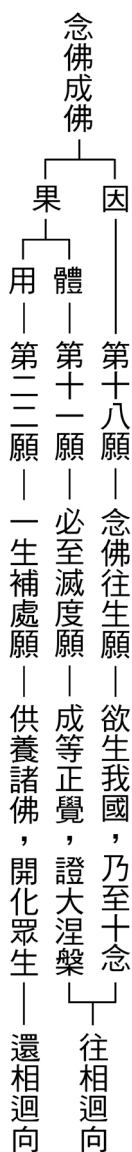
四十八大願當中，成佛之因與成佛之果是哪幾願呢？即第十八願、十一願、二十二願。第十八願是「念佛往生願」，第十一願是「必至滅度願」，第





二十二願是「一生補處，還相迴向願」。

第十八願保證一切眾生只要念佛，都能平等往生（往相之因）；一旦往生極樂世界，當下獲得第十一願的涅槃成佛之果（往相之果）；成佛必定迴入十方廣度眾生，所以也速得第二十二願的果（還相大悲之用）。如圖：



前述之功德利益，眾生是如何領受的？曇鸞大師在《往生論註》言往還因果「皆緣阿彌陀如來本願力故」。探其源由，三願中以第十八願為根本，若能往生，成佛、度生自在其中。因此阿彌陀佛將往生淨土成佛和還來穢土利他的功德全部凝聚在一句六字名號裡，並以此迴向施予眾生。如父親給予離家的遊子旅費，此費用自然具有前往目的地和從目的地返回的功能。所以若論迴向之

法體，則完全在於這句名號。而我等在聞信名號之當下，便頓時領受往生與成佛度生之功德，而無前後次第之分別。

四十八願一體成就，並以此三願為綱，總攝往生、成佛、度生。因此，此三願是淨土宗的核心。

二九、名號度生的願文

（出自《無量壽經譯註》第一九三頁）

17 設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。

18 設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。

20 設我得佛，十方眾生，聞我名號，繫念我國，植諸德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。

34 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界眾生之類，聞我名字，不得菩薩無生





法忍、諸深總持者，不取正覺。

35 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界，其有女人聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女身，壽終之後復為女像者，不取正覺。

36 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後常修梵行，至成佛道。若不爾者，不取正覺。

37 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸天人民，聞我名字，五體投地，稽首作禮，歡喜信樂，修菩薩行，諸天世人莫不致敬。若不爾者，不取正覺。

41 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，至於得佛，諸根缺陋不具足者，不取正覺。

42 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉逮得清淨解脫三昧。住是三昧，一發意頃，供養無量不可思議諸佛世尊，而不失定意。若不爾者，不取正覺。

43 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後生尊貴家。若不爾者，不取正覺。

44 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，歡喜踴躍，修菩薩行，具足德本。若不爾者，不取正覺。

45 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉逮得普等三昧。住是三昧，至於成佛，常見無量不可思議一切諸佛。若不爾者，不取正覺。

47 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至不退轉者，不取正覺。

48 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至第一忍，第二、第三法忍，於諸佛法不能即得不退轉者，不取正覺。

· 我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺。

· 諸有眾生聞其名號，信心歡喜乃至一念，至心迴向願生彼國，即得往生住不退轉。





· 其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。

· 其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。

由上列所引《無量壽經》四十八願之中，有固定的定型句「聞我名字」，共出現十一願之多；「稱我名者」（第17願），「乃至十念」（第18願），「聞我名號」（第20願），共有三願。除了願文之外的經文，亦有重誓偈之「名聲超十方」，第十八願成就文之「聞其名號」，第十八願成就偈之「聞名欲往生」，流通文之「聞彼佛名號」，共有四願。總共十八句之多。

其內涵顯示：阿彌陀佛以其名號利益、救度一切眾生，任何眾生只要聞信彌陀佛名或稱念彌陀佛名，今生能獲得種種利益，將來能往生彌陀淨土，可說彌陀名號非常神妙，正如《稱讚淨土經》所說：「無量無邊不可思議功德名號。」

三十、三誓要義

（出自《無量壽經譯註》第一九五頁）

本經說：

我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺。

我於無量劫，不為大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺。

我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺。（三誓願文）

重誓偈

三誓偈

接下來所說的四句十一行偈文叫做「重誓偈」，這是法藏菩薩在發下四十八大願之後，再度以願偈的形式發願。重誓偈最前面的三行稱為「三誓偈」，涵蓋十一行「重誓偈」的內容；因為有三種誓願，所以叫作「三誓偈」。概要而言，四十八願中，每願都有「不取正覺」之誓約，今又重說，理由有五：

（一）為顯示「統攝諸願」。四十八願甚廣，約之即是因地願行與果上名號，今以此三誓偈統攝之，故此三誓偈是四十八願之綱要，亦是淨土宗之根本。





超世大願

（二）為顯示「超世大願」。四十八願雖然都是出自彌陀大悲誓約，然而並未明白顯示乃「超世無上」之本願。因為四十八願若就一一願分開來看，於諸佛誓願中亦非沒有，而看不出阿彌陀佛獨有殊勝之處。所以在這三誓偈首先就說「我建超世願」，顯示四十八願看來與諸佛誓願並無差別，而實際上其深意是大不相同的「超世之大願」，是不共諸佛的誓願。

他力救度

（三）為顯示「他力救度」。如果僅就四十八願而言，他力救度與他力迴向之義並不明顯，所以更在此偈中，表明「為大施主」、「為眾開法藏，廣施功德寶」的他力迴向與慈悲救度的願心，顯示往生淨土之因，全部都是阿彌陀佛他力迴向的救度。此救度之經證，唐譯《無量壽如來會》言：「心或不堪常行施，廣濟貧窮免諸苦，利益世間使安樂，不成救世之法王。」於此直顯無遺。

名號度生

（四）為顯示「名號度生」。四十八願中攝生願有三，真假並列，為了正直捨方便，故第三偈說「名聲超十方」，以顯示彌陀迴向本願名號，令十方眾生知道第十八願是本願中的根本願，是本願王，唯有第十八願之念佛才是往生

正因。

故此三誓偈大意：第一偈顯示四十八願是超世願，且必定滿足。第二偈顯示以此超世本願普施眾生，並示他力救度之義。第三偈，願行結一名號，此名德超諸佛，此名聲超十方。以此名號廣度眾生。

（五）為請求「現瑞證誠」。四十八願一一願都有「不取正覺」的誓言，用意在於掃除眾生疑慮。但眾生之疑心太深了，只是以四十八願恐怕不能滿足其心，解除其疑，故再說偈，請求天地之奇瑞來證明其金剛不變之心。

三二、空中之讚言

（出自《無量壽經譯註》第二〇五頁）

本經說：「法藏比丘說此頌已，應時普地六種震動，天雨妙華以散其上，自然音樂，空中讚言：決定必成，無上正覺！」

法藏菩薩在發願之後，都還沒有力行，空中即當下預言了法藏菩薩的成





佛。是誰來讚歎呢？六道凡夫、小乘的聲聞緣覺都不可能，菩薩之三賢十聖也不能夠；空中的讚歎可說是諸佛的讚歎。因為超世願心唯佛能知，能為法藏菩薩做證明的，除了十方諸佛以外還有誰呢？同時也印證了十方一切聖凡善惡眾生，只要願生稱名，都必定往生。

三三一、永劫修行論

（出自《無量壽經譯註》第二一三頁）

法藏菩薩代替十方眾生，修了萬善萬行，對一切菩薩行，無所不修，無一遺漏。那麼，到底具體上修了什麼行？即所修行之體是什麼？經文上有「自行六波羅蜜」，所以一般解釋認為菩薩所修的是六度行，但也可了解為三學或五念門。其解釋如下：

（一）六度行。從「不生欲覺」至「無染恚癡」說的是「戒行」，其中包含「布施」與「忍辱」。其次「三昧常寂」是「禪定」，「智慧無礙」是「智

慧」，「勇猛精進」是「精進」，合起來成為六度。

(二)三學。「不生欲覺」至「無染恚癡」是「戒學」之相，「三昧常寂智慧無礙」是「定學」與「慧學」。

(三)五念行。即禮拜、讚歎、作願、觀察、迴向。身業禮拜佛，口業讚歎佛，意業作願，又於意業觀察佛或淨土，及以一切功德迴向菩提與眾生。曇鸞大師在《往生論註》中指示欲往生淨土的行者，都必須修五念門之行。但是，對力量弱的行者，怎能修五念門呢？《論註》下卷末云：

速得菩提
問答

問曰：（行者）有何因緣，言「速得成就阿耨多羅三藐三菩提」？

答曰：《論》（《往生論》）言修五門行，以自利利他成就故。

彌陀為
增上緣

然覈求其本，阿彌陀如來為增上緣。

他利之與利他，談有左右。若自佛而言，宜言「利他」；自眾生而言，宜言「他利」。今將談佛力，是故以「利他」言之，當知此意也。





皆緣彌陀
本願力

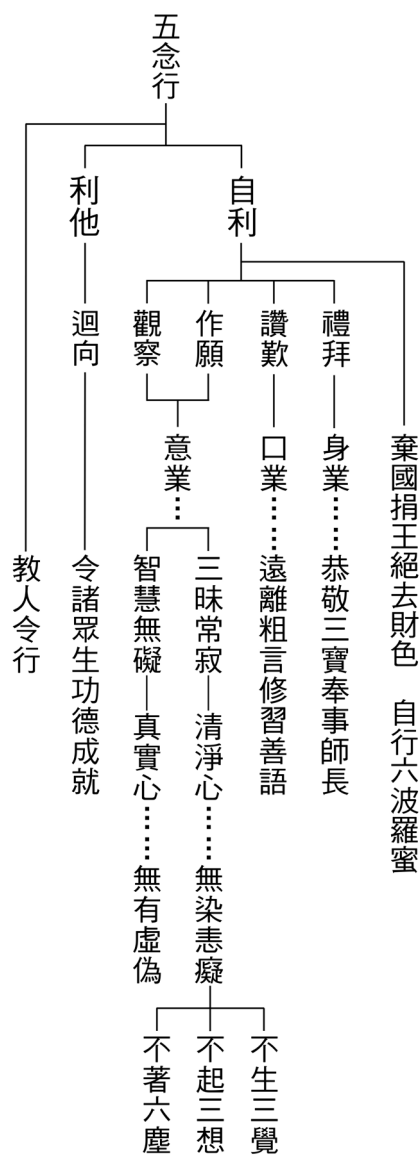
凡是生彼淨土，及彼菩薩、人天所起諸行，皆緣阿彌陀如來本願力故。何以言之？若非佛力，四十八願便是徒設。

由大師的解釋，「自利利他」是就阿彌陀佛而言，佛於不可思議兆載永劫，修行積功所成就，並以果上的本願力（名號功德力）利益眾生。

自利利他
之深義
三願的證

「他利」則是就行者而言，只要依其佛力必得往生之利。然後，大師舉第十一、十八、二十二等三願來證明成佛皆靠佛力為增上緣，此稱「自利利他之深義」或「三願的證」。要之，行者往生淨土之因，即五念行，也是從彌陀本願力所施予的。其本願力所產生之原因——彌陀永劫的修行中，就有五念之行。

以此經文配當五念行時，成為如下圖之關係：



由此可知，法藏菩薩永劫的修行，不論三學、六度或五念，無不是為了救度眾生所付出的苦勞。思其大悲深恩，實令人不勝感荷。





三三三、指方立相論

（出自《無量壽經譯註》第二二三頁）

本經說：「法藏菩薩今已成佛，現在西方去此十萬億剎。其佛世界，名曰安樂。」

關於阿彌陀佛的淨土位於西方，古來有很多議論。或說是釋尊的方便說；或說「自性彌陀，唯心淨土」，佛與淨土都在我們的心中；或說娑婆即常寂光土，離開此土別無西方世界等。然，淨土宗是遵守「指方立相」的綱格。「指方」是指出方向，釋尊在經中指明西方；「立相」是分辨色相，確立有一尊佛叫阿彌陀佛，今現在說法。

關於淨土的所在，為什麼會生起種種的議論呢？因為在同一部《大經》中說「開廓廣大，超勝獨妙」，「恢廓曠蕩，不可限極」。天親菩薩亦在《往生論》說：「觀彼世界相，勝過三界道，究竟如虛空，廣大無邊際。」而在此處又說「現在西方」。淨土既然恢廓無邊，就不能說只限西方。說法不一，難免引起

議論。

平等觀

差別觀

這樣相反的解釋是如何產生的？這是因為萬事萬物都有「平等觀」與「差別觀」二種看法。若從「平等觀」來看，本無淨穢之別，淨土可說「恢廓曠蕩，無邊無際」。若從「差別觀」來看，以凡夫迷妄為因所成的娑婆，跟以佛願行圓滿為因所成的淨土，當然有很大的差別，這就是淨土何以在西方十萬億佛土之外的原因。

平等與差別有很大的差異，但本體是一。如同波浪和海水，風平浪靜和驚濤駭浪時的海都是水，波浪沒有離開水。故淨土「有限的西方說」跟「無限的廣大說」，也只是一體兩面，「差別」並無離開「平等」。即不離無限而有限，不離有限而無限；有限之內沒有無限，但無限包含了有限。為了顯出這兩面，在《大經》中才有二種說法。

此土入聖

佛教不同宗派在說明淨土時，聖道門傾向從「無邊」說起，而淨土門則傾向從「有邊」開始。聖道門強調「此土入聖」，先在娑婆世界修行入聖證果，





彼土得證

引牛吃草喻

體悟平等之理，再出差別之門比較方便。淨土門則是「彼土得證」，到淨土才入聖證果，所以先從「有限差別」漸進之後，才入「無限平等」。故《安樂集》引曇鸞大師文說：「吾既凡夫，智慧淺短，未入地位，念力須均。如似置草引牛，恆須繫心槽檻，豈得縱放全無所歸。」大師謙己是生死凡夫，智慧、念力淺短，尚未入不退轉位，因此信仰、修行都必須專一不雜，不能漫無目的，完全沒有歸向。就像引牛吃草，須把草料放在槽檻，牛才能專心依附。所以凡夫必須繫心一處——西方極樂，方能一向專念，得生淨土。

以上從差別面來說，有淨土、穢土之差別；然而十方世界中為什麼特指西方？這亦是以差別界為中心的說明。這個差別的世界，「東方」表萬物之發生，「西方」表萬物之歸趨。如日出於東而沒於西。阿彌陀佛選擇含有歸趨意義的西方，特別建設安樂世界，作為我們最後的安住處。人生之夕來時，識心就靜靜回歸西方彌陀慈父的佛國。

其實，若深入探究，淨土是尚在迷中的凡夫所不能推其究竟之事，我們只

有仰信彌陀從西岸不斷傳來的悲切呼喚聲而已。

三四、十劫久遠論

（出自《無量壽經譯註》第二二六頁）

本經說：「其佛成道以來，為經幾時？佛言：成佛以來，凡歷十劫。」

阿難尊者提出了阿彌陀佛成佛以來時間多長的問題，釋尊回答「成佛以來，凡歷十劫」。然而關於阿彌陀佛成佛的時間，也有種種議論。或有人引用本文說是「十劫」，或有人說是「久遠」，此二說應如何會通呢？可說「十久兩實」，兩說都是真實。

《大經》文面清楚地說是「十劫」，何以又立「久遠義」？以下先針對此疑，舉「久遠」文證作說明。

久遠成佛說

《法華經·化城喻品》中說：「彼佛弟子十六沙彌，今皆得阿耨多羅三藐三菩提。……西方二佛，一名阿彌陀……第十六我釋迦牟尼佛。」意思是：





往昔三千塵點劫時，有位「大通智勝佛」。此佛還沒出家前，有十六位王子。成道之後，十六位王子也通通得道成佛。其中有一位在西方成佛，即阿彌陀佛。所以宋朝元照律師在《彌陀經疏》中說道：「依《法華經》大通智勝佛之時，彌陀即是十六王子之一數也。釋迦既經塵劫，彌陀豈得不然耶。」

此外，《楞嚴經卷五·勢至章》也說：「我憶往昔恆河沙劫，有佛出世，名無量光，十二如來，相繼一劫。其最後佛，名超日月光，彼佛教我，念佛三昧。」此文跟《大經》的十二光佛比較，可知所說的就是阿彌陀佛。依此等經文之證據，確定阿彌陀佛是「久遠實成」之古佛。

至於本經的「十劫」之文又該如何解釋？有所謂「赴機十劫」或「常演十劫」二種說法。

赴機十劫

「赴機十劫」：是「赴機」與「應機」之言，即阿彌陀佛久遠成佛之說雖屬真實，但因時代遙遠，反而會引起眾生懷疑。為了相應眾生根機，因此十劫前再度示現法藏菩薩發願修行而成佛。

「常演十劫」：十是常用的滿數，「十劫」只是舉出常用的滿數而已，無特別意義。

如上所述，「久遠」與「十劫」之佛其實是一體的。彌陀是久遠的古成之佛，而成佛十劫之說，乃是果後方便——為使十方眾生都能往生成佛，所以一次又一次連續不斷地示現修行成道。如《莊嚴經》說：「彼佛如來，來無所來，去無所去，無生無滅，非過現未來；但以酬願度生，現在西方，於今十劫。」由此更能清楚了解佛為拯救我們所付出的勤勞苦心。

三五、光明第一之由

（出自《無量壽經譯註》第二四一頁）

本經說：「無量壽佛，威神光明最尊第一，諸佛光明所不能及。」

釋迦牟尼佛以「最尊」、「第一」來讚歎阿彌陀佛的光明，所謂「最尊第一，諸佛光明所不能及」。





「佛佛道同」與「佛佛平等」是經論中眾所熟悉的理念，既然如此，何以阿彌陀佛的光明能夠超勝十方諸佛，而成為「諸佛之王」、「光中極尊」呢？釋迦牟尼佛在《大阿彌陀經》解釋說：

前世宿命求道，為菩薩時，所願功德，各自有大小。

至其然後作佛時，各自得之，是故令光明轉不同等。

也就是說，諸佛的光明是隨其因地為菩薩時，志願與修行的差異，而各有大小的不同。法藏菩薩就是在這一原則下，發願於十方諸佛之中成為最尊第一的佛。

《無量壽經》說：「超發無上殊勝之願。」又說：「我建超世願。」《彌陀偈經》說：「發願踰諸佛。」

這些經文都在顯明阿彌陀佛的光明之所以超勝十方諸佛，乃緣自其因地便已發超世之願。因為有大志願才有大修行，有大修行才有大成就。阿彌陀佛之

「勝過一切，唯我第一」的雄心大願，目的不是為自己，而是為使一切眾生都能方便、容易地往生到他的淨土快速成佛。阿彌陀佛一一誓願，都是這個雄壯悲願的具體展現。

阿彌陀佛超勝十方諸佛的願文，在《大阿彌陀經》有比較具體的說明。首先，法藏菩薩表明，他要成為「諸佛最尊」的佛，而說：

令我後作佛時，於八方上下諸無央數佛中最尊。

其相關願文如下：

第十七願：「令我洞視、徹聽、飛行，十倍勝於諸佛。」

第十八願：「令我智慧、說經、行道，十倍勝於諸佛。」

第二十四願：「頂中光明，絕勝諸佛。」

以上三願，表明阿彌陀佛的佛身與佛光，絕勝諸佛。

第九願：「皆端正、淨潔、姝好，悉同一色，都一種類。」





第十五願：「皆紫磨金色，三十二相、八十種好，皆令如佛。」

第十六願：「說經行道，皆如佛。」

以上三願，是阿彌陀佛誓願十方所有一切眾生，只要往生到了他的淨土，「都一種類」，「皆令如佛」。

阿彌陀佛已經成佛，因此，在《大阿彌陀經》中，釋迦牟尼佛特別用一千多字來說明阿彌陀佛的光明超勝十方諸佛，而說：

阿彌陀佛光明，最尊、第一、無比，諸佛光明，皆所不及也。

又說：

諸佛中之王也，光明中之極尊也。

《平等覺經》則說：

光明勝於諸佛之明，百億萬倍。

佛的光明即是佛的智慧之相，此智慧涵蓋廣度十方眾生的慈悲與願力。阿彌陀佛的智慧光明，既然在十方諸佛之中，是「最尊、第一、無比，十方諸佛，皆所不及」，而成為「諸佛之王」，即是彰顯阿彌陀佛的智慧、慈悲與願力，亦超勝十方諸佛！這種超勝的果德，正符合「令我智慧、說經、行道（度眾生之意），十倍勝於諸佛」的因地超世願行。

所謂「十方三世佛，阿彌陀第一」，既是第一，當然也是唯一。

本經說：「十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛，威神功德不可思議。」又說：「無量壽佛威神無極，十方世界無量無邊不可思議諸佛如來，莫不稱歎。」又《阿彌陀經》也同樣說十方諸佛都在稱讚阿彌陀佛，並且護念念佛人。而一大藏教之中，更有多達二百七十多部的經典，十分讚揚阿彌陀佛與極樂淨土，故天臺宗九祖荆溪湛然大師說：「諸教所讚，多在彌陀。」

又，本經上卷之末「華光出佛」之文（意）說：





極樂世界蓮華，現出無量諸佛，

是諸佛等，現往十方世界，普為十方眾生說微妙法，
如是諸佛，各各安立無量眾生於佛正道。

極樂出佛

《楞伽經》七卷本·卷六「極樂出佛」文說：

十方諸剎土，眾生菩薩中，

所有法報佛，化身及變化，

皆從無量壽，極樂界中出。

由這兩段經文可知，「阿彌陀佛是十方諸佛的根本佛」、「十方諸佛都是阿彌陀佛的化身」，緣此可說阿彌陀佛一佛涵蓋十方一切諸佛，代表十方一切諸佛。

無量佛

本來「阿彌陀」三字是梵文，譯為中文即是「無量」；故阿彌陀佛即是「無量佛」，如有限量就不能包含一切，無量才能含攝一切功德。故凡十方三世諸

佛，八萬四千法門，無不含藏於阿彌陀佛一佛之中。這也突顯了大乘佛教「一即一切，一切即一」的思想——「一佛即是一切佛，一切佛即是一佛」。

《觀無量壽經》說：「見無量壽佛者，即見十方無量諸佛。」觀阿彌陀佛成就，應該只見阿彌陀佛一佛現前；而經說見阿彌陀佛，即見十方無量諸佛。因為阿彌陀是無量，無量即是一切，故阿彌陀佛即是一切佛，一切佛即是阿彌陀佛，故見阿彌陀佛等於見一切佛。稱念禮拜阿彌陀佛也等於稱念禮拜一切佛，往生極樂世界也等於往生十方佛國。

阿彌陀佛的「無量」，包含了諸佛與諸法，也包含了所有的宗教理想，乃至人間的所有願望，故阿彌陀佛統攝十方諸佛，代表十方諸佛。

然因十方三世諸佛及八萬四千法門，無量無邊，漫無統緒，在弘傳上，焦點不易集中，因而有指方立相之必要，釋迦牟尼佛對阿彌陀佛的讚歎，正在於引導十方眾生聚焦於「諸佛之王」的阿彌陀佛，往生於極樂世界速得佛果。彌陀的慈悲救度，不簡眾生，使得淨土的信仰，深植人心，流傳廣遠。





三六、十二光論

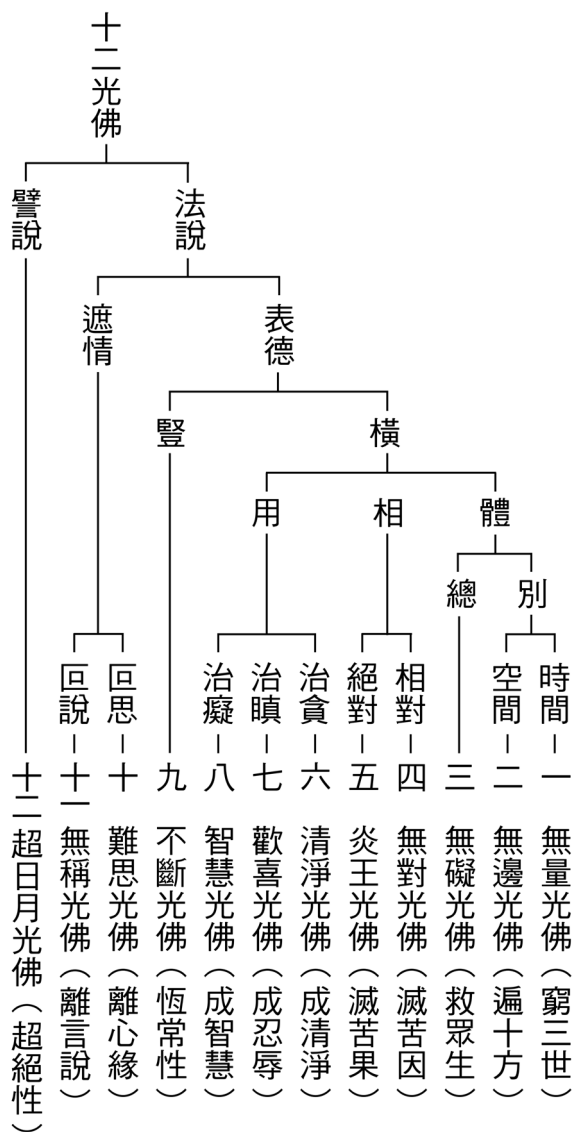
（出自《無量壽經譯註》第二四七頁）

本經說：「是故無量壽佛，號無量光佛、無邊光佛、無礙光佛、無對光佛、炎王光佛、清淨光佛、歡喜光佛、智慧光佛、不斷光佛、難思光佛、無稱光佛、超日月光佛。」

此十二光佛之文是酬報第十二願之成就文，亦是阿彌陀佛光壽二無量的報身果德之證據。在此付於光明十二種名稱，有什麼理由？表示這尊佛的功德無量，當然名稱也非常多，不過是以這十二種來作代表而已。我們只要了解這是從各方面來稱讚彌陀光明之德的偉大便可。以圖示如下：



前面十一光是就「救度之法」（法說）取名；第十二光是就「譬喻」（譬說）取名。前九光是德之表現，是肯定性、積極性的說明；第十、第十一等二光是





遮止人類狹小之情量，而否定性、消極性的說明。前八光橫遍十方，是空間性的說明；第九光豎貫三世，是時間性的說明。又前三光舉出光明的體，次二光舉出光明的相，再次三光舉出光明的用。「體」三光中：「無礙光」是總說，「無量光」、「無邊光」分別就時間與空間來說。「相」二光中：「無對光」是就相對而言，即對他而無物可比之；「炎王光」是不與其他事物相比，其自體如王，絕對獨一無二。「用」三光中：「清淨光」消除貪欲濁穢；「歡喜光」鎮靜瞋怒憤嫉；「智慧光」照破愚昧癡闇。

彌陀功德無量，廣說不盡，此十二光也只是取要而言。亦有經典以十三種光明、十四種光明，或是以二十種光明來讚歎，但不論幾種，都沒辦法讚盡阿彌陀佛的光明。

三七、何以觸光柔軟

（出自《無量壽經譯註》第二五〇頁）

《觀經》說：「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。」因此，信佛念佛之人，現在直至臨終，蒙受攝取不捨的光益，時處諸緣都在彌陀光明的照耀當中，如同嬰兒在母親的懷抱裡。

罪惡生死凡夫，念佛蒙光攝，就像墮落三惡道懸崖之際，突然被佛扶救；或在生死海中掙扎喝水時，被佛抱上願船，從此絕處逢生，安樂無懼。

因為自覺愚惡，又蒙受彌陀慈悲的溫暖與救度，機的罪惡感在內心發露與法的大悲願於內在發酵，不禁生起對佛的歸命投靠之心，性情也轉變成謙卑柔和。如《大經》說：「遇斯光者，三垢消滅，身意柔軟，歡喜踴躍，善心生焉。」以前剛強計較，現在隨順不爭；以前缺乏慈愛，現在有了悲心。

凡一切的逆境挫折，都會反省是自己的過失或宿世所造的罪業，不去責怪對方。





心中有平安、喜樂，也有感恩、慚愧。

此後的生活對佛有信心，對己有愧心，對人有愛心。這即是念佛人觸光柔軟的具體展現。

三八、聖眾果德之文

（出自《無量壽經譯註》第二八六頁）

本經說：「彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。其諸聲聞、菩薩、天人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。」

此文稱為「聖眾果德之文」，是〈讚佛偈〉「國如泥洹，而無等雙；已至我國，快樂安穩」的成就文，頗為重要。

彌陀淨土，也就是極樂世界，是怎樣的世界呢？經文說：

清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。

也就是前面〈讚佛偈〉的「國如泥洹」。「次」就是「如」，等同無為涅槃的境界。

安樂世界

極樂世界既是「清淨安穩，微妙快樂」，所以也叫「安樂世界」。清淨無染而又常住不變，這叫「清淨安穩」。「微妙」就是難以想像，難以想像的快樂是什麼快樂呢？就是涅槃之樂。涅槃之樂既然是難以想像，當然不可能以娑婆世間的語言文字形容出來，也不可能正確的述說，所謂「言語道斷，心行處滅」就是在形容微妙快樂的涅槃境界。

依報涅槃

安樂世界——安穩快樂
├── 安——清淨無染不變動之安
└── 樂——微妙難思如涅槃之樂

極樂國土雖然是依報，可是等同正報的涅槃境界。正報的涅槃境界是什麼境界呢？就是不生不滅、無始無終、本來常住、不經造作的。可是極樂世界，





是由於阿彌陀佛因地的無量願行所成就的，是有始無終的，亦即並不是純然空寂無相，而是有相狀的淨土。雖然是有相狀，可是等同涅槃無相狀那樣的清淨、安穩、不變動、沒有污染，因此說「次於無為泥洹之道」。所以，極樂世界的清淨莊嚴，根本是不能想像的。經典說極樂世界黃金鋪地、七寶樓閣，雖然這樣述說、形容，但這其實是以我們凡夫可以理解的來講，真正的景象必須等我們去了之後才能正確了解。

《往生論》說：

無量壽佛，國土莊嚴，第一義諦，妙境界相。

第一義諦

「第一義諦」，無量壽佛的國土，它的莊嚴是怎樣的莊嚴呢？是「第一義諦」。「第一義」是從梵文翻譯過來的，它的意思是真空的境界。真空的境界是所有境界之中最高、最超越的，沒有任何境界能夠超過真空的境界，所以叫作「第一」；它的意義很深廣，而又真實不虛，所以叫作「第一義諦」，也叫

一真法界

作「第一義空」，也就是所謂「真如實相第一義空」，也叫作「一真法界」，唯一真實的境界。

真空妙有

這種空，不是我們凡夫觀念上的什麼都沒有的那種「頑空」；這種空能生妙有，所以，這種空叫作「真空」。真空能生妙有，所以，接下來的「妙境界相」就是妙有，「境界相」就是有，所以是「妙有」。

因此，「第一義諦」是空有不二之空，謂之「真空」，故稱「第一」；「妙境界相」是空有不二之有，謂之「妙有」，故說「妙境」。

彌陀淨土——真空妙有——

「第一義諦，空有不二之空，謂之真空，故稱第一。妙境界相，空有不二之有，謂之妙有，故說妙境。」

可知，極樂世界的種種莊嚴跟涅槃的真空沒有差別，極樂世界的種種莊嚴是涅槃的真空所顯現出來的，是「真空妙有」。所以，極樂世界的報土不但高妙，而且超勝十方淨土。





《往生論》說「無量壽佛，國土莊嚴，第一義諦，妙境界相」，又說三種二十九句之功德莊嚴，若略說則入「一法句」。《論》說：「一法句者，謂清淨句；清淨句者，謂真實智慧、無為法身。」此等是說「彌陀淨土之功德莊嚴，是第一義諦之妙境界相」。亦即說明「歸入彌陀如來之真實智慧、無為法身」之一法。要而言之，天親菩薩以彌陀淨土為法界真如之具體化，如來之真實智慧無為法身成為其體，因此，其功德莊嚴不是世間俗諦之虛妄有為相，應視為第一義諦之妙境界之相，此正可謂達到彌陀淨土觀之最高境界。

極樂世界是等同涅槃的，我們一旦往生到這個涅槃的極樂世界之後，正報就會隨著國土的涅槃而進入涅槃，達到涅槃，身色、壽命就都跟阿彌陀佛平等。所以經文接著說：

其諸聲聞、菩薩、天人，

智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；

但因順餘方，故有天人之名。

「其諸聲聞、菩薩、天人」，就是指極樂世界當中，不論聲聞也好，菩薩也好，天人也好，他們從外相來看，都是同一個樣，沒有差別；就內心來講，也是一樣無差別的。

「智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀」，是指聲聞、菩薩、天人的智慧都一樣，而且達到最高的境界；他們的三明六通，也同樣皆徹底通達而沒有高低的差別。所以，不僅內心的境界大家都一樣，連外貌也都相同無差別；也就是內德相同，外相相同，內證外相都相同。

既然這樣，就應該沒有什麼聲聞、菩薩、天人的分別才對，因為既然內心、外貌都一樣，怎麼會有種種不同的名稱呢？經典說「因順餘方，故有天人之名」，因為隨順他方世界的習慣，才有聲聞、菩薩、天、人等種種的稱呼。意思是說，這些往生者過去如果是修小乘的，到了極樂世界，就隨順他方的風俗，稱他是聲聞；若是菩薩往生的，就說他是菩薩；若是天、人往生的，就稱他為天、人。也就是說，他方世界有天人，有聲聞，有菩薩，這些眾生往生到





極樂世界之後，雖然還是用這樣的名稱，但這些名稱只是隨順他原來的身分，實質來講，是內外平等的，內心的智慧平等高明，神通也是一樣洞達，外相也是咸同一類、形無異狀，沒有兩樣。

其實，到極樂世界就沒有這些名稱，因為內心完全和佛一樣，是大慈悲、大智慧的境界。外相也和佛一樣，是金色之身，無量的妙相。所以經文又說「顏貌端正，超世稀有」，雖然有顏貌、有形體，但是形體的端正是超越世間、無可比類的。

所以，到了極樂世界，內證外相都平等。跟誰平等？跟阿彌陀佛平等。因此下文就說：

顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，
皆受自然虛無之身、無極之體。

這些都是涅槃的境界。能夠這樣，才是真正的「無有眾苦，但受諸樂」。

天親菩薩依《無量壽經》的內涵而撰寫《往生論》，《往生論》的每首偈語都很優美，其中有兩句說：

永離身心惱，受樂常無間。

到了極樂世界，就永遠沒有身體上的苦惱，也沒有精神上的苦惱，離開了生、老、病、死的苦惱，離開了六道輪迴的苦惱，甚至離開了變異生死的苦惱，而有了斷除貪瞋癡之樂、斷除見思二惑之樂、斷除塵沙惑之樂、斷除無明惑之樂，達到了佛的涅槃大樂。所以，「永離身心惱，受樂常無間」，永遠受樂，分分秒秒沒有間斷。

「顏貌」指臉部；「超世稀有」，往生極樂世界後的顏貌，是超越世間的，無有比類。

「容色」指清淨的色身。

「微妙」，有身而非天非人之身故「微」，非天非人而有身故「妙」。雖有形，而非天非人之形；雖有相，而超越一切世間之相。都是無量相好、無量





莊嚴，不可稱不可說不可思議的涅槃之相。

「顏貌端正，超世稀有，容色微妙」：往生極樂世界之後，仍然有形、有顏、有色，有種種相好。然而這些跟有漏業所成就的顏貌相好天差地別，故說超世稀有，非天非人。有而宛然空，空而宛然有。顏貌相好的當下，就是無相空寂之真理；無相空寂大涅槃之當下，即是相好莊嚴身。

「自然、虛無、無極」，都是涅槃的境界，涅槃的異名，也是佛性、法性、真如實相、第一義空的異名。法性本來無為自然，即上文所講的「無為泥洹」之意。《涅槃經》說：「解脫者名曰虛無，虛無即是解脫；解脫即是如來，如來即是虛無；非作所作。凡是作者，如城郭、樓觀，真解脫者則不如是。是故，解脫即是如來。」可說「真解脫者，即是虛無；虛無之身者，即是如來」。由這些經文的解釋，可說「往生即成佛」，到了那裡，就證悟真如，進入涅槃，與阿彌陀佛內證、外相都一樣。這其實是阿彌陀佛發願的根本意趣。

這個主要是在說明，我們願生彼國，而彼國是怎樣的世界、怎樣的境界

虛無之身
無極之體

呢？我們往生去了，是怎樣的身體呢？是在說明這個。究竟來講，不論任何眾生念佛往生極樂世界之後的身相，當下就獲得這種微妙不可思議、如同涅槃的身相容貌，就是所謂的「虛無之身、無極之體」，也就是「虛無、無極之身體」，有的翻譯為「清虛之身、無極之體」，意思都是一樣的。

四十八願中第十一願就說：

設我得佛，國中天人，不住定聚，必至減度者，不取正覺。

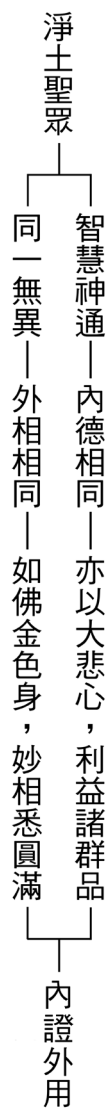
阿彌陀佛已經證得正覺，所以凡是到極樂世界的眾生都必定住正定聚，而且都必定入涅槃。我們不往生則已，一旦往生，這一切都是當下領受擁有的。因為阿彌陀佛已經成佛，所以他四十八願的內容樣樣是現成的。何況《莊嚴經》說：

我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中；
如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。





眷屬涅槃



「智慧高明，神通洞達」，就是這段經文所說的「亦以大悲心，利益諸群品」。而「咸同一類，形無異狀」就是「如佛金色身，妙相悉圓滿」的意思。

法藏菩薩說：「我若成佛，名號叫作無量壽佛，所有眾生，只要聽到我無量壽佛的正覺名號，我必使他發願往生到我的淨土，而且往生後都跟我一樣，外相是金色之身，化身就是三十二相、八十種好，報身就是無量相、無量好、無量光明，妙相通通圓滿，沒有一樣缺少；同時，內心也一樣具備無緣大慈、同體大悲，大平等、大願力，去廣度眾生。」

有關這樣的教理，閱讀《大經》上卷末後「華光出佛之文」就能夠瞭解。
天親菩薩《往生論》也說：

如來淨華眾，正覺華化生。

往生到極樂世界的十方眾生，都是「正覺華化生」。人胎所生的就是人，鳥蛋所生的就是飛禽，水族所生的就是水族類，天人所生的就是天人。那往生到極樂世界，天親菩薩說是「正覺華化生」，阿彌陀佛的正覺之花所化生的，當然是成正覺。

三九、「次」於泥洹之意

本經說：「彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。」

這裡的「次」是「如」、「等同」、「不異」的意思，並非次一等、差一點。《大經》中彌陀發願說：

令我作佛，國土第一。國「如」泥洹，而無等雙。

經文又說：





超發無上殊勝之願：

具足五劫，思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。

於不可思議兆載永劫，積植菩薩無量德行。

阿彌陀佛已經成佛，表示願行圓滿，因此極樂是報土，是酬報彌陀因地超世願行所成就的果報土，於十方諸佛報土之中，無倫無比。釋尊親口讚歎此淨土「超勝獨妙」、「清淨莊嚴，超踰十方一切世界」，有其果必有其因，這已經不是就穢土來做比對，而是就十方諸佛的淨土來做比對了。所以這裡所說的「次於無為泥洹之道」，就是「國如泥洹，而無等雙」之意。

經文又說：

無為自然，次於泥洹之道。

這裡「無為自然」就是真如法性，就是涅槃，所以這裡的「次」也是等同的意思。

經文又說：

所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。

「建立常然，無衰無變」即是涅槃，即是不生不滅，法爾常住。

經文又說：

佛告彌勒：於此世界，有六十七億不退菩薩往生彼國。

一一菩薩已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。

這裡的「次」從上下語氣來看，很顯然是指和彌勒菩薩位次相同之意，不是說比彌勒菩薩低。異譯本《大阿彌陀經》也說：「前後供養，無央數諸佛，以次如彌勒，皆當作佛。」這裡的「次」也不是差一點的意思。

本宗之相承祖師，善導大師《法事讚》說「極樂無為涅槃界」，天親菩薩《往生論》也說「第一義諦妙境界相」，講的都是無為涅槃、報土的境界。

「次於無為泥洹之道」是講依報，接下來一段講正報：「其諸聲聞、菩薩、





天人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。」

「自然、虛無、無極」這些都是涅槃的代名詞，也都是成佛的境界，法身的另外一種表述方法。依、正是一體的，正報如此，那依報應該也一樣。所以，天親菩薩作《往生論》，判為「第一義諦妙境界相」，善導大師說「極樂無為涅槃界」，都是有經文依據的。

總而言之，阿彌陀佛所建設的國土，就是涅槃境界的淨土。涅槃本來是指人所證到的境界，是指正報而言。本來用於正報的涅槃，現在用於依報，所以經文用「次」、「如」，一方面便於分別依報、正報的不同，另一方面顯示極樂世界雖有依報與正報，但實質上都是一樣的涅槃；不只是正報的眾生證到涅槃，即使是依報環境也等同涅槃，使得一旦往生極樂世界，當下就證入涅槃。

四十、華光出佛論

（出自《無量壽經譯註》第三一一頁）

本經說：

眾寶蓮華，周滿世界。一一寶華，百千億葉。其華光明，無量種色……。

一一華中，出三十六百千億光；

一一光中，出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特；

一一諸佛，又放百千光明，普為十方說微妙法。

如是諸佛，各各安立無量眾生於佛正道。

極樂淨土寶華的光中，出現了無數的佛，這些佛與十方三世的佛是同體？

還是別體？從下列之依據，可知是一體的。

（一）經文對照

《如來會》說：





彼佛國中，有七寶蓮花。……

一一花，出三十六億那由他百千光明；

一一光中，出三十六億那由他百千諸佛。……放百千光普照世界。

是諸佛等，現往東方為眾說法，皆為安立無量有情於佛法中。

南西北方，四維上下，亦復如是。

文中說「現往東方」所指的就是娑婆世界，則此世界中也應有從華光出來的佛出現，來開說阿彌陀佛本願。因而此界的教主釋尊才興出此世，宣說本願救度之法。從這點看，釋尊與華光出佛是一體的。又從「南西北方，四維上下，亦復如是」來看，不但是釋尊一佛，十方三世諸佛也和釋尊一樣都是華光出現的佛。

如《楞伽經》卷六說：「十方諸剎土，眾生菩薩中，所有法報佛，化身及變化，皆從無量壽，極樂界中出。」此文也說十方一切諸佛全部都是從阿彌陀佛淨土出現的，如此三世諸佛也與華光出佛同為一佛。

（二）經文次第

本經下卷初第十七願成就文出現的十方恆沙諸佛如來，也全是上卷末所說的華光出現之佛。因此，接下來第十一願成就文中的現生不退之眾生，與此處經文說的「各各安立無量眾生於佛正道」的眾生，也應該是相同的。不這樣解釋，文章的來龍去脈就不能一貫。所以從這文脈上看，華光出佛與十方三世諸佛，顯然是同一體。

總之，阿彌陀佛的大慈悲，凝集而成西方極樂的莊嚴，散開顯現為三世十方諸佛來引度眾生。亦即極樂淨土是彌陀為吸引眾生的慈悲顯現，而十方諸佛則是推送我們入彌陀懷抱的慈悲化現。就像極樂蓮華，青色有青光，白色有白光一樣，諸佛有種種的形象與意義，而其佛心則全在於哀憐常沒眾生。釋尊說完彌陀淨土之因果，於最後才提起池中蓮華的色與光，以及從中出現的化佛，其用意無非也是讓我們知道彌陀的大慈悲。





四一、現生不退論

（出自《無量壽經譯註》第三一五頁）

本經說：「其有眾生生彼國者，皆悉住於正定之聚。所以者何？彼佛國中，無諸邪聚及不定聚。」

正定聚

「正定聚」即是不退轉位，不從決定往生成佛退下來。此不退轉位的正定聚是往生淨土之後才能得到，所謂「彼土不退、彼土正定聚」呢？還是污穢的肉體仍存在的今日便能獲得，亦即「此土不退、現生正定聚」呢？若依其他法門的解釋，多依文解義而認為往生淨土之後才得不退轉，然依淨土宗的教義，是現生已得不退的利益。其依據如下：

（一）攝取不捨

《觀經》說：

光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。

念佛的眾生，既蒙阿彌陀佛的光明攝取不捨，不再六道輪迴，必定往生彌陀淨土，則住於正定聚之數（「數」，範圍、領域），是現生上的事，自不待言。此即是「平生業成，現生不退」之義。

（二）超證涅槃

《大經》下卷說：

必得超絕去，往生安樂國；橫截五惡道，惡道自然閉，昇道無窮極。

又說：

佛告彌勒：於此世界，有六十七億不退菩薩往生彼國。

一一菩薩已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。

「昇道無窮極」即是成佛。「次如彌勒」，位次同彌勒，指與等覺不退位的彌勒菩薩相同。經文既說「昇道無窮極」、「如彌勒」，則念佛眾生能於現在入正定聚位，而於命終同時，隨即證大般涅槃之德，這是當然的道理。因為





成佛必須先入正定聚之位，如果不先入正定聚之位，絕不能證得大涅槃，同時也不能說「如彌勒」了。這是從超證涅槃的道理，斷定正定聚是現世利益。

（三）其他經文

《大經》第十八願成就文說：

願生彼國，即得往生，住不退轉。

《無量壽如來會》說：

若當生者，皆悉究竟無上菩提，到涅槃處。

《觀經》說：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；

觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。

《小經》說：

聞是經受持者，諸佛護念，皆得不退。

欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。在在都表明了現生不退之意。

（四）祖師釋文

龍樹菩薩《易行品》說：

疾至不退

若人欲疾至，不退轉地者，應以恭敬心，執持稱名號。

若菩薩欲於此身，得至阿惟越致地，成就阿耨多羅三藐三菩提者，應當稱其名號。

「疾至」，非多劫多生無量生死，亦非他土不退，乃此土此生不退，故稱「疾至」。從下文之「若菩薩欲於此身，得至阿惟越致地……」便可得知。





又說：

即入必定

阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提；是故常應憶念。

人能念是佛，無量力功德，即時入必定，是故我常念。

「即入必定」或「即時入必定」，皆顯明信受彌陀救度，專稱彌陀佛名的人，於現生之當下，即時獲得不退的身分。

天親菩薩《往生論》說：

速滿大寶海

觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。

「速滿」顯明「現生不退」之意，「大寶海」顯明「往生即成佛」之意。
曇鸞大師《往生論註》說：

得涅槃分

有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土，三界繫業畢竟不牽。

則是不斷煩惱得涅槃分，焉可思議！



「不斷煩惱得涅槃分」，指在沒有斷除煩惱，貪瞋癡依然存在的當下，就已擁有涅槃的身分。所謂「涅槃分」，就是指「住正定聚」；完全的「必至滅度」往生後就能夠獲得。這也是現生不退的論據之一。

又說：

若人但聞彼國土清淨安樂，剋念願生，亦得往生，即入正定聚。

又於《讚阿彌陀佛偈》說：

敢能得生安樂國，皆悉住於正定聚；

邪定不定其國無，諸佛咸讚故頂禮。

善導大師說：

彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

又說：

彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，必得往生。



「即入正定聚」、「住於正定聚」、「定得往生」、「必得往生」，都是顯明「現生不退」之義。

印光大師顯明「平生業成」、「現生不退」之義，而簡要明瞭的說：

果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心，

則雖未出娑婆，已非娑婆之久客；未生極樂，即是極樂之嘉賓。

又說：

能於此法，深生信心，雖是具縛凡夫，其種性已超二乘之上；

喻如太子墮地，貴壓群臣。

正定聚是「定得往生」、「必定成佛」，即「正定於往生成佛之伴」的意思。因為念佛人成為了佛的同行，而彌勒菩薩也在不退轉位，可說是「與彌勒同」、「與如來等」。此處雖曰「與彌勒同」、「與如來等」，但「同」與「等」的意思是不同的。信心念佛人，必定往生成佛，即與彌勒菩薩是完全同樣的地位。

但是，因為仍未證悟，所以不能說是「與如來同」。彌勒菩薩之位又叫等覺位，與佛是平等之位。此處「平等」，就好像是說十四夜的月亮與十五夜的月亮「基本相同」的意思。因為命終之後即往生成佛，所以凡是「信受彌陀救度、專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土」的念佛人，都平等的預先獲得「平生業成，現生不退」的果報，其成佛時間，其實比五十六億七千萬年後才成佛的彌勒菩薩要更加地快速、殊勝、究竟、圓滿。此即是「平生業成，現生不退」之深義。

四二、淨土宗的極致

（出自《無量壽經譯註》第三二三頁）

淨土宗以淨土三經為根本，淨土三經以《無量壽經》為根本，《無量壽經》以四十八願為根本，四十八願以第十八願為根本，第十八願以成就文為極致，第十八願成就文以「信心歡喜，乃至一念，即得往生，住不退轉」為核心，故第十八願成就文是淨土宗根本中的根本，也是淨土宗的極致。





四三、第十八願成就文

（出自《無量壽經譯註》第三二三頁）

本經說：「諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉；唯除五逆、誹謗正法。」

就第十八願與第十八願成就文的重要性來講，成就文可說比願文更加重要，因為第十八願成就文，是釋尊親自解釋第十八願「念佛往生願」的內涵。對比第十八願，文句兩兩相對，具體說明眾生往生之「因」，及往生後所得之「果」，是整部《無量壽經》的核心、歸屬。

大經宗歸

第十八願成就文是《大經》宗歸，為什麼？雖然四十八願每一願都很殊勝，但是以第十八願的念佛往生為根本；因此，第十八願是四十八大願中的根本願。雖然每一願的成就都是不可思議的，但是其中以根本願——第十八願「念佛往生願」的成就更是不可思議中的不可思議。也就是說，第十八願的成就是超越性的，而且是不共的、絕對性的，所以十方諸佛的讚歎都歸納在第十八願，

同時也都歸屬在第十八願的成就文。

（一）威神功德不可思議

要了解第十八願的成就文之前，先要了解第十七願的成就文。因為第十八願成就文前面兩句有說「諸有眾生，聞其名號」。這裡「聞其名號」的含義是什麼？就是前面第十七願成就文說的「皆共讚歎無量壽佛，威神功德不可思議」。一般來講，「威神功德不可思議」是通指四十八願所有的功德；若就特別來講，是單指「第十八願成就文」，也就是貪瞋癡的凡夫，只要信佛念佛，皆能直入彌陀報土，這即是彌陀威神功德之力。

彌陀的威神之力直指名號不可思議功德，非指其他，因為稱念佛名即得往生故；名號是果德之名，名體不離故，名號之處即是彌陀正報佛體功德之處，故云不可思議。

名具萬德
往生報土

因此，稱念佛名，即是修諸萬行，具諸德本；平生之機上盡一形，臨終之機下至十聲一聲一念，皆得往生彌陀報土（極樂世界），所謂「不斷煩惱得涅槃」。





槃分」。凡夫生報土，全是彌陀不可思議功德，即便文殊普賢諸大菩薩，亦無能力測度彌陀之不可思議，「二乘非所測，唯佛獨明了」，故云「威神功德不可思議」。諸佛所讚歎的主要是在這裡。

善導大師曾設問答，說明諸佛之所以特別讚歎阿彌陀佛的原因：

諸佛所證平等

諸佛所證，平等是一；若以願行來收，非無因緣。

雖然諸佛果地所證悟的佛性都平等不二，但以因地行菩薩道時，所發的願和所修的行來看所得的果，這樣每尊佛就各有不同的因緣了。接著說：

彌陀別有重願

然彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號攝化十方，但使信心求念；上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。

這段文其實就是第十八願及其成就文的註解，可分三段來解釋：

一、**標本誓深重**。《悲華經》說，娑婆眾生罪業深重，是一千四佛所擯棄、放捨的。十方諸佛不能救度的眾生，阿彌陀佛也不放棄，深發重願，誓必救度，

若不生者，不取正覺。彌陀本願的深重，於此可知。

二、**舉果德普益**。阿彌陀佛成佛以後，成就了光明名號的果德，以此光明名號普遍救度十方眾生。

「光明」是第十二願所成就，阿彌陀佛發願，他若成佛，光明要遍照十方世界無所障礙。

「名號」是第十七願所成就，阿彌陀佛發願，他若成佛，要使十方諸佛都來讚歎稱揚他的光明名號，使十方眾生都信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，得生彌陀淨土。

第十七願已經成就，自然就有這句名號出現，而且十方諸佛自自然然都會共同來宣傳這個法門，否則難以普救十方無盡的眾生。所以，現在能聽見這句名號，也是第十七願的功能。

第十二願、第十七願的果德融合一體，就是光明名號。光明名號的目的是要平等無條件的救度十方眾生——光明為「緣」，名號為「因」，因緣和合，



就能圓滿救度十方眾生。

這就是阿彌陀佛光明名號的果德，能普遍救度十方眾生，使十方眾生皆生極樂，獲得成佛之益。

三、**明群機勝益**。十方眾生只要信受第十八願，專一稱念這句光明名號，都可以往生，都可以成佛，易行而功高，這都是因為靠阿彌陀佛深重誓願力量之故。所以善導大師最後就說：

專勸深由

是故釋迦及以諸佛勸向西方，為別異耳。

因為有這樣易行而殊勝的法門，所以釋尊以及十方諸佛，都共同勸導十方眾生往生西方，專念彌陀。可知，十方諸佛的讚歎都歸納在第十八願，都歸屬在第十八願的成就文。

因此，行者想要了解阿彌陀佛不可思議威神功德的內容，要看第十八願願文及第十八願成就文才能更加了解。以下是願文（因願）與成就文（果力）

對照表：

願文	成就文
設得我佛	聞其名號
十方眾生	諸有眾生
至心信樂	信心歡喜 至心迴向
欲生我國	願生彼國
乃至十念	乃至一念
若不生者 不取正覺	即得往生 住不退轉

(二) 諸有眾生

「諸有眾生」，以第十八願來說，就是「十方眾生」，若凡若聖，九法界都包含在內。而成就文中「諸有眾生」是指輪迴六道的眾生，即罪惡生死凡夫，僧俗、智愚、貴賤、善惡、男女老幼，不論任何根機。為什麼釋尊在這裡以「諸有眾生」來解釋「十方眾生」呢？顯示淨土法門是「本為凡夫，兼為聖人」，阿彌陀佛的願是為我而發，我們是佛一對一的主要救度對象。

本為凡夫
兼為聖人





(三) 聞其名號

「聞其名號」，其中的「其」字，指上面第十七願成就文。這個字表現了第十七願與第十八願之間的不離關係，亦即聞諸佛所歎「無量壽佛威神功德不可思議」的六字名號。如《小經》言：「聞說阿彌陀佛。」《稱讚淨土經》言：「得聞如是無量壽佛，無量無邊不可思議功德名號。」

(四) 信心歡喜

聞信一體

信心歡喜

「聞」字，有「聞具足」和「聞不具足」。「聞具足」就是「聞信一體」，聞說彌陀本願名號的救度，悲喜交集，即所謂「信樂」。亦即信受無疑而慶喜，大安心、大滿足，這叫「信心歡喜」，在第十八願叫作「至心信樂」。

所以，淨土法門以聞（信）彌陀救度為根柢。《大經》異譯云：「我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中。」不必靠三學、六度、萬行，因為自己所修皆非真實功德，也非往生正因；唯有信受彌陀救度才是真實功

信心必具
名號

德，也是往生正因。故信心絕對不是自力，信心就是南無阿彌陀佛六字，是佛力。有信就是信南無阿彌陀佛，無信就是不信南無阿彌陀佛。

（五）乃至一念

乃至
顯明念佛。上從幾萬幾千，下至十聲一聲，故云「乃至」。

十念一念
然第十八願說「十念」，今成就文說「一念」，即是長短互顯，念念皆為

往生因。

「乃至」約平生，「一念」約臨終。「乃至一念」即第十八願說的「乃至十念」。「一念」、「十念」都是就臨終的根機來說的；前面有「乃至」，是就平生來講的。

善導大師說：

上盡一形，下至一日、一時、一念等，必得往生。

上盡一形至十念，三念五念佛來迎；

直為彌陀弘誓重，致使凡夫念即生。





法照大師說：

十惡五逆至愚人，永劫沉淪在六塵；

一念稱得彌陀號，至彼還同法性身。

以臨終根機作標準，也就是以臨終十念、一念「亦得往生」，以此來涵蓋平生之人念念不捨，當然更能往生。讓所有人都有希望。

總之，由聞諸佛所讚歎彌陀名號，生歡喜故，即稱念所聞名號，因念佛大功德故，至心迴向，即得往生。

（六）至心迴向，願生彼國

「至心迴向，願生彼國」，就是第十八願所講的「至心信樂，欲生我國」。「至心」就是「至誠真實之心」，第十八願是站在彌陀的立場說「欲生我國」；「成就文」則是站在釋尊勸導我們的立場，要我們至心迴轉向於極樂，而願生極樂世界。

信行不二

信行願同時

「乃至一念」含信與行，是信行不二；「至心迴向，願生彼國」屬於願。信、行、願解說時有前後次第，但其實在我們的心念上是同時的，並非前念是信佛念佛，後念才要「至心迴向，願生彼國」。只是「說有次第」，因此「聞也有次第」，但實際上是「同時具足」。曇鸞大師在《往生論註》中根據第十八願及其成就文說：

若人但聞彼國土清淨安樂，剋念願生，亦得往生，即入正定聚。

「剋念」就是切實有願生的心，這樣也一定會往生，而且現在就進入「正定聚」的階位。這種願生已經含有信與行在裡邊了，因為他相信有極樂世界，有阿彌陀佛，因此願生極樂世界，此後也自然會稱念阿彌陀佛。

（七）即得往生，住不退轉

「即得往生，住不退轉」，就是解釋第十八願的「若不生者，不取正覺」。一個「願生彼國、乃至十念、乃至一念」的眾生是決定往生的，因為阿彌陀佛已經成正覺。





即時即

「即」有「即時即」與「異時即」。這裡的「即」是「即時即」，就是決定往生是在當下，不是在未來。若是臨終之機，當下信念而斷氣，當下往生極樂世界，進入不退轉的果位；若是平生之機，不管何時命終，也決定往生極樂世界，而且現在也和往生的人一樣，得到不退轉的身分，不退轉的果位。

不退轉

「不退轉」即是「正定聚」。顯示「平生業成，現生不退」。

三聚

聚有正定聚、不定聚、邪定聚三種。

正定聚

「正定聚」，決定不退，即永不退於佛境。

不定聚

「不定聚」，隨緣不定，或者前進，或者退轉。

邪定聚

「邪定聚」，決定流轉，即永在六道輪迴。

若生淨土，不問凡聖，定向涅槃，故唯有正定聚，無二亦無三。

決定往生，心行具足，因中說果，亦名正定聚，乃約決定不可轉者。

願生極樂，專稱佛名，心決定時，淨土蓮花，現其色相；

例如須達，將造祇園，心決定時，欲界諸天，現其宮殿。

蕩益大師說：

只今信願持名，蓮萼光榮，金臺影現，便非娑婆界內人矣！

印光大師說：

祇園始經營，天界之宮殿已現；佛念才發起，淨土之蓮花即生。

果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心，

則雖未出娑婆，已非娑婆之久客；未生極樂，即是極樂之嘉賓。

能於此法，深生信心，雖是具縛凡夫，其種性已超二乘之上；

喻如太子墮地，貴壓群臣。

曇鸞大師說：

經言「十念」者，明業事成辦耳。

有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土，三界繫業畢竟不牽。

則是不斷煩惱得涅槃分，焉可思議！





心行相續，業成不退。淨土法門的容易和殊勝，於此可見一斑。

四四、三輩歸於念佛

（出自《無量壽經譯註》第三四二頁）

本經說：「十方世界諸天人民，其有至心，願生彼國，凡有三輩。

其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念無量壽佛；修諸功德，願生彼國。……

其中輩者，雖不能行作沙門、大修功德，當發無上菩提之心，一向專念無量壽佛；多少修善，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒燃燈，散華燒香；以此迴向，願生彼國。……

其下輩者，假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專意，乃至十念念無量壽佛，願生其國；若聞深法，歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念念於彼佛，以至誠心，願生其國。」

「輩」者「類」也。三輩不是指往生之後的輩品差別，而是指這個世界眾生的根機。十方眾生之根性，有聖凡、道俗、善惡、智愚、勤怠等上下利鈍之不同，依眾生根機與修行的不同，而分為上中下三種機類。

（一）三輩為念佛而說

三輩就文面而言，像是分判根機勝劣與修行高低，可是從內涵來講，其實不是。經言：「十方世界諸天人民，其有至心，願生彼國，凡有三輩。」此三輩之文，緊接第十八願成就文之後。而「其有至心，願生彼國」又與成就文的「至心迴向，願生彼國」相互對應。可見，不管是從經文的次第、文義的銜接，還是法義上的順承關係，都非常明顯，這裡的「凡有三輩」，是圍繞前面第十八願成就文「至心迴向，願生彼國」的眾生來展開的。一切眾生分為三輩（三輩攝萬機），但不論上輩、中輩、下輩，皆須「一向專念無量壽佛」而得往生（念佛融萬機）。亦即三機一法——三輩根機歸入念佛一法。所以善導大師於《觀

三輩攝萬機
念佛融萬機





念法門》解釋三輩之文說：

一切眾生根性不同，有上中下。

隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名；

其人命欲終時，佛與聖眾自來迎接，盡得往生。

「隨其根性，皆勸專念」，不問根性上下利鈍，皆同勸其專念彌陀佛名，非勸上不勸下，亦非勸下不勸上。機有三根，法唯一法，三根普被，利鈍全收。以法泯機，三輩皆成一機，顯廢立義。

「佛聖來迎，盡得往生」，只要念佛，則不問機品上下利鈍，平等來迎，平等往生，平等證果，無上下利鈍之差別。

可知，說三輩不在三輩本身，說三輩只為強調第十八願之念佛得往生而說，非強調三輩之諸行得往生而說。

所謂「一向」，顯示不兼餘行。上輩雖先說餘行，後云「一向專念」，亦

可知為引導餘行歸於「一向專念」；三輩之業，各有不同，然皆通言「一向專念」，亦顯示三輩「只要念佛」，故言「一向專念」；否則，「一向」、「專念」之言，如何解釋？

因此，若從經文的當相（文面）來看，三輩之文與第十九願所誓的相同，除了念佛之外，亦誓修諸善行，可視為第十九願成就文；但若從經文蘊含的深義來看，三輩意存方便，權說諸行的目的，是為引導所有根機進入一向念佛的第十八願。

唯有「一向專念彌陀佛名」，才是得生淨土唯一的必要條件，其他非唯一必要條件。而此唯一必要條件是「易行」，人人可行；更是「殊勝」，超勝諸修行、諸功德。《大經》言「大利無上」，《觀經》喻「芬陀利花」，《觀經疏》讚「實非雜善得為比類」。

是故，願生彌陀淨土即應「專稱彌陀佛名」，既是順佛願、正定業、報土化生，亦是「捨難取易」、「捨劣取勝」也。





(二) 廢立與隱顯

如甲乙二物，欲明其中一種之最優秀時，大約有三種說法：直接法，比較法，反顯法。

直接法

比較法

反顯法

一、直接法：甲物最好。是直接讚美甲。

二、比較法（廢立，外顯）：乙物不好，甲物最好。是跟乙比較來讚美甲。

三、反顯法（隱顯，內密）：乙物也不錯。表面雖然讚美乙，但暗地裡實際讚美甲。

淨土三經的根本精神，在於讚歎彌陀名號救度，而勸人信受念佛。然釋尊說法有此三種：

一、最初只讚歎他力念佛的信仰，以直接法說明。

二、將自力諸行與他力念佛比較，貶捨自力諸行而取他力念佛，以比較法說明。

三、雖讚歎自力諸行或自力念佛的信仰，但暗中讚歎他力念佛的信仰，以反顯法說明。

第二比較法名為「廢立」，第三反顯法名為「隱顯」。所謂「廢立」就是以諸行與念佛做比較，廢捨低劣的諸行，以建立殊勝的念佛；而「隱顯」就是在表面上（顯）雖然說自力諸行或自力念佛的功德，但在裡面（隱）卻讚歎他力念佛的功德最勝。換句話說，廢立是以「外顯」去比較二法，而隱顯是以「內密」去比較二法。

甲乙二物，「乙也不錯」，這是反顯法，名為隱顯。這種說法似乎任何方面都不得罪，和諧穩妥的說法。但，「甲最好」反而不知，而模糊的選擇乙。

若是「乙不行，甲最好」，這是比較法，名為廢立。嚴謹明確，不會誤聽。人生之大事，是三界六道生死輪迴之苦；人生之目的，是往生淨土證悟涅槃之樂。

淨土宗是解決人生之大事，完成人生之目的宗派，因此說法始終必須直



白明確，不可模糊不清，也不可模稜兩可。若是曖昧不清，模稜兩可，則喪失解脫成佛的大事與目的。

因此，淨土宗的弘傳，始終排除一切妥協，徹頭徹尾揚棄不純之物，以無比嚴謹的廢立，徹露唯一的真實。

四五、輩品同異論

（出自《無量壽經譯註》第三四七頁）

《大經》三輩與《觀經》九品，所說到底是同還是異？

（一）若依本宗傳承，三輩九品唯是開合之異，合即是三輩，開即是九品，再開即是八十一品，乃至無量品。目的在於引導輩品諸機歸入念佛一乘。

善導大師說：

但以遇緣有異，致令九品差別。

託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

又說：

同因同行至菩提。

念佛前，隨各人根機，有三輩九品差別；念佛後，託佛願強緣，一切善惡凡夫齊入報土。

曇鸞大師說：

同一念佛無別道，遠通法界皆兄弟。

本則三三之品，今無一二之殊。

（二）雖然三輩與九品同在引導諸機歸入念佛，但在方式上有順逆的不同。

《大經》三輩緊接第十八願成就文，為從念佛順出，以攝諸行，一一皆說「一向專念」。

《觀經》九品為承定善觀法而來，為不能修定觀者說散善——先則大乘





善；大乘不能修者，為說小乘；小乘不能修者，為說世善；越趨越降，至下三品，定散諸行、大小世善無一能修，唯能造惡者，即為說念佛，乘佛願力，盡得往生。如同山窮水盡，忽然柳暗花明，即是逆諸行而入於念佛。因此，念佛雖說在下品，意在以下下之機，顯上上之法，以此引導諸行，歸入念佛。

綜而言之，三輩從佛本願而出，以真實法攝三輩權機，是「以實攝權」；九品是佛先隨他意，最後再逆轉諸行根機，歸入真實念佛，是「導權歸實」。二者合而觀之，其意更明。

大經三輩
以實攝權
觀經九品
導權歸實

四六、菩提心義論

（出自《無量壽經譯註》第三四九頁）

三輩段從上輩到下輩都說到菩提心。法然上人在《選擇集》中解釋說，此菩提心是諸善萬行之一，應予廢捨。但是曇鸞大師在《論註》中，把菩提心解釋為是往生正因。兩人為何解釋不同？那是由於他們對菩提心本身的解釋

不同。

先說曇鸞大師，大師承繼龍樹菩薩「難易二道」的基礎上，將一代佛法概括分為自力、他力，建立起淨土宗他力的教理思想。因此大師對淨土三經並不加以真實、權假之別，認為都是仰靠彌陀願力的他力教，所以將此菩提心解釋為他力信心（願生心）。

法然上人則於三經中分真假，認為《大經》的三輩段與《觀經》的九品段一樣，都權說諸行，但都是為了廢捨而說的，所以其中所說的菩提心也是諸行的一種，是所廢的。這一點，透過菩提心有「二雙四重」（見〈序講・淨土三經之資格〉）之別的说法來看，就會很清楚。法然上人《選擇集》之所廢的是「豎出」、「豎超」及「橫出」的自力菩提心。

由上可知，曇鸞大師所立的是「橫超他力」的菩提心，而法然上人所廢的是「橫出自力」的菩提心，所以兩師有一取一捨之別，但其實兩師的看法是一致的。





四七、本願偈解釋

（出自《無量壽經譯註》第三六三頁）

本經說：「其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。」

此偈有五要點：本願、聞名、往生、自然、不退。

此偈是釋迦牟尼佛親自解釋阿彌陀佛四十八願中的第十八願——念佛往生願，故此偈亦稱「第十八願成就偈」，或稱「本願成就偈」，簡稱為「願成偈」，亦稱為「本願偈」。此本願偈與第十八願、第十八願成就文（簡稱為「願成文」）及「大經流通文」，內涵相同，旨趣一致，皆是《大經》最核心的經文，所以此偈是《大經》的核心，也是四十八願的核心，同樣也是第十八願的核心，其重要可知。

「其佛本願力」，釋迦牟尼佛是站在他自己的立場來說阿彌陀佛的本願力，故「其佛」就是指阿彌陀佛，「其佛本願力」就是「彌陀本願力」。

「本願力」是阿彌陀佛的本願之力，也就是第十八願。第十八願說「欲生

我國，乃至十念，若不生者，不取正覺」，現在阿彌陀佛已經成正覺了，因此他因地所發念佛的根本願已經成就了，因此第十八願便具足了廣度十方眾生的功德力量，所以說「其佛本願力」。阿彌陀佛的本願力即是阿彌陀佛總功德力，是阿彌陀佛所有功德的結晶。

「本願力」也是指「南無阿彌陀佛」的名號力，這個名號力有什麼功德、功能、力量呢？這句名號有一種超絕的力量，能使聽到它、稱念它的眾生往生極樂世界。亦即阿彌陀佛的本願力就是要使信佛念佛願生極樂世界的人，自然就可以往生極樂世界，並且現生自然地獲得不退轉的果位。

「聞名」，含「信」與「念」。若不信即聞不具足，若不念即信不具足。

「聞名欲往生，皆悉到彼國」，故釋迦牟尼佛解釋說只要聽到南無阿彌陀佛這句佛名，而信佛念佛願生，這樣人人都可以往生極樂世界，一個都不會漏掉，所以說「皆悉到彼國」。

在四十八願的攝生三願（第十八、第十九、第二十）之中，只有第十八願





專講彌陀名號的力量，專講乃至十念的念佛功德，其他譬如第十九願也好，第二十願也罷，都不是專門在講念佛的願，故非本願。因此，這首偈也叫作「本願成就偈」，也就是釋迦牟尼佛解說第十八願的內容。由這首偈就能知道，釋迦牟尼佛唯以第十八願作為「本願」，不是以其他願作為「本願」。

善導大師也把第十八願稱為「本願」，即阿彌陀佛的「根本願」，也是根據此偈。善導大師《觀經疏》在最後結論的地方就說：「望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

也就是說，釋迦牟尼佛雖然在《觀經》之中介紹十三種入定觀想的方法，也提出淨業三福種種修行的內容，但是從阿彌陀佛的「本願」來看，就可以知道釋迦牟尼佛的本意不是在十三定觀，也不是在三福九品，而是要我們「一向專稱彌陀佛名」，所以《觀經》〈流通分〉「付囑文」說：「佛告阿難！汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」這段付囑文善導大師解釋為「望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」「望佛本願」的本願就是第十八願，而

第十八願的主旨就是要我們眾生「一向專稱彌陀佛名」。

「自致不退轉」，釋迦牟尼佛又進一步解釋說「自致不退轉」，自自然然就成為不退轉的菩薩。「自」就是自然天然，自自然然、天性自然的。既是天然、自自然然，就不是聖人或凡夫有為的造作。我們只要欲往生極樂世界，念這句南無阿彌陀佛，自自然然就可以往生極樂世界，而且自自然然在今生今世得到不退轉的身分。為什麼呢？因為稱念彌陀名號，以名號之力，必定往生，不再輪迴六道，而極樂世界是成佛的境界，豈不是從現在算起，就已經獲得不退轉的身分了？這就叫作「凡夫菩薩格」：現在雖然還是貪瞋癡的凡夫，不過身分卻是等覺菩薩，一旦往生極樂世界，就即時捨掉凡夫的肉體和身分，自然就在極樂世界顯現等覺菩薩的身分，這就是「自致不退轉」。

這不是靠我們凡夫的功夫、功德和力量，完全都是靠阿彌陀佛的本願力，自自然然，天性自然，法爾自然，不需造作，不用勉強，甚至不必經過時間，不必經過階位，彌陀本願有此力量。如《大經》說：





必得超絕去，往生安樂國；橫截五惡道，惡道自然閉。

昇道無窮極，易往而無人；其國不逆違，自然之所牽。

這首「其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉」的解釋，如畫龍點睛，給我們絕對的信心、安心與歡喜，讓我們無比地感激，知道這個法門這麼容易又這麼殊勝，只要「聞名欲往生」，就「皆悉到彼國」，而且自然而然進入不退轉的菩薩階位，不用藉著其他的功德力用，毫無勉強。所以，淨土法門是信佛念佛自然往生成佛的法門，釋迦牟尼佛已說得明明白白，經典上白紙黑字也寫得清清楚楚，一點都不模糊。

此偈簡明扼要，非常好，也很重要，是釋迦牟尼佛對阿彌陀佛第十八願的解釋，清楚明白地表達了整部《無量壽經》的宗旨。

此偈顯明第十八願即是阿彌陀佛之根本願，故第十八願獨稱「本願」，第十九願與第二十願都不稱為本願，因而此第十八願之念佛亦稱為本願念佛。此「本願」與「念佛」之語與義，相承祖師皆作為核心教理而引用之。抄要如下：

■ 彌陀「本願」二字之根據（抄要）

一、《無量壽經》言：

1 此皆無量壽佛，威神力故，本願力故。

2 其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。

二、龍樹菩薩《易行品》言：

3 阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定。

三、天親菩薩《往生論》言：

4 觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。

5 以本願力迴向故。

四、曇鸞大師《往生論註》言：

6 佛以本願不可思議神力，攝令生彼。





7 不虛作住持功德成就者，蓋是阿彌陀如來本願力也。

8 凡是生彼淨土，及彼菩薩人天所起諸行，皆緣阿彌陀如來本願力故。

五、曇鸞大師《讚阿彌陀佛偈》言：

9 妙土廣大超數限，自然七寶所合成，佛本願力莊嚴起。

10 光耀鮮明相映發，華果枝葉更互為，稽首本願功德聚。

六、善導大師《觀經疏》言：

11 望佛本願，意在眾生，一向專稱，彌陀佛名。

七、善導大師《往生禮讚》言：

12 與佛本願得相應故。與佛本願不相應故。

13 彌陀本願華王座，一切眾寶以為成。

14 唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。



15 仰願神光蒙授手，乘佛本願生彼國。

16 今日遇善知識，得聞彌陀本願名號。

八、善導大師《法事讚》言：

17 乘此彌陀本願力，一念之間入寶堂。

九、善導大師《般舟讚》言：

18 或想或觀除罪障，皆是彌陀本願力。

十、法照大師《五會讚》言：

19 彌陀本願大慈悲，此地凡夫不覺知。

20 彌陀本願特超殊，慈悲方便引凡夫。

21 莫辭念佛度朝朝，彌陀本願許相招。



四八、一願意三願意

（出自《無量壽經譯註》第三七〇頁）

此本願偈主要是解釋第十八願之意，但也可以看成是第十七、第十八、第十一等三願之意。

（一）一願意：「本願力」是第十八願全部。「聞名」是聞彌陀佛名，含信與念；「欲往生」是願生心。「皆悉到彼國，自致不退轉」是第十八願成就文的「即得往生」。

（二）三願意：「本願力」是第十七願。「聞名欲往生」是第十八願的三信，「皆悉到彼國」是第十八願的若不生者，不取正覺，「自致不退轉」是第十一願的住正定聚。

要之，此本願偈是顯示淨土宗他力信仰的重要經文，必須特別注意。

四九、破地獄偈

（出自《無量壽經譯註》第三七一頁）

此本願偈自古以來，特別受到尊重，這有一個典故。

根據法然上人的《和語燈錄》記載：從前中國的玄通律師，在旅途中借宿寺院掛單，聽到鄰房有人稱念此文，於是也隨口念了兩三遍。後來，他因為犯戒，死時墮落地獄。閻羅王請他登台宣講佛法，他只記得此偈，便順口念出，當下閻羅王即起身向他敬禮說：「這是西方極樂世界阿彌陀佛總功德之文，憑此功德，你可免除地獄的果報，再回陽間繼續修行。」由於這首偈可以使墮入地獄的人離開地獄，故稱「破地獄偈」。

其實，阿彌陀佛的總功德就在南無阿彌陀佛六字名號中，因為這首偈就是在描述阿彌陀佛本願力的不可思議——使聽到這句名號、念這句名號的眾生都可以往生極樂世界。





五十、彌勒對告論

（出自《無量壽經譯註》第四〇七頁）

前面釋尊說法一直都以阿難為對告眾，這裡為什麼突然叫出彌勒菩薩為對告眾呢？自古以來，提出來的理由有三：

（一）阿難尊者是人，入滅的時期已近，壽命有限了。而彌勒菩薩是在兜率天，長久以來哀憐著娑婆世界的菩薩。釋尊有鑑於此，特別叫出彌勒菩薩，以便將此經留傳給末代眾生。

（二）三世諸佛一般都念彌陀三昧成佛。彌勒菩薩於五十六億七千萬年後，在娑婆世界成佛時，勢必同樣也要念彌陀三昧，而且也會與釋尊一樣，宣說阿彌陀佛的本願救度，並以此法門為其出世本懷。所以釋尊要把此經付囑給將要繼承自己本懷的彌勒菩薩。

（三）極樂世界是上自最高位菩薩，下至凡夫，都可往生的淨土。為了表示此事實，所以才請出位階最高的彌勒菩薩。

既然有此三義，為何當初不就以彌勒菩薩為對告眾，而以阿難尊者為對告眾？因為阿難尊者是看到釋尊五種瑞相，第一個提出問題請示釋尊的人。釋尊為了說明現出瑞相的原因，就開說了彌陀淨土的因果與眾生往生的因果。現在眾生往生因果已經說完，將要換一個章節，所以這個時候，對告眾由阿難尊者換成彌勒菩薩。

五一、必得超絕去之義

（出自《無量壽經譯註》第四〇九頁）

本經說：

必得超絕去，往生安樂國；橫截五惡道，惡道自然閉。
昇道無窮極，易往而無人；其國不逆違，自然之所牽。

此偈也是淨土宗教相判釋之根據，龍樹菩薩依此文，判釋一代佛教為「難





易二道」，「易」即本願稱名，而喻乘船則樂，皆據《大經》與此偈。

《觀經疏·玄義分》「歸三寶偈」說「橫超斷四流」，亦據此偈。

法然上人開創淨土宗之據，此偈亦是其一。

■ 必得超絕去：

念佛必定往生極樂淨土，離分段、變易之生死，獲得大涅槃之果報。

「必」，自然，必然，必定之意，非機率，非偶然，與後面「其國不逆違，自然之所牽」之意相同，前後呼應，義理一貫。

「得」，獲得、擁有。「超」，超越、橫超；未斷一毫惑之凡夫，直超生死。「絕」，斷絕、脫離；斷絕流轉之妄業，脫離生死苦海。「去」，去何處？離娑婆，往生淨土。捨此往彼，斷捨娑婆世界，超離生死輪迴，往生安樂淨土。

■ 往生安樂國：

「往生」，捨此往彼，蓮花化生。念佛人命終之時，即是蓮花化生之時。

《大經》：「七寶華中，自然化生。」《往生論》：「如來淨華眾，正覺華化生。」

「安樂」，極樂異名。又名安養、妙樂、無量光明土、蓮花藏世界、無為涅槃界。《大經》：「法藏菩薩今已成佛，現在西方去此十萬億剎。其佛世界，名曰安樂。」「無有三塗苦難之名，但有自然快樂之音，是故其國名曰安樂。」

「彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。」

安樂國——安穩快樂：安——清淨無染不變動之安，樂——微妙難思如涅槃之樂。

■ 橫截五惡道：

念佛得生極樂，娑婆六道，一時頓捨。

「橫」，橫超，與前「超絕」兩字相同，「橫」即是顯示他力，亦即指阿彌陀佛的願力，彌陀願力能自然使眾生橫超六道往生淨土。

橫者對豎之言，超者對迂之言。豎與迂，是聖道門、自力修行、難行道。「截」，切、斷，橫斷五惡道之絆。「橫截」，區別於自力修斷。





「五惡道」，即五道，與六道開合不同，將阿修羅道歸於天、人、畜生、餓鬼諸道。此界地獄、餓鬼、畜生名為惡道，人、天名為善道；若比彌陀淨土，娑婆五道不出輪迴，同名惡道，故名「五惡道」，又名「五惡趣」。

■ 惡道自然閉：

「橫截五惡道」，是截其果；「惡道自然閉」，是閉其因。截果閉因。

上句說離五惡道的果，此句說離五惡道的因，有因必開其果，今生淨土，永離六道因果，不會再度還來六道受苦，六道輪迴之路已經關閉故。

雖不豎斷貪瞋癡之煩惱，然有橫閉三界六道之功能力用。

善導大師取「超絕去」之超，與橫截之橫，而說「橫超斷四流」。

此橫非如竹節橫咬而出之意，是乘彌陀願力直接橫超之意。

法華一乘喻大白牛車，然猶非橫之喻。

本願一乘喻大願船，超越六道苦海，直至涅槃彼岸，才是橫之喻。

彌陀大願船，廣度六道苦海眾生，橫渡娑婆此岸到達涅槃彼岸。

■ 昇道無窮極：

升至無上涅槃，即是成佛之意。

「昇」，登上、進入。「道」，無上正等正覺。

「無窮極」，佛的境界至高無上，微妙廣大，無有窮盡。

如《大經》「聖眾果德」之文。

■ 易往而無人：

念佛即自然乘佛願力，容易往生，卻很少有人信受奉行。

或迷於五欲，不願念佛往生；或執著自力，不信念佛必生。

此是佛對眾生的悲愍與哀嘆，也是佛對眾生的勸勉與激勵。

■ 其國不逆違：

「不逆違」即是自然之意，念佛即能自然百分之百往生極樂，不會有顛倒、

障礙、錯謬。「逆違」，不順、顛倒、障礙、錯謬。





■ 自然之所牽：

「自然」，不假任何造作之力而自然而然、本然如是存在之狀態。指彌陀之願力自然。

阿彌陀佛不可思議之願力，能自然地牽引念佛人往生極樂世界。

《法華玄義釋籤》卷第四：「言自然者，……任運之異名耳，因必剋果之相。」任運不作意。如影隨形，因若成就，果必任運而顯現。

法然上人《大經釋》依此經文，引《安樂集》之釋，作為「立教開宗」根據之一，並判淨土宗是頓中之頓。

華嚴、天臺、禪宗、密宗等皆稱頓教，然彼必須斷惑證真故，猶是漸教。

顯明未斷煩惱之凡夫，直接橫超三界六道者，唯有淨土法門，故以淨土法門為「頓中之頓」。

五二一、易往無人論

（出自《無量壽經譯註》第四一頁）

「易往而無人」為通讀此經的人所不能忽視之重要文字。《大經》上卷開說彌陀淨土因果，下卷敘述眾生往生因果；眾生往生因果以上的內容，是敘述「易往」之旨，而此文以下可說敘述「無人」之意。但二者似乎有所矛盾——若是易往，何以無人？既無人，又何談易往？略推其意，或有三義：

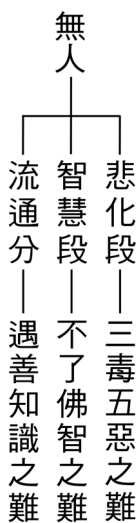
（一）讚歎意：為顯示本願不虛，法門殊勝。「易往」直歎本願利益，十方佛土極難進入，凡夫絕份，唯有彌陀大悲，攝取不捨，只要信願稱名，乃至十念，皆得往生。有此易往之大道，故佛佛讚歎。「無人」則反顯本願利益。所謂「無人」，只是比較而言，與「十方眾生」相比，輪迴者多，往生者少，並非絕無一人。若說「絕無人」，則與「廣大會」（阿彌陀佛德號，因具廣大集會之德）矛盾，也與經文最後佛舉出十方無量佛國往生極樂的菩薩多到無法計量相違背。故凡經中數言「極難信法」、「難中之難」等，皆為反顯本門之珍





貴殊勝。佛更深一層之意是要我們相信，這麼容易若還不信，就可惜了，失去大利益了！

(二) 悲嘆意：彌陀願力，最勝無比，隨意所願，皆可得度。何以佛嘆易往而無人？根據本經的說相，可從大悲攝化段、智慧段（現土證誠段）、流通分來理解。圖解如下：



①三毒五惡之難：經文說：「然世人薄俗，共諍不急之事……」世人沉迷五欲，不能洞察世間過患，每日忙於世間無意義之事、墮落之事，不願往生，致使輪迴者多，往生者少。又，佛之大悲，特別哀憐造作五逆十惡之人。有人聽聞彌陀誓願，就認為反正任何人都能得救，即隨心所欲、放縱煩惱習氣持續

造惡，不行念佛。此種行為就如有解藥而好毒，毒未消又加毒一般，不但不懂佛心，也自設往生之障礙。

②不了佛智之難：眾生沉迷世間已久，乍聞此事難以相信，或雖少分相信，但仍不解佛無條件救度的能力與悲心，認為「違反人道義理就得不到救度，對眾生總要有所簡擇吧，信願總要達到某種程度吧，念佛總要達到某種功夫吧」，設定種種條件、障礙，把自己排除在外。可見，若懷疑救度，不相信、不順應彌陀本願之真意，悲觀退縮，即會造成「無人」之果。

就①②點來加以深切體會，我們也可以瞭解，人道與信仰之間的關係。就佛之大悲來說，佛特別哀憐違背人道的人。但是從眾生的立場講，當然要儘量謹守。以為違反了人道就得不到救度而悲觀退縮，這是不懂得佛的大悲。然而以為反正什麼樣的人都會救，而故意去為非作歹的人，同樣也不懂佛心。謹守人道，同時信仰連那違反人道的人都要救的佛的慈悲。這樣人道與信仰才能一致，佛心與眾生心也才能一致，顧慮心與蠻橫心也才能消除，而成為一個真正





的他力念佛行者。如果誤解了這一點，則免不了悲觀退縮，信不了佛的救度，或者由於蠻橫心作祟，更加違反人道。必須特別注意。

③遇善知識之難：此經流通分言：「多有菩薩，欲聞此經而不能得。」善導大師《往生禮讚》：「佛世甚難值，人有信慧難，遇聞稀有法，此復最為難。」可知遇此法門善知識的重要。下品下生的眾生，何以能脫離地獄之火，往生成佛？靠的就是善知識在他臨終時為其宣說彌陀救度妙法。阿彌陀佛固然有救度眾生的願行，萬德洪名也浩浩蕩蕩運行在宇宙當中，但若無善知識引導，罪惡凡夫必墮地獄。那麼即使今生獲得了人身，也聽聞了佛法，可是若無遇到此法門的真善知識，那麼也不能得到安心與利益。

由以上三難可知，佛見眾生不行此法，不信此法，不聞此法，悲從心生，故嘆「而無人」。

（三）歸勸意：彌陀成佛十劫以來，不斷地悲心召喚十方眾生「至心信樂，欲生我國」，奈何眾生甘處苦海，不思出離。故釋尊在經中一再勸言：如此易

往之淨土，何不孜孜求往生？猶如父母對在外遊蕩之浪子的殷切呼喚。是故，「易往而無人」即釋尊勸歸之大悲深心，故經文接著說：「何不棄世事，勤行求道德。可得極長生，壽樂無有極。」極樂淨土就是無上佛道、圓滿功德，一旦往生，得到無量壽，受涅槃之樂，沒有限極。

五三、善惡出體論

（出自《無量壽經譯註》第四五三頁）

本經說：「今我於此世間作佛，處於五惡、五痛、五燒之中，為最劇苦。教化群生，令捨五惡，令去五痛，令離五燒；降化其意，令持五善，獲其福德度世長壽泥洹之道。」

經中所說的五惡，諸師多解釋是違反五戒——殺、盜、淫、妄、酒的行為；但是從文義上觀察，把五惡解釋為違反五常——仁、義、禮、智、信的行為，比較穩當。若解釋為五戒則有第一背文，第二違理之嫌。





第一、背文：本經未曾說起戒律的作法得受。所以把這一段看成五戒並不穩當。

第二、違理：在末世今日，連出家者都難以保持戒律，何況是在家人。這部經是為了常沒眾生說的，如果把這一段視為勸說五戒，等於叫人守不能守的戒，而勸往生。又，本經的宗旨是其他勸導自力戒行的諸經典失去效力的時候，還要「特留此經」，所以斷不會在這裡面宣說與時機不相應的戒律之法。

相反的，如果把本段所說看成五常，則文、理都順：

第一、文順：一一惡文中都提到王法禁令、王法刑罰之類的文字。破了佛法上的五戒，不一定會受王法刑罰，但是破了世間五常，則會遭受王法誡罰，所以才有王法禁令等文句出現。可見這一段解釋為五常，是很順文的。

第二、合理：佛法上的五戒不守，國家照樣可治，天下照樣可平，但是如果世間五常掃地，國家會亂，誰都無暇顧及念佛修行。因此即使是末代時機，五常也必須維持。不然連本願易往的說法都不得而聞了。釋尊有鑑於此，才提

出五常，愷切訓誡，以求止惡向善。

這樣看來，五惡段應該在於開說仁、義、禮、智、信的反面。

五四、戒常通局論

（出自《無量壽經譯註》第四五四頁）

五戒與五常並非截然不同的事，彼此有互通、互相配合的部分。

五戒的不殺生，就是五常中有仁愛之心的仁；不偷盜，相應於五常的義，不拿不該拿的東西，不做不該做的事情；不邪淫就是五常的禮；不妄語相當於五常的信；不飲酒就是五常的智。對照之下，五戒比較積極、明確，五常比較概括。

又，五戒是佛教信者的規範，只限於一部分人；五常是一般民眾的規矩，包含的範圍廣泛。從修的人來說，能守五戒的人，都能守五常；而能守五常的人則未必能守五戒。所以，就法而言，五戒與五常可說相通；就人而言，兩者





有的相通，有的局限一方。《四教儀集註》卷四說：

五常五戒。常者不易，戒乃防非。

仁則不殺，義則不盜，禮則不淫，信則不妄語，智則不飲酒。

五五、對比勸善論

（出自《無量壽經譯註》第四九九頁）

本經說：「正心正意，齋戒清淨一日一夜，勝在無量壽國為善百歲。所以者何？彼佛國土無為自然，皆積眾善，無毛髮之惡。」

彌陀淨土，無為自然，皆聚眾善，清淨莊嚴，第一義諦，妙境界相，淨土菩薩之善，理當殊勝；娑婆濁惡，三毒雜染，其善顛倒、虛偽，理當下劣。為何《大經》說娑婆穢土修行「勝在無量壽國為善百歲」呢？若是如此，在這個娑婆世界用功修行即可，何以還要願生彌陀淨土？

其實經文在此是為了顯示二土修行的難易，而非比較善根的勝劣。如果要說善根的話，則彌陀淨土是無為的涅槃境界，純善無惡，往生自然成佛，自然度眾生。相反，娑婆世界是五濁惡世，惡多善少，歷緣對境皆造惡因緣，所以在此行善甚為困難。難行卻還能有這分發心，因此佛陀讚美鼓勵此人「稀有難得」。如同貧者以真心布施一錢，其功德勝過富者施捨萬金的善行，因其心意難能可貴故。但是貧者布施一錢，雖值得稱美，卻難成眾事；富者施捨千金，雖無須讚歎，卻能成辦萬事。淨土與穢土修行，亦復如是。所以若欲快速成佛以廣利眾生，應當發願往生淨土；若留五濁穢土，自己都不能得度，哪能救度他人呢？故知佛陀在此比較二土，除勸其修善，同時也顯明娑婆之難修難行，以彰顯極樂為善之自在殊勝，勸發我們應當念佛往生極樂世界。何故？娑婆是難修惡世之處，極樂是純善無惡，歷緣對境，無非善根之處故。可謂不求而德至，不作而善成，故無纖毫非善之處。因此，佛陀勸導我們，厭濁惡之娑婆，欣純善之極樂。若非如此，佛說《大經》就毫無意義了。





五六、三毒五惡之義

（出自《無量壽經譯註》第五〇六頁）

勸誠心

此前很大的篇幅勸捨惡業、勸修善業，因為善惡境界眾生容易相信，由此相信因果，由信因果而信輪迴，由信輪迴而信天堂地獄，由信天堂地獄而信極樂。

厭欣心

同時，對娑婆世界的惡與苦的描述，與極樂的善與樂形成鮮明對比，令人自然生起厭離穢土，欣求淨土的心。

機深信

對世人三業的細緻描述，也使人照見自己的真實面目，對根機和環境有清醒的認識；惡心惡行的未來果報更是不難預見，痛不可言，如火焚燒，唯有一條路——往生淨土。善導大師《觀經疏》說：

法深信

諸佛出世本懷

諸佛出世，種種方便勸化眾生者，不欲直令制惡修福，受人天樂也。人天之樂，猶如電光，須臾即捨，還入三惡，長時受苦。為此因緣，但勸即令求生淨土，向無上菩提。

五七、佛告阿難之由

（出自《無量壽經譯註》第五〇八頁）

本經說：「佛告阿難：汝起，更整衣服，合掌恭敬，禮無量壽佛。十方國土諸佛如來，常共稱揚讚歎彼佛無著無礙。」

前面釋尊都以彌勒為對告眾，為什麼這裡又回頭改呼阿難尊者呢？因為這部經本來就是應阿難尊者之問，開說了彌陀淨土因果與眾生往生因果。但若光是如此，則釋尊入滅後，眾生不見得不會對本願成就的淨土懷疑。為了防止這一點，釋尊才進一步顯現淨土讓大家觀看。所以這裡可說是前面彌陀淨土因果及眾生往生因果的重複強調。因此談話對象才又從彌勒菩薩回到阿難尊者。

不過此經流通後世，是次世導師彌勒菩薩的任務，所以到了流通分，又會再喚彌勒菩薩，表示付囑之意。





五八、唯見佛光明耀顯赫

（出自《無量壽經譯註》第五一〇頁）

本經說：「聲聞菩薩，一切光明，皆悉隱蔽；唯見佛光，明耀顯赫。」

阿彌陀佛是佛中之王、光中極尊，是超日月光，在六字名號的功德面前，一切諸行功德皆被映蔽，猶如日光之下不見燭光。這個「唯」字是非常重要的，「唯」是唯一，沒有第二。不僅凡夫念佛見不到自己的些微小善和小功小行，一切祖師、阿羅漢、菩薩的功德在念佛法門中也都看不見了。雖然看不見，但並非消失，而是被提升到阿彌陀佛佛光這樣的層次。故《觀經疏》說：

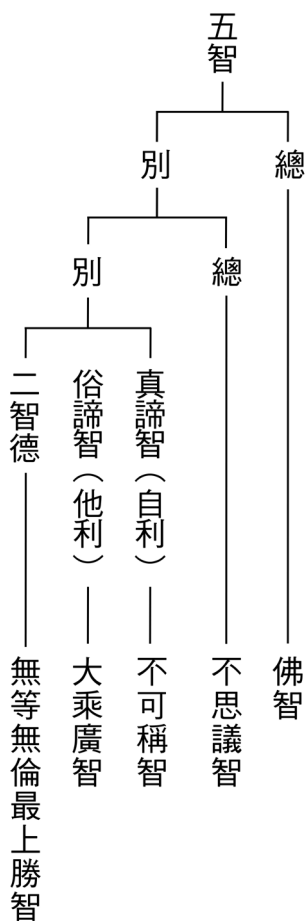
自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。

念佛功能超絕，非諸行可比。聖人雖具足戒定慧，若入淨土法門，也不靠戒定慧等善行功德往生，而是靠阿彌陀佛的大誓願力、名號往生。如游泳好手欲行渡海，在大船面前，自身技能亦派不上用場。因此，念佛人所讚，唯在名號，不會自讚己德。

五九、五智分別論

（出自《無量壽經譯註》第五一七頁）

本經說：「佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智。」佛智者，彌陀之五智。彌陀這五種智慧，總的來講就是第一種——佛智，涵蓋其他四種智。下面以圖示分別敘述之。



（一）「佛智」是其他四智之總智。

（二）「不思議智」是其餘三智的總智。即四智中以「不思議智」為體。





(三)「不可稱智」是就阿彌陀佛的自利而言。在《十地經》叫無量智。量是稱量，真如法性之理是不能以量來計算其廣大的。究盡了這廣大真理的智慧就是無量智、不可稱智。

(四)「大乘廣智」是就阿彌陀佛廣度眾生而言。在《十地經》稱為廣智，指知盡一切諸法的智慧。加上大乘二字，表示佛以此智乘載一切眾生運往涅槃彼岸。所以，「不可稱智」是自利圓滿的真諦智，而「大乘廣智」則是利他圓滿的俗諦智。

(五)「無等無倫最上勝智」是就阿彌陀佛威神光明不可思議而言的。在《十地經》稱不可壞智，指佛菩薩除一切障，不為天魔外道所破的智慧。以本經而言，勝過二乘、菩薩叫做「無等」，超過諸佛叫做「無倫」，超勝三乘與諸佛的「最上」智慧，名為無等無倫最上勝智。這是真俗二智之德的名稱。

佛智是無限的，現在所舉的是從其全體上分為五智，如果一一詳說，則絕對說不盡。我們沒有證悟到佛性，也是無法了解的。但只要知道佛智顯現在

彌陀救度眾生的功能用力之上，而相信不懷疑，這樣就等同相信佛智；退一步說，即使這樣的道理理解不來，但只要能夠專念阿彌陀佛的名號，就等同相信，自然會「潛通佛智，暗合道妙」了。

六十、胎生與化生

（出自《無量壽經譯註》第五二二頁）

本經下卷「胎化段」說：

何因何緣，彼國人民胎生、化生？

若有眾生，以疑惑心修諸功德，願生彼國，不了佛智……於此諸智疑惑不信；然猶信罪福，修習善本，願生其國。此諸眾生，生彼宮殿，壽五百歲；常不見佛，不聞經法，不見菩薩、聲聞聖眾。是故於彼國土，謂之胎生。





若有眾生，明信佛智乃至勝智，作諸功德，信心迴向。此諸眾生，於七寶華中自然化生，跏趺而坐。須臾之頃，身相光明、智慧功德，如諸菩薩具足成就。

雖然願生淨土，但並不信或懷疑阿彌陀佛是否有慈悲智慧救度自己，不全靠佛力，或部分靠佛力，試圖憑藉修行功德達成往生，一味提升自己，比如靠自己伏斷妄念、攝心清淨等以求往生，與阿彌陀佛不親不近，往生之後也甚為疏離，蓮花暫時不開，猶如處胎，謂之「胎生」。另一種，了知阿彌陀佛智慧廣大，有悲心和能力救度任何眾生，了知佛光唯攝念佛、佛名資糧無缺，則能心開意解，歡喜稱名，通身靠倒，往生決定，與佛親近，往生即花開見佛，謂之「化生」。

因此，雖同屬往生極樂世界，但疑惑佛智與明信佛智的結果就有這麼大的差別。這段經文對我們有很大的警惕。

明信佛智

作諸功德

第十八願念佛往生是「至心信樂，欲生我國，乃至十念」。「至心信樂」當然沒有「疑惑心」，也就是「明信佛智」。「乃至十念」之念佛就是「作諸功德」，諸功德就在這一句萬德洪名的彌陀名號，《大經》說：「其有得聞，彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念，當知此人，為得大利，則是具足，無上功德。」所以只要念這一句名號就是「作諸功德」。而「信樂欲生」就是「信心迴向」。故相信念佛必得往生，而且念佛往生者都是化生而非胎生。

龍樹菩薩《易行品》「信疑得失」之偈說：

若人種善根，疑則華不開，信心清淨者，華開則見佛。





六一、付囑念佛

（出自《無量壽經譯註》第五三四頁）

本經說：「佛告彌勒：其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。」

這段經文是在《大經》結論處，釋尊直接以念佛付囑彌勒菩薩，要他將念佛法門流通到未來世，利益未來的一切眾生。這段經文就像金玉珠寶一般，字字珠璣，句句放光，極其美妙、殊勝、重要。若能詳解此文，內心將有無比的安慰、無量的法樂。以下分成名稱、依文釋義、顯明深理三部分來解釋此文。

（一）名稱

此文涵蓋多義，所以有多種名稱。可說是「付囑彌勒文」，因為是佛陀交代彌勒菩薩的；也可說是「大經流通文」，因為出自《無量壽經》最後流通分，釋尊交代彌勒菩薩，要將《無量壽經》的核心要旨流傳下去；也可說是「念佛

利益文」，因為這段流通文完全在說第十八願念佛無上利益的經文；也可以說是「念佛流通文」，因為是流通念佛，不流通雜修雜行。

（二）依文釋義

■ 特呼彌勒

經文一開始就說「佛告彌勒」，這四個字含著一種慎重、殷重、鄭重的心情。也就是說，這樣「大利無上功德」的法門，是凡夫解脫的唯一希望，也是十方諸佛的出世本懷。這麼重要的法門，等覺菩薩的彌勒不一定知道，為了將這句彌陀名號流傳下去，直到彌勒菩薩「龍華三會」下生成佛的時代，所以釋尊一開始就以鄭重之心，特別呼喚著彌勒菩薩的名字，而說「佛告彌勒」。

■ 其有得聞，彼佛名號

「聞彼佛名號」是第十八願成就文說的「聞其名號」。「聞其名號」和「胎





化段」所說的「明信佛智」意涵一樣，也就是聽到這句「威神功德不可思議」（佛智）的名號，深信不疑，自然和這句名號的法體感應道交。這樣的心理狀態就是真實信心，這叫「其有得聞，彼佛名號」。

■ 歡喜踴躍，乃至一念

阿彌陀佛這句名號能夠救度我們出離生死輪迴，若聽到、相信，心中自然就會湧生無比的歡喜。那種內心的感受和外顯的現象，釋尊用「歡喜踴躍」來形容說明。所以，歡喜踴躍是第十八願「至心信樂」之心，也是第十八願成就文「信心歡喜」之心，跟信受彌陀的佛智救度是一樣的內涵。當然，「歡喜踴躍」是逢緣觸境才表現在言行上，不可能一直都如此。但只要信受彌陀救度，此後專稱彌陀佛名，就叫「歡喜踴躍，乃至一念」。

■ 為得大利，無上功德

彌陀名號，即萬德故，乃至一念即可往生彌陀無漏報土，超越品位階級，

此名大利，亦即無上功德；餘行皆是小利，即有上功德。

「歡喜踴躍，乃至一念」，這「一念」所指是在哪裡？有兩個地方：一、第十八願成就文；二、下輩往生段。第十八願成就文說「信心歡喜，乃至一念」，下輩文說「乃至一念，念於彼佛」，但都沒有說「乃至一念」的念佛具有「大利無上功德」，是到流通分時才顯明。

大利、小利

「大利」跟「小利」是相對的。念佛是大利，則顯示念佛以外的行持，相對於往生淨土來說，都是小利。如第十九願說的「發菩提心，修諸功德」，及三輩眾生所修的其他諸行，這些和念佛相比，都是小利，而非大利。

無上、有上

「無上」和「有上」也是相對來說。若念佛是無上功德，則其他修行法門，就不是無上功德。「無上功德」就是成佛的功德，成佛即是成就無上正等正覺。善導大師根據第十八願、第十八願成就文、流通文而說：

自餘眾行，雖名是善；若比念佛者，全非比較也。





又說：

念佛三昧功能超絕，實非雜善得為比類。

念佛成佛

這樣的利益與發起序中說的「惠以真實之利」也是同樣的意思。因此，念佛即是「真實之利」，即是「為得大利」，即是「無上功德」，即能成佛，故說「念佛成佛」。

換句話說，「流通分」的經文等同釋尊預先為我們授記，說念佛人就是未來佛。對照《觀經》流通分的經文，與《大經》流通分的經文，幾乎雷同。《觀經》說：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華。

芬陀利華

「若念佛者」，對應《大經》的「其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念」。「當知此人」四字，二經相同。「則是人中芬陀利華」，《大經》為「則是具足無上功德」。芬陀利華是對佛的譬喻，無上功德是說佛的位格，兩段經文意

思完全一樣，是釋尊為念佛人「現生不退，往生成佛」的授記之文。

念佛既有如此大利，反之，釋尊亦說「生疑惑者，為失大利」，即是勸我們應該深信佛語，信佛念佛，往生成佛。方法如此之易，無人不能；果報如此之高，橫超十地；此乃彌陀悲願，惠以真實之利。此真實之利毫無條件、白白地要賜給任何眾生。悲哉！若因疑惑不信而白白失去大利，豈非狂愚之至！

（三）顯明深理

■ 捨諸行，明但念佛

此經說到三種法門。首先，第十八願單提「念佛往生」；其次，第十九願與二十願廣說「諸行往生」；最後，三輩文中除強調要一向專念無量壽佛以外，又修其他的法來補助，即「助念佛往生」。有這三種法門，難免讓人猶豫不決，到底要專修哪個法門才能決定往生？到流通分，釋尊捨諸行、助念佛兩個法門，單單流通念佛一法，即是顯明，唯有念佛才是彌陀本願、釋尊本懷。





所以，這段流通文彰顯釋尊隨機誘引的權實廢立之意。

■ 經體即是六字名號

名號為體

《大經》是以名號為體的。因為能夠「即得往生，住不退轉」的功能用是在念佛的第十八願，不在「修諸功德」的第十九願，也不在「植諸德本」的第二十願。最後流通分所說的「為得大利，具足無上功德」，也是在第十八願的念佛，不是第十九願、第二十願的諸行。

下卷所說三輩，是第十九願的成就文，可是三輩文中，也沒有「即得往生，住不退轉」的功能，唯有第十八願成就文才有「即得往生，住不退轉」。

又，流通分除了提到第十八願稱名念佛以外，也沒有說到其他修行法門，可知《大經》本體即是這句名號。從佛這邊來說，就是名號；就眾生這邊來說，就是念佛。本經「往觀偈」說：「其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。」曇鸞大師《往生論註》亦說淨土三經皆「以佛名號為經體」。至

此可知，《無量壽經》上下二卷之體者念佛也。

善導大師解釋《觀經》，同樣也下了這樣的結論：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

可知：《大經》雖說萬行往生，望佛本願意在專稱。

念佛具有大利無上功德，是故釋尊最後只讚歎念佛，其他行法就不再稱讚。顯示釋尊本懷是為付囑流通持名念佛，亦希望我們專信專念，念念不捨。

六二、特留此經之由

（出自《無量壽經譯註》第五四四頁）

本經說：「當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。其有眾生值斯經者，隨意所願，皆可得度。」

釋尊於此經宣說圓滿時，於「流通分」再顯如來大慈悲而說「經道滅盡，特留此經」。從這段經文，說明了淨土宗在佛教中的地位無與倫比。以下依文





釋義，闡述釋尊特留此經的理由。

(一) 當來之世，經道滅盡

有關「當來之世，經道滅盡」，《法滅盡經》說：「《首楞嚴經》、《般舟三昧》先化滅去，十二部經尋後復滅。」唐朝璟興大師在《無量壽經連義述文讚》也提及：「《大涅槃經》廣顯佛性，聖教中深，逐聖人而先沒。」這都是「經道滅盡」的教證。

三時

釋迦牟尼佛所講的法，也就是佛教，分為正法、像法、末法三個時期。隋朝慧遠大師《無量壽經疏》說：

正法有五百年，像法千年，末法萬年，一切皆過，名為滅盡。

正法有五百年，像法一千年，末法一萬年，末法過後就是法滅時期，所有經典都會自自然然的消失，這即是「經道滅盡」之意。關於這三個時期，唐朝唯識宗慈恩寺窺基大師在《法華玄讚》中亦言：

正法

像法

末法

若佛正法，教行證三，皆具足有；

若佛像法，唯有教行，無證果者；

若佛末法，唯有教在，行證並無。

正法是佛滅度後五百年間，教理、修行者、證果者都還具足；到了像法，「像」就是好像，好像還處在正法階段，但是外表相像，本質已經不同了，就只剩下教理和修行者，沒有證果的人了；到了末法，教理還在，但能按照教理如實修行的人沒有了，當然也就沒有證果、成道的人。

這段話對我們有很大的警策，因為現在就是末法時期，若想依靠其他的法門修行、解脫、成佛是不可能的。其背後也顯示，唯有念佛一法每個人都做得到的，契合所有眾生的根機，因為念佛往生不是靠自己修行的功夫，全憑彌陀救度，而彌陀救度是現成的。





（二）我以慈悲哀愍，特留此經

「慈悲哀愍」這四個字和發起序中所說的「如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利」中的「大悲、矜哀」，就文字內容來說，完全相同，兩段經文前後遙相呼應。顯示釋迦牟尼佛抱著無盡大悲的心出現世間，目的就是要惠賜眾生念佛成佛的真實利益；到經文最後悲愍特留，更足證此經是釋尊最重視的一部經典，為其出世之本懷。

特留念佛

「特留此經」就是「特留念佛」。善導大師在《往生禮讚》中說：

萬年三寶滅，此經住百年，爾時聞一念，皆當得生彼。

又在《觀經四帖疏》中說：

《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

法然上人也說：

此經所詮，全在念佛。

窺基大師說：

末法萬年，餘經悉滅；彌陀一教，利物偏增。

這裡是比較而言。末法萬年以後，其他經教就像一般的草木，冬天一到，全都乾枯了，但是《無量壽經》所說的念佛法門，依然如松柏般不會凋零敗落，反而顯得特別翠綠挺拔，偏偏能夠增益那個時代的眾生。

（三）止住百歲

「止住百歲」，就是特留此經永住不滅之意。這個「百」，並不是指實數一百的百，而是大數的百，大數也就是滿數、完全數，亦即無盡、永久的意思。譬如「立百年大計」，是指要建立永久的基礎，並非僅指一百年。又如「十年樹木，百年樹人」，也不是在說十年、百年的數目，而是用樹來比喻培養人才之不易，需要經過很長時間。這樣的含義，若參照其他的譯本來解釋，會更清楚。《無量壽如來會》即說：





我今為大囑累，當令是法「久住不滅」。

梵文本也說「一直流傳，不使它消滅，讓眾生可以得到最高的利益」。顯示，釋迦牟尼佛為救度當來法滅罪苦眾生，要將念佛法門永住於世間，其慈悲可說達到了極點，我們應該要歡喜隨順佛的教導，常常稱念這句南無阿彌陀佛。

（四）其有眾生，值斯經者，隨意所願，皆可得度

如果沒有《無量壽經》，法滅眾生就沒有希望了。因為那時佛法僧三寶沒有了，善惡報應的道理也不存在，眾生不知去惡行善；真正能夠契合那時眾生根機的，就是此經所說的念佛法門，只要遇到，隨自己的意願，都可以度脫生死輪迴。

換句話說，三寶滅盡之時的罪惡凡夫，念佛都能往生，何況生於三寶流行之世的我們，豈不更加決定往生？這就是留存《無量壽經》的背後含義：顯示

現在的人念佛必定往生，不用懷疑。

（五）「特留此經」三點總結

①此經宣說釋尊出世本懷。《無量壽經》是佛出現在世間的本懷，是本懷經；既然是本懷經，當然要保留下來，而其他經典不是釋尊出世本懷，不留存也沒有缺失，沒有遺憾。

②此經宣說廣度萬機之法。萬機就是十方眾生，不論善機惡機，聖人凡夫，九界眾生全都包含在內。九界眾生就是三聖六凡。「三聖」就是聲聞、緣覺、菩薩這三種聖者，這三種聖者若是念佛往生極樂世界，自然就會快速成佛。「六凡」指的是地獄、餓鬼、畜生、人道、阿修羅道和天道，天道包括欲界、色界、無色界。這六種凡夫若是念佛，就會脫離六道輪迴，脫出三界火宅，快速成佛。所以，這個法門是無機不修、三根普被、利鈍全收、萬修萬人去。這個法門不留，要留什麼法門呢？所以釋尊當然特留這部《無量壽經》。

③此經留則餘經滅而不滅。《無量壽經》若是存在，其他經典雖然消滅，





也等於沒有滅去一樣。因為一切經的目的都是要使眾生解脫成佛，只要能夠使眾生解脫成佛，就是一切經的目的。所以，此經不滅，就是一切經不滅，經道常存，而佛教的宗旨和目的也就永遠不滅，永遠不變，永遠綻放著救度眾生的光明。

六三、舉難勸信論

（出自《無量壽經譯註》第五五二頁）

本經說：

如來興世，難值難見；諸佛經道，難得難聞；

菩薩勝法、諸波羅蜜，得聞亦難；

遇善知識，聞法能行，此亦為難；

若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難！

釋尊舉出四難結束此經。四難就是「值佛難、聞法難、修行難、信受難」。其中前三難是通一切大小乘諸教之難，第四難是特對本經而說的難。前三難是相對難，第四難是特別限本經的絕對難。前三難是對華嚴、天臺等大乘教以至俱舍、成實等小乘教都通有的困難。唯本經除了以上三種難之外，還加上一個「信受難」，為什麼？因為本經是他力易行之教。元照律師在《彌陀經疏》中說：

具縛凡愚，屠沽下類，剎那超越成佛之法，可謂一切世間甚難信也。

一般佛教的通則，凡欲成佛，須歷經多劫，廣修萬善萬行，累積成佛因行才能成就。也因此，一切眾生，於恆河沙諸佛之處發菩提心以來，自力修行，已成習性，要人捨棄自力心，全靠他力，這不符合眾生長久以來的習性。然而淨土法門，在貪瞋癡煩惱都沒有降伏、減少的狀態下，只是靠念佛就能快速成佛，可說超越世間尋常因果之理，與世間人思想相違背，不易為大眾所接受。這是釋尊之所以要對本經特別提出四難的原因。





我們雖出生在距釋尊住世遙遠的末法時代，但卻幸而能承受餘澤，信受特別難信之法。真是至幸至福，無可取代。

六四、得益分齊論

（出自《無量壽經譯註》第五五頁）

本經說：「爾時世尊說此經法，無量眾生皆發無上正覺之心。萬二千那由他人得清淨法眼，二十二億諸天人民得阿那含果，八十萬比丘漏盡意解，四十億菩薩得不退轉。」

在列舉得益中，有清淨法眼、漏盡意解等小乘解悟。本經是大乘經典，從大乘經典而來的利益，應該是大乘利益，而這裡卻舉出了小乘利益，為什麼？有二種解釋：一是通諸經的解釋法，二是本經獨特的解釋法。

（一）通諸經的解釋法：《華嚴經》、《法華經》等大乘經典，同樣也列有小乘利益。原因正如《維摩詰經·佛國品》所說「佛以一音演說法，眾生

隨類各得解」。即釋尊說了彌陀一佛之法，眾生因根機不同，而有種種解悟，得到不同的利益，有人得到大乘利益，有人得到小乘利益。就像同一個月亮，因觀賞的人不同而有不同的感想，有人產生悲傷，有人產生歡喜。

（二）本經獨特的解釋法：本經所以舉出小乘利益，只是借用小乘名詞而已，實際所指內容則與小乘大不相同。這就是所謂「寄顯門」。「清淨法眼」是指，聞到此經，開了信心智慧眼。「阿那含」是指六趣四生的因果斷根，再也不回迷妄生死。而「漏盡意解」則說，由於本願不思議力的緣故，毫無遺漏地滅卻了無始以來煩惱惡業，得到無生法忍。以上用的是小乘利益名詞，指的則是大乘利益的內容。

由前可知，經文中並沒有什麼矛盾存在。





六五、四種奇瑞

（出自《無量壽經譯註》第五五八頁）

本經說：「爾時三千大千世界六種震動，大光普照十方國土，百千音樂自然而作，無量妙華紛紛而降。」

前面說過，當釋尊說完法藏菩薩四十八願時，也有地動、放光、音樂、雨華的奇瑞發生。這些奇瑞在於證明本願真實不虛，除去一切眾生的疑心。現在釋尊說完出世本懷之經，又出現了四種奇瑞，這也是天地為本經之真實作證，讓未來眾生除疑生信。

此之奇瑞是因為阿彌陀佛的大慈悲，他為了一切眾生，付出了不能言喻的大犧牲，連非情天地都為之感動。而我們這樣的有情人間，又特別是阿彌陀佛大慈悲救度的目標，聽了此經經法，怎能不感動、不歡喜。果不其然，以彌勒菩薩為首的諸菩薩，智德高超的阿難尊者等聲聞，以及其他一切大眾，聽完了釋尊說法，無不歡喜踴躍。

聞此經者，當得如此大歡喜。必須仰之信之、尊之拜誦之。



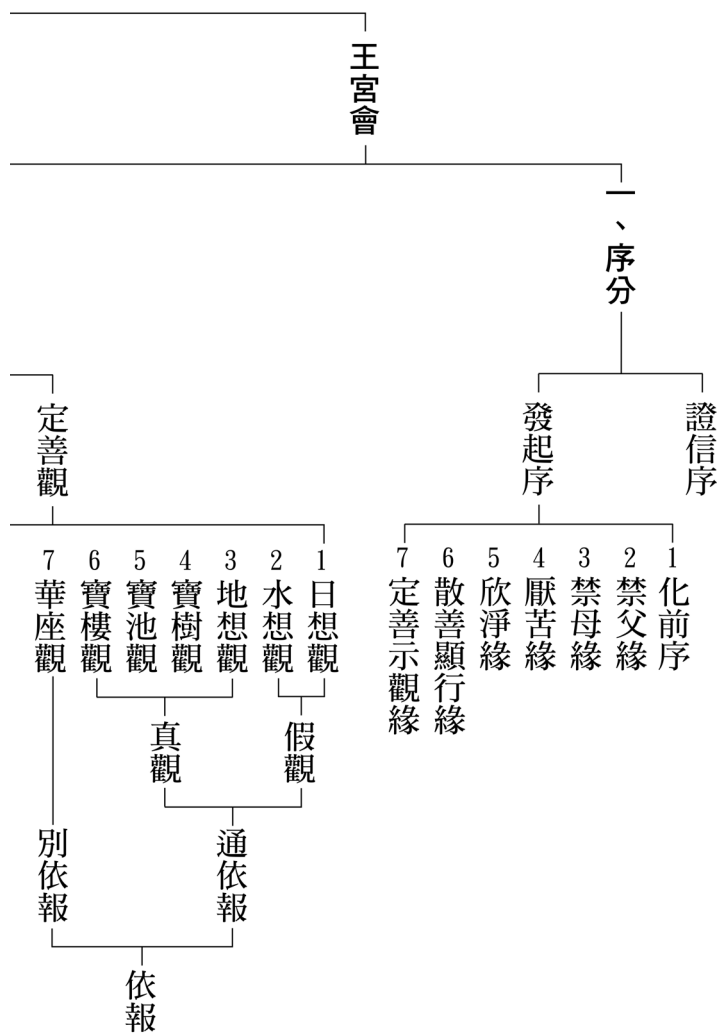


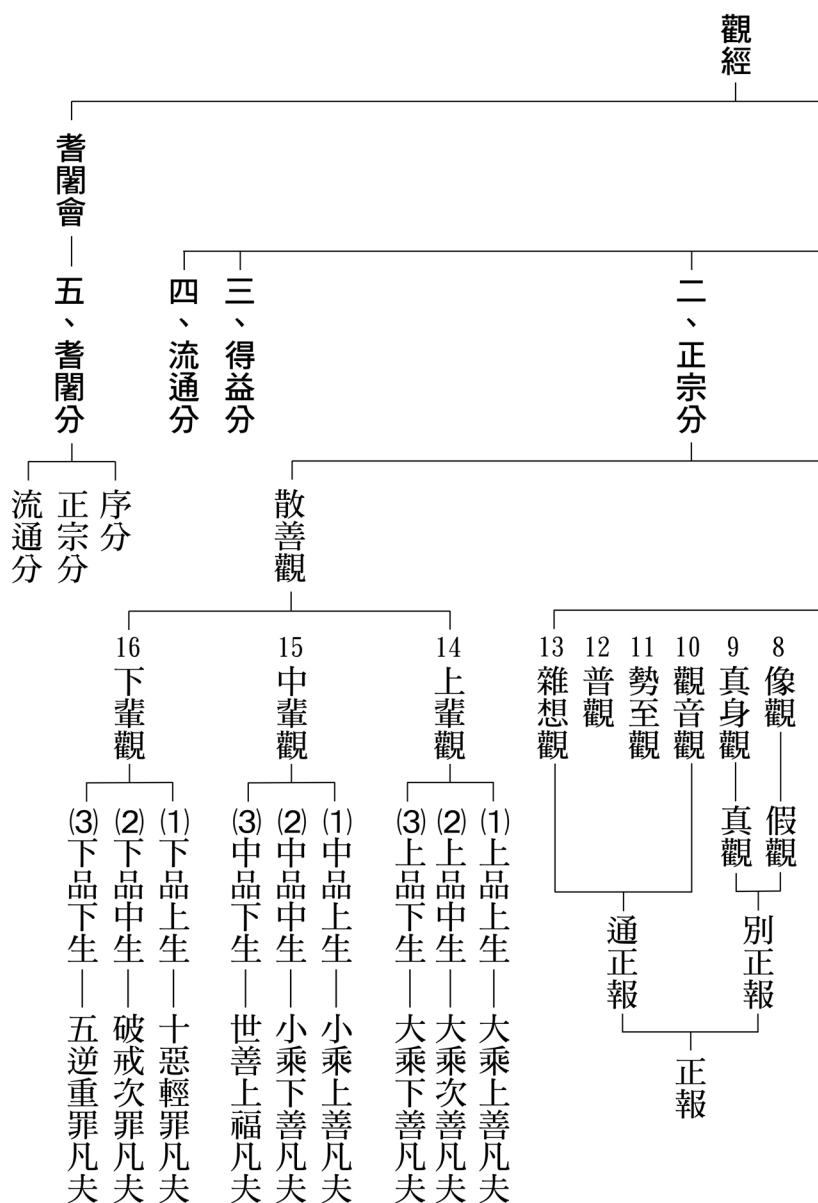
《觀無量壽經》

要義



二六六







一、觀經說法之理由

（出自《觀無量壽經譯註》第五頁）

釋尊已經說過了《無量壽經》，詳細說明了阿彌陀佛的他力救度之法，似乎沒有必要再說這部相似的《觀無量壽經》。可是釋尊還是說了，這是什麼理由呢？善導大師在《觀經疏·玄義分》中，有如下的說明：

鈍根難悟

觀經興起

二尊二教

然眾生障重，取悟之者難明，雖可教益多門，凡惑無由遍攬。

遇因韋提致請，「我今樂欲往生安樂。唯願如來，教我思惟，教我正受。」

然娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之要門；

安樂能人，顯彰別意之弘願。（《聖教集》四五八頁）

意思是說，我們眾生障重惑深，難於了解佛所說經教及掌握核心要點，所以「雖可教益多門」，雖然釋迦牟尼佛講了八萬四千法門，但是「凡惑無由遍攬」，凡夫卻沒辦法普遍的了解、核心的掌握。所以娑婆化主釋尊，接受韋提

希夫人的請求，引誘性的在《觀經》表面開說自力修行之法；而安樂能人阿彌陀佛，則在裡面指示他力救度之道。也就是說，有些人執著於自力，不容易進入《大經》所說的他力門，因此有必要說這部含有表裡兩面法門的《觀經》。

二、觀經五分

（出自《觀無量壽經譯註》第10頁）

佛教把一經分為序分、正宗分、流通分三分來講說，稱為三分科經，這是晉朝道安大師（三一四～三八五）以來的古例。隋朝淨影寺的慧遠大師，天台宗的智顗大師，三論宗的嘉祥大師也依例三分，講解此經。可是到了唐朝善導大師卻提出五分，與歷史上一般三分不一樣，這有什麼原因呢？這是因為善導大師看出這部《觀經》有其特別之內涵，這部分若不另外提出討論解說，就會埋沒了這部經的特殊利益，因此科為五分。此五分，根據大師的《序分義》卷頭所說：





序分

一、從「如是我聞」至「云何當見阿彌陀佛極樂世界」止，是序分。
二、從日想觀初句「佛告韋提希」至「名第十六觀」止，是正宗分。
三、從「說是語時」至「無量諸天發無上道心」止，是得益分。
四、從「爾時阿難」至「皆大歡喜」止，是流通分。
五、從「爾時世尊」以下，是耆闍分。
序分，表明開說此經的狀況。在一部經的最前面，一般分為「證信序」與「發起序」二部分。

「證信序」是證明此經文無誤，以使末世眾生起信之序文。此序是一切經典共同的形式，所以也叫「通序」。

「發起序」是敘述一經開說動機因緣的序文。這是敘述各經特別狀況的序文，與前「通序」比對名為「別序」。

然而本經序分較為特別，依善導大師分為「二序七緣」或「三序六緣」，這種分法，更能凸顯本經的尊貴與殊勝。

正宗分

得益分

正宗分，說明本經主要教義的部分，即十三定觀以及三福九品。

得益分，指敘述韋提希夫人與五百侍女得到利益的那一段經文。諸師都將這一段列入正宗分，不另設得益一分。唯有善導大師特別設此一分，有什麼理由？因為諸師把得益解釋為聞過十六觀全部內容之後所得的利益，所以把這一段劃入正宗分。但是善導大師不這麼看，他認為這是第七華座觀見佛的利益。也就是說韋提希夫人與五百侍女的得益，並不是聞過十六觀之後才得到的，是早在華座觀，釋尊要講說解除苦惱法時，他們看到阿彌陀佛出現在空中而得到的。韋提希夫人所獲得的利益，也是我們後世修學淨土法門的人能夠獲得的利益，為了凸顯任何人都能如同韋提希夫人之得益，所以善導大師另設一分，使這一點更加明白。

流通分

流通分，為了使本經廣布流通而付囑弟子之結文，即本經最後之「佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名」。

這一段稱為「阿難付囑文」，是整部《觀經》的核心經文，正宗分所講的





十三定觀與三福九品，都是為了引導歸入這一段付囑文，可說整部《觀經》唯一在說持無量壽佛名，而非觀無量壽佛相。因此，善導大師《觀經疏》對此經文釋言：「正明付囑彌陀名號，流通於遐代。上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

耆闍分

耆闍分，指釋尊在王舍城內王宮說法結束後，回到耆闍崛山，阿難尊者把王舍城內的說法重述一遍。可見這部經是由王舍城內說法，再於耆闍崛山上重演一次，二會構成一部《觀經》，這叫做「一經二會」。

一經二會

三、發起序七緣

（出自《觀無量壽經譯註》第七頁）

【大意】發起序是敘述一經開說動機因緣的序文。分成七節。這七節是引起說此《觀經》的緣，叫做「發起序七緣」。

一、化前序：化前序是開展真實教化之前所說的方便教說。

二、禁父緣：這是《觀經》說法的第一緣，敘述幽禁父親的故事。王舍城有個叫阿闍世的太子，受惡友提婆達多的唆使，把他的父王頻婆娑羅，幽禁在七重室中，篡奪了王位。但是父王吃著夫人韋提希所祕密帶進的食物，又聽目連尊者、富樓那尊者的說法感到安慰，所以身心一直沒有衰弱下去，不致於死。

三、禁母緣：太子從看守人的口中聽到韋提希夫人及佛弟子的密行，非常生氣，想殺其母韋提希夫人，由於耆婆及月光二位大臣的勸阻而作罷，轉而將其母禁閉於室內。

四、厭苦緣：夫人在室內，遙向釋尊哀求，釋尊就以神通進入室內，聽取夫人厭世的悲切告白。

五、欣淨緣：夫人請釋尊指出沒有憂惱的地方。釋尊放眉間光明，光明中顯現出諸佛淨土，夫人拜見後，產生了希望往生阿彌陀佛極樂世界的願望，請求釋尊開示往生方法。





六、散善顯行緣：釋尊在這裡預先簡單提示了後面要說的散善三福的行法。

七、定善示觀緣：定善十三觀的一個前言。

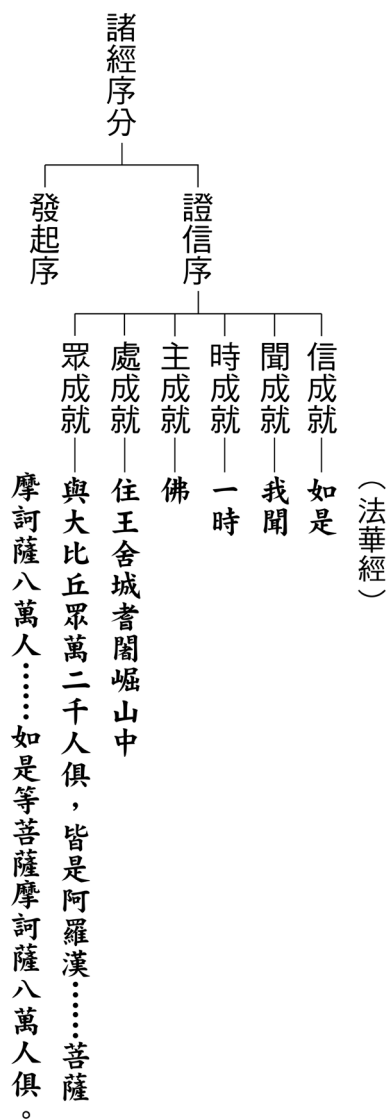
四、觀經序分義

（出自《觀無量壽經譯註》第十三頁）

六成就

通常，諸經之「序分」含「證信序」（證可信）與「發起序」（明緣起）。證信序又包含「六成就」——信、聞、時、主、處、眾，這六個條件具備了，才能夠講起這一部經，這是所有經典共同的形式。

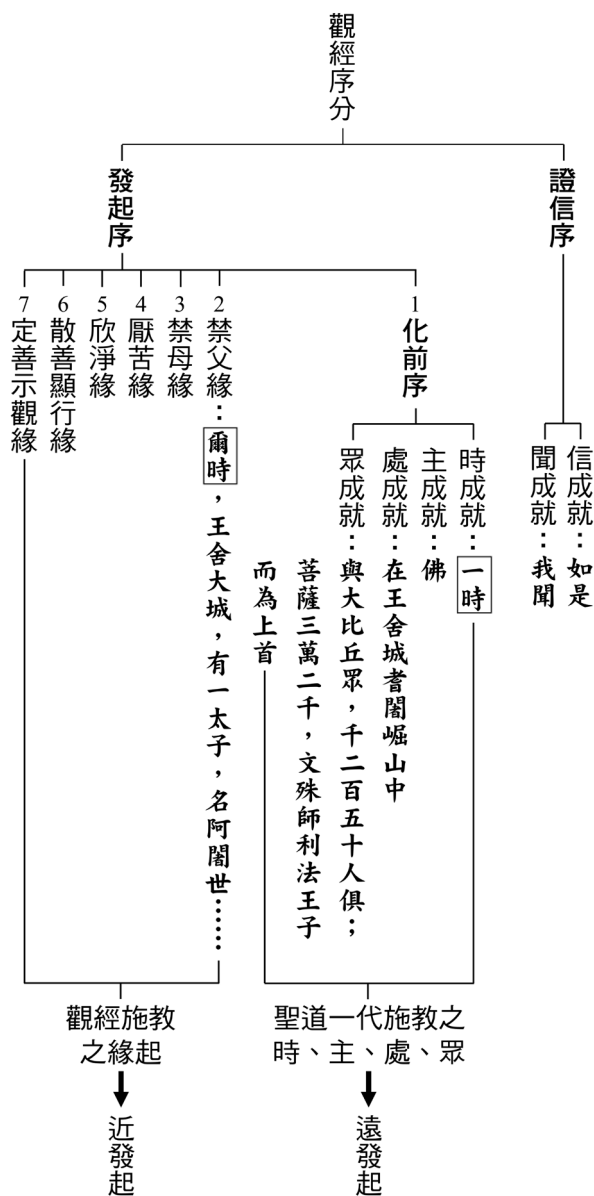
如《法華經》「序分・證信序」，圖示如下：



但是善導大師對《觀經》序分的解釋卻別於諸師，將「序分」分為「證信序、化前序、發起序」，也就是「一經三序」；而「證信序」的解釋也與一般不同，僅將「如是我聞」這四個字作為《觀經》的「證信序」，而將以下「一時，佛在王舍城耆闍崛山中，與大比丘眾，千二百五十人俱；菩薩三萬二千，文殊師利法王子而為上首」這段經文，作為「化前序」。圖示如下：

一經三序
一句證信
化前序別立





為凡之經

善導大師這樣的分科並不是標新立異，而是他看出佛說《觀經》之深意。

(一) 大師看出，這部《觀經》並非為聖人而說，而是為救度處於生死輪迴以及未來世一切造惡眾生所說之法。這樣的經文若一開始就以所敘述的聲聞眾與菩薩眾作為聽眾，那與佛宣說《觀經》的內容和佛所要顯示的出世本懷就對不上了。而且這些聲聞眾與菩薩眾並非《觀經》現場的聽眾，他們所處的耆闍崛山也非佛親說《觀經》之處。《觀經》真正的「眾成就」在於羸劣凡夫韋提希夫人以及未來世為煩惱賊所害之眾生，而「處成就」是釋尊為韋提希講法的王舍城王宮。這正是善導大師慧眼獨具，看出《觀經》的「證信序」是不能與其他經文作同等開篇分科的。

(二) 從「一時佛在王舍城耆闍崛山中」下至「文殊師利法王子而為上首」以來，善導大師科為「化前序」。所謂「化前序」，就是舉出《觀經》教化之前的情境做為序文。因為這段經文並非在說《觀經》之時，也不是在說《觀經》之事，是舉出《觀經》以前的事，因此名為「化前序」。

眾成就
處成就

化前序





又，另立「化前序」的用意，在於標明，釋迦牟尼佛講《觀經》之前所說的一切教法，都是開展真實教化之前的一種前方便。從遠的說，是敘述釋尊成佛以來所說過的一切經教；從近的說，是在開示《法華經》的狀況。釋尊成佛以來，一直在等待發起宣講《觀經》的機緣，現在機緣終於成熟了，為了讓人知道這順序，所以阿難尊者說了這一節「化前序」。在這裡阿難尊者也暗示，此時釋尊正在靈鷲山上向一千二百五十位聲聞，以及三萬二千位的菩薩說《法華經》。

《法華經》被稱為出世本懷經，可是釋尊講這部經到中途，竟然擱置下來，去到王宮講《觀經》，說明《觀經》的重要性、緊迫性，救度眾生的利益廣大圓滿，也顯示《法華經》的本懷要假藉《觀經》才得以實現。《法華經》好比一種理論課，而《觀經》是實習現場。從三乘導入一乘的《法華經》，切換到五乘齊入報土的《觀經》，顯明《法華經》的內容必須加入《觀經》彌陀的救度，意趣才能圓滿。

善導大師這樣的分判，明確凸顯這部《觀經》的尊貴與殊勝，同時也流露出釋尊的本懷。

遠發起

近發起

(三)「發起序」又分為「遠發起」跟「近發起」。「遠發起」就是剛剛所說的「化前序」，以一代的所有經典，做為引起《觀經》教化的序幕；「近發起」就是因六個緣才引起釋尊說《觀經》，又可稱為「正發起序」。所以《觀經》的序分可分為「二序七緣」或「三序六緣」。

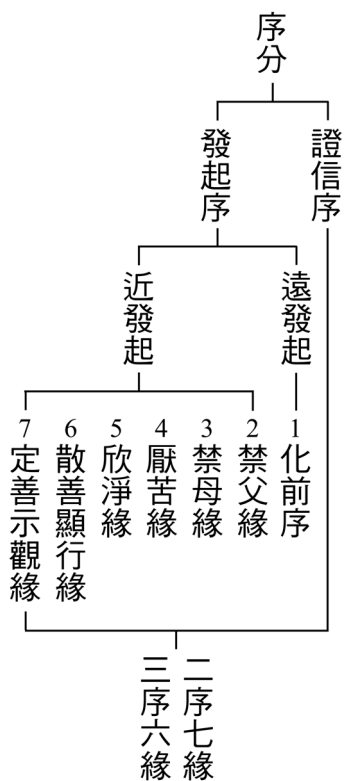
二序七緣

「二序七緣」。「二序」是「證信序、發起序」，「七緣」是把「發起序」分為「化前序、禁父緣、禁母緣、厭苦緣、欣淨緣、散善顯行緣、定善示觀緣」等七個緣。

三序六緣

「三序六緣」。「三序」是「證信序、化前序、發起序」，就是把七緣當中第一個緣「化前序」歸為一個序，成為三序；七緣中移出化前序就成為六緣。





(四) 善導大師以「一時」統攝一代時教，從釋尊常途教化的角度對「一時」加以解釋。先以「眾生開悟必藉因緣」和「化主臨機待於時處」兩句，通過「時」來統攝「主、處、眾」，說明不論佛度眾生，亦或眾生受化，都需待於因緣的總原則。次分別針對「時」、「處」進行廣泛解釋。

釋「時」言：「或就日夜十二時、年月四時等，此皆是如來應機攝化時也。」以此來代指一代說經之時。

釋「處」則廣泛列舉佛說法的處所言：「如來說法，或在山林處，或在王宮聚落處，或在曠野塚間處，或在多少人天處，或在聲聞菩薩處，或在八部人天王等處，或在純凡若多一二處，或在純聖若多一二處。」（《聖教集》四九五頁）以此代指一代說經之處（一代化處）。

善導大師以佛與二眾在彼耆闍之時為「一時」，以阿闍世與王宮起逆之時為「爾時」。「一時」與「爾時」在處所上雖然有「耆闍」、「王宮」的不同，但在時間點上卻是一致的，即異處同時。顯示耆山之化乃釋尊為宣說《觀經》所做的準備，即「一時」乃「爾時」之前方便。

一時 是說聖道之時，是遠發起，所說是前方便。

爾時 是即將正說《觀經》之時，是近發起，所說是真實之教。

一代化處 廣布於多個地點。地點雖多，「化前序」只以「在王舍城耆

闍崛山中」來總攝。

觀經化處 「觀經化處」只限於王舍城宮中。





善導大師所區分的這幾種緣是很可貴的，讓我們了解前後因緣，了解《觀經》這部經的難得，是有種種因緣，而且等待這麼久才能夠開講出來。也顯示《觀經》的當機眾，並非釋尊在世時的聲聞、菩薩二眾（此二眾為化前之機），而是以韋提希夫人這樣的博地凡夫為對機。那韋提希夫人代表誰呢？代表我們。可知《觀經》乃是為一切凡夫所說之經。

五、二經同時論

（出自《觀無量壽經譯註》第三三頁）

（一）這裡說到釋尊從耆闍崛山消失而降臨王宮的事。當時釋尊在耆闍崛山說經，所說的就是那有名的《法華經》。自古以來有所謂《法華經》與《觀經》同時說法之說。怎麼知道這兩經是同一時期開講的呢？有兩個理由：

①就經典說時

《觀經》說時：《觀無量壽經》從其內容來說，是阿闍世太子殺害其父頻婆娑羅王而就王位的那一年所說的經。但阿闍世太子是何時殺父而就王位呢？這在《善見律毗婆沙》卷二記載：

阿闍世王登王位八年，佛涅槃。

又《摩訶班沙》(Mahāvamsa) II -31 (P.T.S. p.15) 也說：彼(頻婆娑羅王)統治五十二年之久。在與勝者(如來)會見之前，已經統治了十五年。之後，彼王在位三十七年。頻婆娑羅王之子阿闍世，想殺其父王，這是一個大逆無道的人，他則統治三十二年。阿闍世王在位第八年釋迦牟尼佛入滅，之後彼阿闍世王統治二十四年。

從這些文獻可知阿闍世太子是釋尊入滅前八年即位的，亦即在這時說《觀經》。

又《大涅槃經·迦葉菩薩品》說：「阿闍世太子即位三個月後，釋尊入





滅。」依此推測，《觀經》可說是佛入滅前三個月所說的。但此《涅槃經》之說，從各方面來考察是錯誤的。

不論如何說，《觀經》是釋尊入滅八年前，即七十三歲時在耆闍崛山說《法華經》之同時所說的。

《法華》說時：根據天臺宗的論據，是在佛滅前八年以後。在《法華經》稍前所說的《無量義經·說法品》第二中有說：

四十餘年，未顯真實。

從這話可以知道，《無量義經》是成佛四十餘年之後說的。又據《法華玄義釋籤》卷十、《鎮西名目問答奮迅鈔》卷二、《教時諍》等的記載，菩提流支三藏也在《法界性論》（散逸經典）中說：

佛成道後四十二年說《法華經》。

如果佛成道時是三十歲，七十二歲時開始《法華經》說法。也就是八十歲

入滅的八年前起。所以《法華經》及《觀經》都是入滅八年前同時所說的經。亦即七十二歲時於耆闍崛山（靈鷲山）開始講《法華經》，七十三歲時，因阿闍世王禁父禁母之緣，暫時離開法華講座，而入皇宮為韋提希夫人及五百侍女宣講救度一切眾生的《觀經》法門。

又，《法華經·序品》有「韋提希子阿闍世王」等之列眾，這在天臺宗《法華文句》第二卷下，根據《大涅槃經·迦葉菩薩品》阿闍世王的事蹟，而解釋說：「說《法華》時，預清淨眾。至《涅槃》時，引逆罪者。」即是說阿闍世王之前參預《法華經》之同聞眾，後來起逆害父篡位，不久之後深悔舊惡，釋尊乃為其說法，除其罪障。由此可知天臺大師也認為《法華經》與《觀經》是釋尊入涅槃前八年之間所說之經，即是「二經同時」說。

②就內容推測

再從《法華經》內容來推測。《法華經》第二十三〈藥王品〉中說：





若有女人，聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中。

這雖然是在舉出聽聞〈藥王品〉的利益，但是可以想像，在說此品之前釋尊已經在王宮中說過《觀經》，為韋提希夫人及五百侍女們開示了往生安樂世界之道。之後，返回靈山說〈藥王品〉時，又再講述《觀經》中說過的女人往生的道理，即所謂「即往安樂世界」。從這裡來看，《觀經》的說法稍早於《法華經》的〈藥王品〉。如果這個推想沒錯，二經同時說法就是真實的了。

出世本懷論

(二) 這個問題之確定與否，與「出世本懷論」有很大關係。所以常被提出來討論，這一點要特別注意。《法華經》的崇拜者認為《無量義經》以前的經是「四十餘年未顯真實」，都是方便上所說的，不是出世本懷，因此主張《無量壽經》也不是出世本懷經。然而，《觀經》與《法華經》是同時說法，而《觀經》的內容又與《無量壽經》內容一致，所以《無量壽經》並非未顯真實之經，

反而是「出世本懷經」。

有關《無量壽經》是否為「出世本懷經」，與二經同時說法之是否成立，關係重大，所以有需要在這裡特別說明。

再者，《小經》又是與《涅槃經》同時所說的經，同樣也是真實之教。

總之，淨土三經不但是真實之教，更是出世本懷之教。

六、欣淨緣二重取捨

（出自《觀無量壽經譯註》第四三頁）

本經說：「唯願世尊，為我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世也。……世尊，是諸佛土雖復清淨，皆有光明，我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。」

《觀經》的緣起是因為有禁父、禁母的因緣，才引起韋提希夫人想要厭離娑婆濁惡的世界，而欣慕有一個安詳和樂、無憂無惱的世界，也就是淨土。這時釋尊就示現出十方各種淨土讓韋提希夫人選擇。韋提希看了就說，十方淨土





都是清淨光明的，但是第一、最殊勝美好的是極樂世界，因此「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」。這裡開宗明義點出兩個問題，就是二重取捨廢立，哪二重呢？

厭穢欣淨——厭娑婆之穢，欣淨土之樂，即捨娑婆，取淨土。

捨通取別

第二重「捨通取別」——十方淨土當中，捨十方淨土，取極樂淨土。

密遣別選

論十方淨土有很多，不止是阿彌陀佛的極樂世界，還有大日如來的密嚴淨土、藥師如來的東方淨琉璃土、釋迦如來的無勝莊嚴土、《法華經》的靈山淨土、彌勒淨土等等；恆沙淨土那麼多，韋提希沒有選擇其他淨土，單單選擇極樂淨土。這種擇取極樂淨土的過程，看似簡單，其實隱含釋尊的慈悲在內。可以說，是釋尊以他的力量加持韋提希夫人，暗中啟發她，讓她有足夠的智慧去選擇最殊勝也最容易往生的淨土，如果沒有佛的加持，她是沒有智慧能力做出這種選擇的。

所以，韋提希夫人選擇極樂世界是釋尊的意思，韋提希夫人選擇極樂世界

也等於替我們十方眾生選擇極樂世界。

從這段經文可知：淨土宗以阿彌陀佛及其極樂淨土為信仰對象，即是信受彌陀救度，目的是願生彌陀淨土。

彌陀與淨土，是淨土宗的根本；信彌陀、生淨土，是淨土宗全部教理的基础。

娑婆世界充滿缺陷、充滿苦難，面對這個多苦多難的世界，而引發嚮往美好的世界，是一切眾生的希望。淨土宗明確指出，我們永恆的歸處就是極樂世界，那裡才是最安穩、最究竟的永恆歸處。因此，往生極樂世界意義重大，這是阿彌陀佛發願的目的，也是釋迦牟尼佛出世的本懷，當然更是我們人生的目的。如果我們不往生極樂世界，必定繼續六道輪轉，那我們的未來實在是悲慘得難以形容。這段經文背後有這樣的玄義。





七、見土見佛論

（出自《觀無量壽經譯註》第四五頁）

釋尊將諸佛國土顯現在光臺中，讓韋提希夫人觀看。夫人從其中挑選之後，表達出想往生「極樂世界阿彌陀佛所」的願望。夫人在這裡看過極樂世界是很明確的事。又在第七「華座觀」說法時，夫人拜見到站在空中的阿彌陀佛，同時得到無生法忍。所以說這裡是見土，第七華座觀是見佛。兩者有這樣的區別。但這種解釋似乎有兩個矛盾的問題：

第一，極樂世界是佛的住所，阿彌陀佛是那裡的主人。在這裡韋提希夫人既然看到了極樂世界，也應該看過主人阿彌陀佛。就是說，一定是見國土同時見佛，所以經文才會說「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」。

第二，可是，如果見土又見佛的話，韋提希夫人應該在這裡就得到了無生法忍，而不是等到第七華座觀的時候才得到。但經文說韋提希夫人在第七華座觀，看到住立空中的阿彌陀佛及二菩薩，而得到無生法忍。所以，很明顯的，

無生法忍是在第七觀見佛時所得到的。

無生法忍既然是見佛的功能所得的利益，而夫人又在這時見土同時見佛，則當然無生法忍是在這時得到的了。然而在這段經文卻沒有提到得無生法忍，直到第七華座觀时才說到。

如果第一個問題是肯定的，也就是在序分「光臺現國」的時候見土也見佛，那麼第二個問題就沒辦法解決。第二個問題是說，韋提希夫人是在第七觀看到佛的時候得到無生法忍。那如果第二個問題是正確的，第一個問題就說不通了。因為有這一種矛盾，所以就有種種的解說。

善導大師是怎麼解釋的呢？大師在《定善義》說：

見國喜歡

序臨淨國，喜歡無以自勝；

見佛悟忍

今乃正睹彌陀，更益心開悟忍。（《聖教集》五九五頁）

在「序分」的時候，韋提希夫人看到極樂世界，無比的歡喜；到了「華座觀」，才直接、清楚的看到阿彌陀佛，更加使她豁然大悟，而心開悟忍，獲得





了無生法忍。

也就是說，在序分主要是以看到國土為主，第七觀主要則是看到佛；見土與見佛這兩個是前後相輔相成而得到無生法忍的。

至於序分中是不是只見土而不見佛呢？既然見土，應該也見佛的，只是那時候所看到的，是國土種種莊嚴圍繞之下的阿彌陀佛，一直到「華座觀」的時候，才特別直接、單獨的看見阿彌陀佛，所以得到無生法忍的時機，是在華座觀的時候。這樣的解釋，矛盾就同時解決了。

八、思惟正受論

（出自《觀無量壽經譯註》第四七頁）

本經說：「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊，教我思惟，教我正受。」

關於思惟、正受的解釋，淨影寺慧遠大師與天臺宗智顗大師，都說思惟是散善之行，而正受是定善之行。但是善導大師卻認為思惟、正受都是定善之行。

想心粗見

三昧真見

善導大師的解釋是對經文透徹窺探後，得其奧底的一家卓見。即本經的地想觀之經文說：

如此想者，名為粗見，極樂國地。

若得三昧，見彼國地，了了分明。

其中第一句相當於思惟，後一句相當於正受。又《六十華嚴經》第四十二卷、第四十七卷、第五十三卷，都把思惟一句當作觀法前方便行的意思來用。由此，可以知道思惟是指觀法前的方便，而正受是指觀法本身。把思惟解釋為散善還不如說它是定善前的方便。所以善導大師認為思惟是定善觀的前方便，正受就是定善觀。

詳細的說，思惟就是做定善觀之前，先把自己的心定在應觀的對境，如地或寶樹等而加以思惟，此時對境雖然不清楚，卻模糊顯現出來時的心情；正受就是那模糊的對境漸漸清楚，以至心與所觀的對境完全一致時的心情，正是心「正受」了對境時的心境。這是就自力，也就是《觀經》顯義來解釋。





他力思惟
他力正受

若從隱義來解釋，也就是深入經文背後的含義，是屬於他力。什麼是他力的思惟，他力的正受呢？「信受彌陀救度」就是正受，還沒有信受之前的預備階段，就是思惟。也就是說，釋尊觀機，藉著韋提希夫人請求「教我思惟，教我正受」，而開展了定善和散善，但目的不在於依此修持以求往生，這些不但韋提希夫人做不到，我們也做不到，自古以來的高僧大德也沒幾個能做得到。釋尊講這些，都是為了念佛作鋪設，為了引導進入念佛。依此則「思惟」是淨土方便之行，指定散二善；「正受」則是一向專稱彌陀佛名。這是深入探討經文，並承受善導大師真義的解釋。因此，定散十六觀是應捨之行，稱南無阿彌陀佛是應取之行。捨定散自力之心，通入他力念佛的這部《觀經》的面目才能顯現出來。

九、散善顯行緣

（出自《觀無量壽經譯註》第五五頁）

發起序七緣的第六個緣。「散善顯行緣」就是顯現出散善所修行的內容。

本來，韋提希夫人所請的是定善法門而已，為什麼釋尊特別在這裡預先講散善的三福呢？因為釋尊曉得，這個定善法門，能夠修得來的很少很少，大部分都是廢惡修善，但不能夠入定；可是，只要有這三種福行，即使不能入定觀想，修這三福也一樣能夠迴向往生。所以三福顯行是正宗分所說的三輩九品段的緣由。這一段，預先在這裡指出所講的三福與之後所講的九品兩者之間的關係，故說「散善顯行」。





十、即便微笑論

（出自《觀無量壽經譯註》第五六頁）

本經說：「唯願世尊，教我思惟，教我正受。爾時世尊，即便微笑。」

說出世本懷

稱釋迦本心
顯彌陀願意

佛為什麼微笑呢？諸師解釋為父王得三果，韋提得無生忍之利益，佛預知故微笑。但善導大師解釋為「說出世本懷」的機緣到來故微笑，《觀經疏·序分義》說「稱佛本心，又顯彌陀願意」。但是，還不能馬上講出來，而是說「我今為汝廣說眾譬」，以定善、散善為譬喻、方便，目的是要逐漸引導到阿彌陀佛的本願救度，也就是弘願念佛。

像這幾段經文，一般都是依文解義，很快地就消文解釋過去，但是善導大師看經文力透紙背，能深徹了解佛意，單單從這幾段文，就能開展出一個法門，創建起淨土宗的宗派教理，做出判教的內容，是非常不容易的。善導大師在《玄義分》一開始「序題門」的地方就引用這幾段經文說：

觀經興起

觀經教判
二尊二教

要門釋

弘願釋

凡夫得生
皆乘願力

遇因韋提致請，「我今樂欲往生安樂。

唯願如來，教我思惟，教我正受。」

然娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之要門；

安樂能人，顯彰別意之弘願。

其「要門」者，即此《觀經》定散二門是也。

定即息慮以凝心，散即廢惡以修善；迴斯二行，求願往生也。

言「弘願」者，如《大經》說：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。（《聖教集》四五九頁）

善導大師對《觀經》大意的分判就是「要弘二門」。「要」是必要，「門」是通入、進入，必須要有善業功德成就才能通往淨土，「要門」就是正宗分講的定善跟散善。要門很廣，它包含了釋尊一輩子所講的所有法門，故說「廣開」；「弘」就是弘願，弘廣、弘大的願，指的是阿彌陀佛的四十八願，尤其是根本願第十八願。第十八願只講念佛，所有眾生都做得到，能夠廣度一切眾





生，故稱為弘願。

三種法門

因此《觀經》有三種法門：定善的法門、散善的法門、弘願念佛的法門。但是，到最後的「流通分」，釋尊捨棄了要門的定善跟散善，而提倡弘願的念佛。善導大師《散善義》就解釋說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

要弘廢立

可知：一部《觀經》要旨，善導大師一開始先作「要弘二門分判」，到最後又作「要弘二門廢立」。要門是方便教，弘願是真實教；要門是「假門」，這個「假」是方便的意思，要門是方便之門，弘願才是究竟之門。釋尊講定善跟散善的目的，就是要誘導、調熟一切眾生進入弘願的念佛。

從假入真

施開廢三義

所以，《觀經》和《法華經》一樣有「從假入真」的轉折過程。《法華經》有所謂「為實施權、開權顯實、廢權立實」這些廢和立的過程，《觀經》同樣也有。這個過程有三層：

為實施權

開權顯實

廢權立實

為實施權的
發起因緣

一、為實施權（為蓮故華）——「正宗分」定散二善。

二、開權顯實（華開蓮現）——「正宗分」定散二善之中說念佛。

三、廢權立實（華落蓮成）——「流通分」廢定散二善而立念佛。

《觀經》正以「施開廢」三種意涵來顯明真實。而「序分」的「散善顯行緣」、「定善示觀緣」，可說是「為實施權」的發起因緣；到「正宗分」，定善示觀緣展開為十三定觀，散善顯行緣展開為九品行業，則是「為實施權」；當在定善、散善文中講到念佛了，則是「開權顯實」；到「流通分」，釋尊不付囑定善、散善，只留下弘願的「持無量壽佛名」，則是「廢權立實」。

若沿著這個思路來深入考察，便可以發現釋迦微笑之素懷，正是在於開示弘願念佛的法門。不過這個詳細內容，必須到後面才能夠顯露出來，這裡只是簡略提示。





十一、去此不遠論

（出自《觀無量壽經譯註》第五九頁）

本經說：「汝今知否？阿彌陀佛去此不遠。」

《大經》、《小經》都說，阿彌陀佛在去此西方十萬億土的極樂世界。然而，這裡卻說「阿彌陀佛去此不遠」。為了會通這個矛盾，善導大師在《序分義》中，提出三種解釋。

三不遠

（一）分齊不遠義。分齊是範圍、界限之意。這裡分齊不遠就是表示，西方極樂與娑婆世界的距離不遠的意思。阿彌陀佛的淨土與娑婆之間相隔十萬億土，聽起來很遠，但是與其他諸佛的淨土相比，還算是很近的。《涅槃經》第二十四〈光明遍照高貴德王菩薩品〉說，釋尊的淨土在娑婆世界西方，相隔四十二恆河沙數國土。可見與諸佛的淨土相比，阿彌陀佛的淨土較近，所以說是「去此不遠」。

（二）往生不遠義。西方淨土距此十萬億土，從道程上看不能說不遠，

但是念佛人命終往生之時，於一念之間、須臾之頃即可到達，所以說「去此不遠」。

（三）觀成不遠義。以定善觀法，在心中觀想極樂淨土時，若觀想成就，淨土浮現在觀者心上，心與淨土合而為一，所以可說「去此不遠」。

以上是善導大師的三種解釋。不過仔細的想，這三義所說的都是「在西方淨土的阿彌陀佛」去此不遠，似乎並未論及阿彌陀佛「其人」去此不遠。又懷感禪師在《群疑論》六，舉出了十義，以解釋「去此不遠」，但也都是屬於「淨土」不遠論，做為「佛」不遠的議論，並不適切。

所以，在這裡我們要一方面遵照善導大師的意思，解釋未離西方淨土的阿彌陀佛去此不遠；而另一方面解釋「去此不遠」的意思是說：阿彌陀佛哀憐我們，所以離開西方極樂，來到我們身邊，如影隨形般的保護著我們。希望從兩方面去拜讀。





十二、定善示觀緣

（出自《觀無量壽經譯註》第六六頁）

發起序七緣的最後一個，也是定善十三觀的一個前言。「定善」是指正宗分十三觀；「示觀」是顯示十三觀並不是自力觀，而是完全要依靠他力才能成就的觀法。

十三種觀，乍看起來，與其他經典所講的一樣，是自力入定觀想，但其實不是，十三觀是依靠佛力他力才能修得來的，本段的主題就在這裡。釋尊在此預先透露接下來要講的十三觀，都是要靠佛力。

十三、淨土宗得忍論

（出自《觀無量壽經譯註》第六六頁）

本經說：「見彼國土極妙樂事，心歡喜故，應時即得無生法忍。」

隋唐時代幾位大德一看「得無生法忍」，就判定韋提希夫人是聖者，是菩

薩示現，其實不是。

就通途法門來講，要證得「無生法忍」，必須破了我執、法執，乃至破了無明才能證悟到；但若就淨土法門來講，則是對彌陀的救度信心決定，無疑慮，不動搖、不退失之意。這種信心決定即是善導大師所說的「機法兩種深信」，有這樣的深信，即稱為「得無生忍」。所以，這裡的無生法忍是凡夫的「無生法忍」，因為是「得」不是「證」。就是說韋提希夫人經過釋尊的加持，看到彌陀的依正二報，看到彌陀的慈悲示現，曉得彌陀主動、積極、平等、無條件的救度，她領悟到阿彌陀佛是救度的佛，所以很歡喜地信受，以這個歡喜、信受的領悟作為「無生法忍」。所以她這個「無生法忍」與通途法門的名稱雖同，但是內容是完全不一樣的。

雖然內容不同，但跟通途法門自力行者所證悟到的無生法忍又是一樣的。為什麼？因為一旦往生極樂世界就能夠進入一生補處，快速成佛。從因說果，可說現在就已預先得到「無生法忍」的身分，雖然還沒完全登上這個位置，但





已先有那個名分了。

所以，淨土法門對於得到「無生法忍」是以對彌陀救度的信心來論斷的。

善導大師在《觀經疏·序分義》解釋這段經文說：

喜悟信三忍

玄談未得

十信中忍
(凡夫位)

言「心歡喜故得忍」者，此明阿彌陀佛國清淨光明，忽現眼前，何勝踴躍！因茲喜故，即得無生之忍，亦名喜忍，亦名悟忍，亦名信忍。此乃玄談，未標得處，欲令夫人等，憺心此益，勇猛專精，心想見時，方應悟忍。

此多是十信中忍，非解行以上忍也。（《聖教集》五五〇頁）

善導大師解釋這裡所謂的無生法忍就是「喜忍、悟忍、信忍」等三忍的意思。「喜忍」即心中歡喜，「悟忍」即心中領悟，「信忍」即心中信受無疑。也就是說看到了阿彌陀佛現出救度的相狀，心中歡喜，領悟到了彌陀的救度，信受彌陀的救度，這個叫做無生忍。跟通途要門依戒定慧斷貪瞋癡而沒有煩

三種凡夫

惱，破了我執法執，破無明證無生法忍是兩碼事。所以後面就說「多是十信中忍」。

十信還是外凡夫。凡夫有內凡夫、外凡夫，還有底下凡夫（博地凡夫）。十住、十行、十迴向為內凡夫，已斷了見思惑的煩惱，只是還沒有破無明，所以稱為內凡夫；十信還沒有斷見惑、思惑的煩惱，統統稱外凡夫；外凡夫之下，毫無修行，煩惱深重的，叫做博地凡夫。

三忍以信
為本體

「非解行以上忍也」，所謂「解」就是十住菩薩，「行」就是十行菩薩或十迴向菩薩，在十迴向以上，就是十地聖者。善導大師說韋提希所得到的無生忍，是十信中凡夫的信心，跟一般其他經典所講的「解無生法忍」、「行無生法忍」或「七地到九地的無生法忍」是不一樣的。表示這裡所講的無生法忍，就是指喜忍、悟忍、信忍。喜也好，悟也好，都是以信為本體。

同時，善導大師解釋，此刻釋尊只是先預告韋提希夫人及後世修定善觀行者可得到的利益，故說「此乃玄談，未標得處」，並不是說韋提希夫人在此時





華座觀得忍

此處已得無生法忍。

那麼韋提希夫人到底是何時得到無生法忍呢？善導大師說是在第七華座觀得忍，這裡只是提前把後來第七觀的利益說出來，以此作為勸導。就像高中時，老師對學生說，你將來考上大學了，就會怎樣怎樣……。說這話的時候，還沒有考上大學。所以這裡只是舉勸利益之前的一個鋪墊，怎麼知道呢？在下文緊接著說「諸佛如來有異方便，令汝得見」，接下來就開始作日觀、水觀、冰觀乃至第十三觀，這些觀想方法都是佛使眾生得見淨土莊嚴的勝異方便。

十三觀名
異方便

十四、韋提凡聖論

（出自《觀無量壽經譯註》第七〇頁）

本經說：「汝是凡夫，心想羸劣，未得天眼，不能遠觀。諸佛如來有異方便，令汝得見。」

對「汝是凡夫，心想羸劣」這句話，有種種不同的解釋。諸師等認為韋提

希夫人、頻婆娑羅王、提婆達多、阿闍世，以及月光、耆婆等人，都不是真實的凡夫，他們本地（本來的階位）都是智德圓滿的大菩薩。但是善導大師卻有不同的看法。

韋提是凡

善導大師於《序分義》根據「汝是凡夫，心想羸劣」這句話，楷定韋提希等人都是實業（本來就是）凡夫，而說：

正明夫人是凡非聖，由非聖故，仰惟聖力冥加，彼國雖遙得睹。

（《聖教集》五五一頁）

之後又於《定善義》「華座觀」說：

韋提實是垢凡女質，不足可言；

但以聖力冥加，彼佛現時，得蒙稽首。（《聖教集》五九五頁）

又於《般舟讚》說：

韋提即是女人相，貪瞋具足凡夫位。（《聖教集》九六五頁）





善導大師提出這種見解，目的就是要顯明本經完全是為凡夫而說的。如果韋提希等人是權假的凡夫，實際是智德圓滿的聖者，那麼這部經變成是為聖者而說的，對真實凡夫而言，則成為完全沒有緣的教理而產生絕望。甚至於連《大經》、《小經》所說的稱念南無阿彌陀佛的淨土教，也都會變成不是為了凡夫而有的教。然而如果韋提希等人是真實的凡夫，則像我們這種愚昧的凡夫，也能像他們一樣的往生極樂。凡夫有了希望，淨土教也才會是本為凡夫的淨土教。所以，認定韋提希等人是權假凡夫（聖）還是真實凡夫（凡），實際上是分辨淨土教是為了凡夫與否的死活問題。

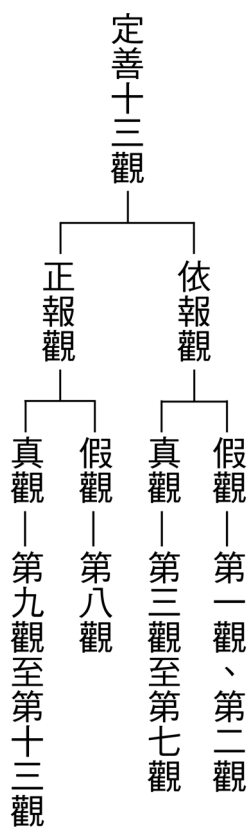
十五、定善十三觀

（出自《觀無量壽經譯註》第七三頁）

【大意】所謂定善就是息慮凝心，把思慮停息下來，把心凝聚起來，進入禪定觀想的意思，這項觀法也就是釋尊回應韋提希夫人「教我思惟教我正受」

這個請求而說的。有十三種。

這十三種觀法中，第一觀至第七觀是對依報的觀法，第八觀至第十三觀是對正報的觀法。依報是有情所依的外界果報，指山河大地；正報是有情依過去業因而得的果報，指身體、精神。依報觀法中，第一、第二觀是假借觀想此世的日與水，並非對淨土莊嚴的觀法，所以叫做假觀。第三觀至第七觀是對真實淨土依報的觀法叫做真觀。正報觀法中，第八觀是假借畫像、木像為對象的觀法，並非觀想淨土正報，所以叫做假觀，第九觀以下是觀真實淨土的正報，所以叫做真觀。即：





第一「日想觀」觀想日沒的情形。這是：一、看日落西方想起西方淨土，二、看覆蓋太陽的黑雲想起自己心中罪惡，三、看太陽之顯赫想起淨土光明。

第二「水想觀」是觀想水的清平，想起淨土的大地有如明鏡的平整，接著觀想水之透明，以比擬淨土琉璃大地之清淨。這是做下面地想觀之前的方便觀法。

第三觀至第六觀，正是淨土依報觀。第三觀「寶地」，第四觀地上「寶樹」，第五觀樹間「寶池」，第六觀寶地上寶樹、寶池之間的「寶樓閣」。

第七「華座觀」觀想阿彌陀佛所坐的蓮花座。在這裡釋尊告訴阿難尊者與韋提希夫人，現在要說「除苦惱法」，這個時候，阿彌陀佛與觀音、勢至二菩薩應聲出現，站在空中。韋提希向他們禮拜之後，問釋尊說，我仗著佛力拜見了三尊，但是將來釋尊入滅之後，眾生要如何才能拜見他們。釋尊回答說，想要拜見阿彌陀佛，可以觀想花座，於是說了七寶池中的蓮花與蓮花心臺的莊嚴。

第八觀以下是正報觀，其中第八「像觀」是進入真身觀前的方便觀法。阿彌陀佛的真身相很廣大，愚劣的人，開始無法觀想。所以要先觀畫像、木像，然後在自己心中觀想三十二相之佛身放出光明。接著觀阿彌陀佛同時觀觀音、勢至二菩薩。非常利根的人可以省略這一觀，直接進入第九觀。

第九「真身觀」是觀想阿彌陀佛真正身相。阿彌陀佛全身金色、身高六十六萬億那由他恆河沙由旬。另外要觀想白毫、佛眼、毛孔光明、圓光、化佛、化菩薩，以及佛光攝取十方世界念佛眾生。能這樣觀想到佛身的人，也會觀想到佛心，佛心就是大慈悲。體會了這一點，就能同時見到一切諸佛。

第十觀、第十一觀是觀阿彌陀佛之左右脅侍「觀音」、「勢至」二菩薩。

第十二「普觀」。依正二報觀法已經成功，就具備了往生業因，所以再進一步觀想自己往生，普遍拜見極樂的莊嚴。

第十三「雜想觀」是觀一丈六尺的阿彌陀佛像，這是為那些不能觀真佛真菩薩的鈍機而設的觀法，所謂境大心小。但，能夠觀真佛真菩薩的人，則在這





裡進一步觀小身佛，訓練自由自在地觀大身小身。這種大身小身、真佛化佛交雜觀想叫做「雜想觀」。

十六、依正配屬論

（出自《觀無量壽經譯註》第一〇六頁）

嘉祥大師與天臺大師，把前六觀視為淨土依報（極樂環境）觀，而把這第七觀以下歸為正報（佛及菩薩眾）觀。但是唯獨善導大師在《玄義分》「釋名門」裡，把前六觀視為「通依報觀」，第七觀視為「別依報觀」。

然而遠溯天親菩薩的《往生論》，則有所謂佛八種功德，其中第一就是微妙淨華臺之「座功德」。曇鸞大師也在《論註》引華座觀文，編在正報中。從這些地方看，善導大師把華座觀視為依報，似乎是完全相反的解釋。不過這只是解釋的立場不同所衍生出來的差異而已，根本意思一點也沒有矛盾。即天親菩薩及曇鸞大師把重點放在能座的佛，而認為是主莊嚴；善導大師把重點放在

所座的蓮華臺，而視為是依報，其實並不相違。因此，法然上人在《觀經釋》裡，既把此觀視為「別依報觀」，也把此觀視為「正報觀」。

十七、除苦惱法論

（出自《觀無量壽經譯註》第一〇七頁）

本經第七華座觀一開始說：「佛告阿難及韋提希：『諦聽，諦聽！善思念之。吾當為汝，分別解說除苦惱法。汝等憶持，廣為大眾分別解說。』說是語時，無量壽佛住立空中。」

釋尊在這裡說到要為大家解說消除苦惱的方法時，馬上就有阿彌陀佛來現，阿彌陀佛消失之後，釋尊是接著繼續講華座觀法。那麼所說的除苦惱法，到底指的是什麼？是指阿彌陀佛現身所表示的弘願念佛法？或是指華座觀法？這是一個疑問。從經的顯文看，所指的是華座觀法，但是從佛的密意而言，指的是念佛的要法。





先從經文來看，苦惱就是經文所說的「五萬億劫生死之罪」，而消除的方法就是華座觀法。所以善導大師在《觀經疏·定善義》中註釋說「但能住心緣念，罪苦得除」（《聖教集》五九二頁）。「住心緣念」是住心於華座一境加以觀想的意思；而「罪苦得除」就是除去五萬億劫生死苦惱的罪障。所以從經文的表面看，除苦惱法指的是華座觀法。

佛身除苦
許應同時
二尊一致

但從佛的密意來說，住立空中的佛身，才是除苦惱法。因為當釋尊說要「分別解說除苦惱法」時，話剛說完，阿彌陀佛就現身了。善導大師《定善義》解釋說：「娑婆化主為物故，住想西方；安樂慈尊知情故，則影臨東域。斯乃二尊，許應無異。」（《聖教集》五九三頁）道理就在這裡。釋尊一答應（許）要解說除苦惱法，阿彌陀佛就應聲（應）而現。如果深一層想，就能知道二尊的意旨是一致的，就是要以弘願念佛救度苦惱群萌。所以說從佛之密意而言，除苦惱法所指的就是南無阿彌陀佛本身。

身法不應
之疑

這裡還有一個疑問。除苦惱法是「教法」，所以相對的，阿彌陀佛也應該

以教法來與之呼應。然而經中與除苦惱法相呼應的，卻是住立空中的「佛身」，這不能不說是身法不應，這是怎麼一回事？

這個疑問看來確實是個問題。但是仔細想想，其實也不衝突。因為住立空中的佛身是盡十方無礙光如來，其來源最根本是從第十八願成就所顯現的。第十八願所成就的是什麼？就是一句「南無阿彌陀佛」名號。

當然，第十八願成就佛身，所謂「若不生者，不取正覺」，要能夠使十方眾生往生，才能夠成為這樣的一尊佛，可是第十八願成就的內容，是「至心信樂，欲生我國，乃至十念」。「至心、信樂、欲生我國」就是三心，三心也就是「南無」的意思。「至心信樂」是「信」，「欲生我國」是「願」，「乃至十念」是「行」，就是「南無」（信、願）和「阿彌陀佛」（行）。

「阿彌陀佛」就是我們的「行」，我們往生的功德，以及在極樂世界成佛的功德，都在這四個字裡面，要給「南無」的眾生。只要眾生「南無」了，也就是「信」和「願」了，當下就擁有阿彌陀佛的功德了。所以，第十八願成就





南無阿彌陀佛的名號，就是要「念佛眾生，攝取不捨」，也就是攝取信佛念佛的人。

因此，住立在空中的阿彌陀佛本身，豈不就是名號的要法嗎？「佛身」既然是名號的「要法」，則它可說就是回應除苦惱法這個「教法」所涵蓋的相應之法，毫無衝突或不通的地方。

名體一如

同時，佛體與佛名是一體的，阿彌陀佛本身就是名號，名號就是阿彌陀佛本身，是一體不分，而且互相交融的，這就是「名體一如」。阿彌陀佛本身是無量光、無量壽，涵蓋所有無量，如此說來名號不也同樣具有無量的功德。

另外，這裡所說的「滅除五萬億劫生死之罪」是表示所有罪的本體，並非指特定數目的罪業。

照理這裡應該就韋提希得忍加以論述，但是這個問題在「得益分」項下討論比較方便，這裡擬予省略。

十八、說苦惱法之由

（出自《觀無量壽經譯註》第一一〇頁）

韋提希夫人在釋尊為其宣說第七觀之前已經聽聞了三福散善和日想、水想、地想、寶樹、寶池、寶樓等定善觀法。但若細加體會便會發現，以韋提希劣弱凡夫夫人之根機，想要修成這些法門，希望極為渺茫。其實又豈止是希望渺茫，韋提希實際上在聽聞了諸種法門之後，因為體悟到自身根機之愚鈍，而開始變得無所適從。

苦惱機相

回看經文，一開始她一邊悲嘆自身不幸，一邊只顧怨恨自己兒子阿闍世所作所為與惡友提婆達多的教唆，在這一階段韋提希只是看到他人所作所為的不是，卻沒有反躬自省，對自身是何種根機也沒有自知之明。然而，蒙釋尊親開金口為其說法，這才了解到若需要這樣修持才能往生彌陀淨土，則往生絕非易事。如孝養父母、奉事師長等世間一般道德尚且難以做到，更何況是難度遠在其上的散善和定善之種種修行？即便釋尊說要深信因果，可愚癡之心、苦惱





之心，卻不會有片刻止息。其實聞法至此，夫人已開始心生疲倦，欲往生淨土卻發覺自己力所不及，那個心境可想而知就是苦惱的心境；但苦惱歸苦惱，娑婆世界有地獄、餓鬼、畜生，雜惡同居，一定要遠離，而極樂世界那麼美好，一定要往生，也不能放棄；可是往生又很困難，怎麼辦？真是左右為難。

所以，在進入第七觀時，釋尊正是覺察到夫人心中之苦楚，曉得顯揚彌陀救度的時機已經成熟，心中歡喜就說：

吾當為汝，分別解說除苦惱法。汝等憶持，廣為大眾分別解說。

這對夫人來說無異是天外傳來的妙音。正當自己對往生淨土不抱希望而苦惱之時，忽然聽聞釋尊將為其詳細解說除苦惱法，於是歡喜異常，不能自己。原本已心灰意冷的她再次要禮拜釋尊時，出乎她意料的是，阿彌陀佛突然顯立在空中，觀音勢至二位菩薩分別侍立左右，光明熾盛，其場面極盡莊嚴，於是夫人低頭禮拜阿彌陀佛。

善導大師對此如何解釋呢？首先，就一往義（文面意義）做解釋，解釋除苦惱法為華座觀之觀法。《觀經》主要是在宣說定散要門，而且其後的經文也的確是在展開華座觀的具體觀法。不過，在這裡，善導大師覺察到韋提希的苦惱，看出真正的除苦惱法是住立空中的阿彌陀佛，並不是定善的觀法，如果這個觀法可行，夫人就不會有那樣的苦惱了。同時阿彌陀佛顯立空中，是因為釋尊說要解除夫人的苦惱時才顯現的，善導大師正是看出這一段經文既是在顯彰彌陀救度的弘願，同時也說明韋提希「入信得忍」的地方。

十九、韋提入信過程

（出自《觀無量壽經譯註》第一一三頁）

見佛得忍

韋提希是因睹見阿彌陀佛的相好而得證無生法忍（入信）的。可是，如果只是睹見佛的相好其實並不足以入信，但因為睹見佛身即是睹見佛心，佛心就是大慈悲。所以，其後第九真身觀便強調這一點說：「以觀佛身故，亦見佛心。」





佛心者，大慈悲是，以無緣慈，攝諸眾生。」如此看來，韋提希見佛得忍，乃是因為領悟阿彌陀佛主動平等救度的悲心，而歡喜信受彌陀的救度。這種心靈大轉換，和《大經》第十八願成就文所說「聞其名號，信心歡喜」的旨趣是一致的。

二河白道喻

因此，善導大師在解釋《觀經》的「三心」——至誠心、深心、迴向發願心時，舉了非常有名的「二河白道喻」。「二河白道喻」的场景是：有兩條河，北邊是水河，南邊是火河，兩條河中間有一條白道。念佛人走在白道上，東邊有釋迦牟尼佛勸告這個念佛人一定要往西方直進；西邊阿彌陀佛也出現呼喚說：「你就這樣過來，我能夠保護你，你不要疑惑、退心，也不要驚恐。」這個其實就是從華座觀「彌陀住立空中」這段經文所描繪出來的。所以，韋提希夫人見佛出現當下，可以說也隱隱約約聽到阿彌陀佛對她說：「韋提希呀！我要救你，你就這樣直來，我保護你，你不要害怕。」

同時，善導大師也解釋說，因為韋提希在「序分」光臺見國時就已看過

極樂世界景象，無比的歡喜，現在又面對面看到阿彌陀佛，更加讓她「心開悟忍」，得到往生決定的信心。

應聲即現
證得往生

正念願生
立即得生

來迎佛心
立撮即行

領荷佛恩
為物置請

在這基礎之上，善導大師進一步解釋說，當釋尊說除苦惱法時，彌陀「應聲即現，證得往生」，顯示阿彌陀佛以他本身證明，凡是依靠他的人，都必定往生極樂世界，所以善導大師說「證得往生」；又彌陀「住立空中」，顯示凡是仰靠他的人，在信受當下便決定往生，所以就此善導大師解釋說「立即得生」。善導大師更體察到，彌陀是以悲切的願心救度眾生，不忍安坐在寶蓮花上眼睜睜看我們受苦，才以站立的形象立即前來接引，所以善導大師解釋說「立撮即行」；解釋「光明熾盛」，顯示阿彌陀佛是十方無礙光的一尊佛；解釋韋提希當下向彌陀「接足作禮」，顯示夫人得到彌陀救度後一種感恩、謙卑的心境；解釋「我今因佛力故，得見無量壽佛及二菩薩；未來眾生，當云何觀無量壽佛及二菩薩」，顯示韋提希領荷佛恩的同時，也悲愍其他痛苦的人，所謂「自信教人信，真成報佛恩」的流露。





現在說法

或許有人會疑問，甚至有失落感，認為韋提希在兩千五百年前是親自面對釋尊，以及阿彌陀佛的現身；現在我們見不到釋尊，也看不到阿彌陀佛，只不過從經文去看、去思維，怎麼有辦法像韋提希產生同樣感動的那種心境？其實兩千五百年前佛向韋提希夫人說法，兩千五百年之後，佛同樣也在為我們說法，只是方式不一樣。《阿彌陀經》就說：「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」所以，根機不論上中下，時間不論過去現在未來，空間不論任何境緣，阿彌陀佛的救度都是永恆不變的，所呈現的救度方法，自然也是善巧應現的。只要對阿彌陀佛的救度能夠信受，就跟韋提希一樣，獲得喜、悟、信三忍；心境雖有不同，但都同樣往生。為什麼？因為往生的功能、功德、力量，不在我們本身，完完全全都在阿彌陀佛。阿彌陀佛現身在空中，就是在顯示這一點。再簡單來講，所謂的除苦惱法，就在於「南無阿彌陀佛」的六字萬德洪名。

聞名得忍

韋提希「見佛得忍」，今天我們「聞名得忍」也屬於見佛得忍。不過韋提

希是眼見，我們是心見。這才顯示韋提希與末世凡夫得益完全一致。

二十、法界身論

（出自《觀無量壽經譯註》第一二三頁）

本經第八觀的經文說：

見此事已，次當想佛。所以者何？

諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。

是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。

「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中」，善導大師解釋為「正明諸佛大慈，應心即現」。

問在彌陀，答以諸佛。因為諸佛三身同證，其法體無殊，一佛所化即是一

總舉諸佛
問答

三身同證





切諸佛所化之故，諸佛如來共入彌陀有緣眾生心想中。故下文說「一心繫念諦觀彼佛」，「彼佛」即是阿彌陀佛，以上所說諸佛如來，攝歸彌陀一佛，故說彼佛。

法界身

「法界身」，法界二字指眾生心；身字指佛相好色身。佛相好身常入法界諸眾生心中，故名法界身。故眾生心中想佛，佛即應其心念，現其心中，給予利益。

對「法界身」的解釋則諸師的解釋與善導大師的解釋不同。淨影、天臺、嘉祥諸師解釋：「法界身」就是無色無形的法身理佛；即法界是真如法性的異名，既是法身之異名，則諸佛國不用說，一切萬有皆具法界體性。因此，諸佛、真如法性與眾生心想完全不是不同的東西，而是一體上的種種諸相。此心就是法性，也就是佛；離開此心別無有佛。然而善導大師的解釋不同，大師說：

法界身三義

言「法界」者，有三義：

心遍

身遍

無礙遍

所化之境

能化之身

願見即現

一者心遍故，解法界。

二者身遍故，解法界。

三者無障礙故，解法界。

正由心到故，身亦隨到，身隨於心故，言「是法界身」也。

言「法界」者，是所化之境，即眾生界也。

言「身」者，是能化之身，即諸佛身也。

言「入眾生心想中」者，乃由眾生起念，願見諸佛，佛即以無礙智知，

即能入彼想心中現。

善導大師以二方面解釋法界，一、心遍、身遍、無礙遍三義，二、法界是眾生的另一種名稱。

即善導大師認為佛有心遍（佛的大悲心遍滿眾生心）、身遍（眾生觀佛則佛身現在眾生心中）、無礙遍（佛是心身俱無礙，心身遍入眾生之心），佛進入充滿眾生心，所以佛是法界身。





另外，善導大師又解釋「法界」是所化之境；「身」是能化之身。詳細地說，法界是被化益的對象，即眾生界；身是化益主，即佛。因此，諸佛如來是化益法界眾生的佛，故稱為法界身。

本來，法界是解釋為眾生之事，曇鸞大師在《論註》中也說「法界是眾生心法」（《聖教集》二六三頁），《本業瓔珞經》上，及天臺大師的《摩訶止觀》五之三裡也有同樣的說法。

尤其此法界的眾生之名與佛身連結在一起，故有佛是「心遍、身遍、無礙遍」的三義之釋。因為佛是為了救度眾生而存在，尤其是阿彌陀佛，因此，若眾生之心信佛念佛，佛有無礙智就會即時知道，而即時進入念佛人的心中。

善導大師《往生禮讚》說：「彌陀身心遍法界，影現眾生心想中。」

《大方等大集經》卷四：「菩薩住是陀羅尼已，一切眾生身口意業，各各於是菩薩身中，一一印現。十方世界所有眾生所有口業，悉於菩薩口中印現。」

此第八觀之經文說「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中」；而第九觀

的經文也說「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」，這已顯明彌陀悲心的徹底。

彌陀佛心充滿念佛人之心，彌陀佛光照攝念佛人之身。

可說：佛心凡心，不一不異，相即不離，機法一體。

從這裡我們也可以看到彌陀慈悲的心。

所謂彌陀大悲胸中，充滿常沒眾生，彌陀身心功德，遍入念佛之人，可說我入佛心，佛入我心。

二二、作佛是佛論

（出自《觀無量壽經譯註》第一二六頁）

如上所說，對法界身的解釋，諸師與善導不同，自然地「是心作佛，是心是佛」的解說也不一樣。淨影大師與天臺大師等，認為法界身就是法身佛（佛性、法性、真如），一切萬有都無不具足，所以眾生心也具有法身，可以直接





成佛；心迷即是凡夫，悟即是佛，因此認為「是心作佛」即是領悟佛性的意思。又眾生心之本身即是佛，既然悟了佛性，則心外無佛，心外無佛，則此心就是佛，以此解釋為「是心是佛」。同時也將《華嚴經》所說「心佛及眾生，是三無差別」的經文作為此文的根據，認為《觀經》觀法是法身同體的真如觀（實相念佛）。

然而善導大師則在《定善義》中，對此加以糾正楷定，他說：

行者錯解
法身無相
喻若虛空

或有行者，將此一門之義，作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似也。既言想像，假立三十二相者，真如法界身，豈有相而可緣、有身而可取也？然法身無色，絕於眼對，更無類可方，故取虛空以喻法身之體也。（《聖教集》六〇六頁）

這是對《觀經》第八像想觀中「是心作佛、是心是佛」解釋的一段內容。善導大師在這裡說「或有行者，將此一門之義作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似」，也就是說諸師認為《觀經》「是心作

指方立相
不明無相
之由

佛，是心是佛」的觀法是無色無形的真如觀或佛性觀，善導大師說完全錯誤，是有相的佛身觀，不是無相的法身觀。如果是無色無形的法身觀，則應該無相無身如虛空，但此經在前面勸人想「像」，並且舉出三十二相八十隨形好之佛相，怎麼可以說是無色無形的法身觀呢？法身無身形無色相，猶如虛空，無可比喻，無法眼對，所謂心行處滅，言語道斷，必須依靠具體的可以集中注意力的形相。因而善導大師接著說：

又今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者，如似無術通人居空立舍也。

這是說如來洞察末代罪濁凡夫的心理，因而明示指方立相，即向凡夫指出方位（西方），確立形相（相）。如果沒有指方立相，就不會有集中心力的實踐的場所。離開具體形相的無相離念的實踐，就如沒有神通力的人，要在空中建立房屋一樣。





明鏡照像喻

是心作佛
是心是佛

再說《觀經》觀法是教給凡夫人韋提希夫人的，這種凡夫又怎麼能修那種幽玄的真如觀？所以這裡所說的觀，是觀有相的佛身。既然是有相的佛身觀，則所謂的法界身也就不是法身理佛，而是化益法界眾生的有相事佛才對。這有相的佛，會出現在眾生觀法的心中，所以可以說眾生觀法之心能「作佛」，也就是「是心作佛」了。觀法的心作佛時，佛與心合而為一，而達到離心無佛，離佛無心的境界，這就是「是心是佛」。如明鏡照佛像，佛像就在鏡子中，鏡子全是佛像，離鏡子無佛像，離佛像無鏡子。所以「法界身」就是眾生能緣之心想所生之佛的相好身。心緣則佛像現，不緣則不現。如水清則像現，不清則像不現。水，比喻眾生心；清，比喻想佛身的狀態；像，比喻佛身。佛與眾生，雖然體別不一，然而若是眾生之心，信佛念佛，佛就在眾生之心顯現，佛心與凡心相即不異，一體之故，而說「是心作佛」，因此，信佛念佛的當體即是「是心是佛」。可說機法、佛凡，不一、不異。

要而言之，善導大師解釋為「是心作佛，是心是佛」就是依觀法的心在心

上觀佛，佛與心成為一體的意思。

總之，諸師認為是心作佛是「這個心領悟佛性而成為佛」；而善導大師則認為「這個心觀想佛之三十二相而顯現出佛」，差別就在這裡。

再進一步解釋。「法界身」，以法界為身，身心遍滿於法界。諸佛如來為真理之存在，佛身遍及一切法，故言「是法界身」。又「法界」即眾生心法，故佛身入一切眾生心想中。

佛的法界身存在於哪兒？或說佛的法界身是做什麼用的？他的存在是為了什麼？只有一個目的：「入一切眾生心想中。」

佛乃度眾生
之存在

自來水塔喻

也就是說佛之所以存在，只有一個目的，就是為了救度眾生。就像自來水。自來水有水塔，水放在高處，自然就有水壓重力，然後通過水管輸送到各家各戶，水龍頭一扭，水就出來了。這個水塔，或者放在高處的水，它的存在是為什麼？唯一目的，就是讓水流到各家各戶的水管裡。

佛身也一樣，他存在的唯一目的，就是進入我們眾生的心中，眾生的心就





是他的大道場。佛就是度眾生的存在，佛如果不度眾生，還叫佛嗎？

「是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好」，眾生心想佛時，就好比水龍頭扭開了，自動就流水了。水從哪兒來的？從水塔。眾生想佛的時候，顯現在心中的佛是從哪兒來的？就從佛的法界身來的，他本來就充滿在這，本來就充滿在我們心中，只不過是眾生接通不接通的問題。接通了，自然就顯現；不接通，就不顯現。

所以，有兩種情況，一個是「背覺合塵」，一個是「背塵合覺」。

「塵」是六塵，「覺」是覺性。「背覺合塵」，就是凡夫迷惑的狀態，是我們凡夫普通的狀態；「背塵合覺」，這個時候佛的法身就自然在眾生心中呈現出來。

念佛時
即成佛時

所以可說「念佛時即成佛時」，眾生念佛的時候，這個心自然是三十二相、八十隨形好，跟佛無二無別。換句話說，念佛的當下就是佛，只不過我們還是凡夫的狀態，不知道自己已經具備成佛的資格了。

小兒不識
支票喻

模壞佛成

就好像一個小孩有一張皺巴巴的支票，小孩不懂，實際支票上有一個億，它就是值那麼多錢，但是小孩不知道而已。

又比如做佛像的時候，裡邊是一個金佛像，外面有個模具。外面的模具看不出金色，就是石膏的，也不值錢，甚至不好看，但是卻有金佛在裡面。要等到什麼時候金佛才顯現呢？就是臨終的一剎那，佛來接引的時候，「啪」用錘子一鑿，模具就七零八散，金光閃閃的一尊金佛就出來了。其實在平時念佛的當下，金佛就在裡面了，只是時機還沒到，被外面的肉模具包住了。

印光大師說：「淨土法門，為佛法中最平常最高深之法門。」確實可說高深高妙。

禪宗經常講「直了成佛」，這是六祖大師說的。再「直了」，都不如念佛「直了」。禪宗講「我此法門，乃接引上上根人」，不是上上根，就沒法「直了成佛」。道理上是能「直了成佛」的，但是普通人不行。可是淨土法門是人念佛，當下就「直了成佛」。這也是密，超禪超密，而且非常秘密，一般人

直了成佛





不知道，或者知道了也不相信。

「是心作佛，是心是佛」，聖道門的人解釋《觀經》，都認為這句話是整個《觀經》的眼目，把這句單挑出來，覺得這句就是整個《觀經》的靈魂、中心句，因為這句跟「唯心淨土，自性彌陀」能吻合得上。但是，從淨土宗的角度看，不認為是這句。

其實這句話是在說明什麼？說明心的作用，《大乘起信論》說：「心生則種種法生，心滅則種種法滅。」也就是說一切萬法不離心，成佛的是心，造業的也是心，受苦的也是心，都不離開心，心作心是。

以聖道門來講，「是心作佛」，這是從修德上說的。通過修行，一步一步接近成佛，這叫修德。「是心是佛」，這是從性德上說的。

性德跟修德有什麼不一樣？釋迦牟尼佛成佛後講的第一句話，「奇哉，奇哉，大地眾生皆有如來智慧德相，唯因妄想執著，不能證得」。也就是說大家本來都是佛，眾生都是佛，這就是性德，是本性就有的。既然大家本來是佛，

修德

修德有功
性德方顯

名號為彌陀
所顯修德

為什麼當下是凡夫相呢？為什麼還造業、受苦、輪迴呢？因為凡夫當下的妄想顛倒無明，使性德（佛性）彰顯不出來，所以這時候就需要修德，需要修行。修一點，性德就展現一點，修一點就展現一點，修到完全圓滿極致，性德才全部展現出來。所以有句話叫「修德有功，性德方顯」，要經過修行，就像擦鏡子一樣，擦一點，鏡子就乾淨一點，擦一點就乾淨一點，最後都擦乾淨了，鏡子就能用了。這是聖道門的修行方法。

聖道門在性德上發揮得最多，比如「自性彌陀，唯心淨土」、「西方極樂世界不出我心」、「本性是佛」，因此以自力去達到自性彌陀，顯現佛性。

淨土宗是在修德（特指阿彌陀佛的修德）上立足。阿彌陀佛的修行，已經圓圓滿滿地把佛的性德彰顯出來了，就是這句「南無阿彌陀佛」六字萬德洪名，我們作為凡夫，信受就可以了。我們接受了，我們的性德往生時就能彰顯出來，所以是以阿彌陀佛的修德成為我們的修德。

所以，聖道門和淨土門的立足點是不一樣的，淨土門比較少講自性、唯心





這些道理，都在講彌陀救度的悲心，彌陀光明名號的功能，這樣比較符合我們凡夫的思維，比較符合我們凡夫的根機，我們凡夫都做得到。

二二一、佛身報化論

（出自《觀無量壽經譯註》第一三四頁）

佛本來是無色無形，可以說是宇宙真如本身不可思議之法體。但是佛在救眾生時，為了讓眾生容易了解，有時會顯現有色有形之身。因此，同樣是「佛」，其中有無色無形的佛，也有有色有形的佛，不能一概而論。所以自古以來就有佛的名位，將「佛」區別為二身、三身、四身以便了解；其中比較為一般所知的是三身門的區分法。

三身
法身
報身

化身（應身）

三身就是法身、報身、化身。法身的法是真如法性，指宇宙絕對第一真理，是無色無形的證悟境界。報身就是菩薩立下大誓願之後從事各種修行，因誓願與修行所得的佛身。化身是佛應眾生機類所現出來的佛身，有時現出很大的身

體，有時則現出很小的身體，釋尊就是化身，化身有時也叫應身。

那麼阿彌陀佛是屬於哪一種身呢？正如《無量壽經》所說的「從如來生」。阿彌陀佛從真如化現成為法藏菩薩，立下四十八願，歷經永劫修行之後，得到果報成為光、壽二無量之阿彌陀佛。從這裡看，阿彌陀佛是報身，這是沒有異議的事。據此，前第七「華座觀」中出現立於空中的阿彌陀佛也是報身。但這是從隱的一面去看經文時，所得的經文意義。如果從顯義來說，住立空中的阿彌陀佛應是化身。就是說，依隱義弘願真實的人所拜見的佛是報身，而依顯義自力觀法的人所拜見的佛是化身。

其次，第九真身觀的六十萬億那由他恆河沙由旬的佛，又是屬於何身的佛呢？善導大師在《玄義分》說：

是報非化。（《聖教集》四八四頁）

是報非化

善導大師對阿彌陀佛的看法，都認為是對四十八願的酬應而來的佛身，即報身。所以，真身觀的佛，從顯義來說是為數六十萬億那由他恆河沙由旬的化





身；從隱義來說則是光壽二無量的報身。「六十萬億」是非數量上的數量。

一三三、色心二光論

（出自《觀無量壽經譯註》第一三六頁）

本經第九觀說：「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。」

色光
心光

龍樹菩薩的《大智度論》說，佛的光明有色光與心光。色光是從身上放出的光明，心光是從心上放出的智慧光明；色光是指佛的身德或人格，而心光是指佛的智慧。此經說「身相光明」、「一切色身相」是指色光，「佛心者大慈悲是」等是指心光。

照攝通別
之異

那麼，「一一光明遍照十方世界念佛眾生攝取不捨」中的光明，是指色光還是心光呢？可依文的斷句不同而分為二種：

- 一、光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。
- 二、光明遍照十方世界念佛眾生，攝取不捨。

照廣通諸機

攝唯局念佛

照攝唯念佛

第一種斷句，前面「遍照十方」一句是指色光，後面「念佛眾生攝取不捨」一句是指心光。色光是「遍照光明」，廣通於任何根機，不分念佛、不念佛，都平等照耀；心光是「攝取光明」，只攝取念佛行人，接引往生。

第二種斷句，則是將光明之中的心光分別出來。即光明所照及所攝取的，統統只限於念佛眾生，其他行者既不照也不攝。

由於斷句不同，含義也不同，但這兩種都說得通。因為「照」的目的就是要「攝取不捨」，不是攝取不捨，那就不是照。從佛的平等慈悲來看，是普照一切眾生，但就內涵來講，只有念佛眾生攝取不捨。

色心不二
佛心平等
唯就機分
調熟光明

其實就佛的光明來講，色光、心光有不同嗎？沒有，都是一體，無二無別的，沒有心光就沒有色光，而這個色光也是從心光而來。因此，身光也好，心光也好，都普照十方世界；不管善人、惡人，甚至地獄眾生也受彌陀光明普照。只是眾生根機不同，還不是念佛的根機時，阿彌陀佛也逐漸的引導他能來信佛念佛，這時「光明遍照十方世界」的光明叫調熟光明（色光），是花開果熟之





攝取光明

他力佛恩

前的一種方便，培養的過程，就像陽光照果樹，目的是讓水果能夠成熟。而當我們生起信心念佛時，佛便放攝取光明（心光）現生護佑，臨終接引往生。

可見，我們今生能生而為人，並能學佛，進而信佛念佛，不是靠自己之能，而是蒙彌陀十劫以來不斷調御成熟我等根機，所以善導大師說：「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」法然上人稱此為他力佛恩。

二四、佛光唯攝念佛論

（出自《觀無量壽經譯註》第一三八頁）

可能有人疑問，既然阿彌陀佛的光明都已經遍照十方世界了，為什麼不直接攝取所有被普照的眾生，而偏心只攝取念佛眾生呢？

這裡是個重點，這樣的重點，不是凡夫可以看出，所以這段經文雖然短短兩句十六字，然而善導大師的解釋文字很多，而且一開始就下一個斷定說：

三緣義

「佛光普照，唯攝念佛者。」進一步又以「三緣義」及「本願義」來解釋。

(一) 三緣義

首先善導大師解釋，念佛人與阿彌陀佛有親緣、近緣、增上緣（《聖教集》六一四頁），故佛光明攝取。

親緣

第一「親緣」說：「眾生起行，口常稱佛，佛即聞之；身常禮敬佛，佛即見之；心常念佛，佛即知之。眾生憶念佛者，佛亦憶念眾生，彼此三業不相捨離，故名親緣。」佛與眾生之親，並不是因為我們有佛性而親，也不是因為我們發四弘誓願、行三學六度而親，而是因為阿彌陀佛為十方眾生發下「乃至十念，若不生者，不取正覺」的第十八願，所以，阿彌陀佛的成佛跟念佛眾生的往生是綁在一起、缺一不可的，因此念佛人和阿彌陀佛自然就有親緣的關係。

近緣

彌陀成正覺
眾生得往生

第二「近緣」說：「眾生願見佛，佛即應念現在目前，故名近緣。」其實，佛本來時刻都在十方眾生的面前，就像無線電波，不論何時都在這個空間，可





電視開關喻

是開關不開，電視影像就不會出現，打開開關，電視影像才會出現。所以只要念佛，佛就應現在我們的眼前。不論平生、臨終，阿彌陀佛皆常來、常守、常護、常迎念佛之人，故念佛人與佛實為最近。

三身護念

臨終佛現

《觀經》說：「無量壽佛化身無數，與觀世音及大勢至，常來至此行人之所。」《小經》說：「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前。」

親緣、近緣，似同而有別。心心相知為「親」，空間無隔為「近」。

增上緣

第三「增上緣」說：「眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來迎接；諸邪業繫無能礙者，故名增上緣。」念阿彌陀佛這句名號，有無礙的光明力用，所以能夠有增上的強緣，我們即使生生世世的障緣再怎麼多，都不能障礙我們往生極樂，快速成佛。

念佛絕比

善導大師以這三緣來解釋念佛人跟阿彌陀佛特別的關係。所以，接著善導大師就以比較的方式說：「自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。」

本願義

(二) 本願義

那「本願」呢？善導大師接著就引用例子說：「是故諸經中，處處廣讚念佛功能。」為了證明這個道理，善導大師就舉出淨土正依三部經說：

三經唯說
念佛往生

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又如《彌陀經》中，一日七日專念彌陀名號得生。

又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。

廣顯念佛三昧

此例非一也。廣顯念佛三昧竟。

念佛本願行

佛心光攝取

四十八願中唯明專念的，只有第十八願，第十八願就是本願。念佛是本願行，故佛光明照攝，餘行非本願行，故佛光明不照攝。《往生禮讚》說：「唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。」

善導大師廣舉三緣及三經證文作為解釋，讓我們曉得：彌陀光明唯攝念佛人，不攝其他餘行者的道理在哪裡。





本願即三緣

又「本願」、「三緣」、「攝取不捨」是一體的，互為因果的，一切來自阿彌陀佛的本願，如果沒有本願，連這句名號都沒有，何況親緣、近緣、增上緣呢？所以，三緣來自本願。因為有這三緣的功能力用，光明才攝取不捨，所以說本願即三緣。因此，光明唯攝念佛人。

二五、念佛三昧論

（出自《觀無量壽經譯註》第一四一頁）

（一）前第八像觀末了有「念佛三昧」，這裡真身觀也有「念佛三昧」四字；另外還有「念佛眾生攝取不捨」一句。這念佛是什麼？

從經的顯義來說，是觀念，即觀想佛的意思；從隱義來說，是稱念，即稱名念佛的意思。

先是真身觀的經文中說到佛身金色、身量六十萬億那由他恆河沙由旬，眉間白毫、佛眼、毛孔光明、圓光、化佛、化菩薩、八萬四千相好及光明等等。

其次又說：

但當憶想，令心眼見。見此事者，即見十方一切諸佛；

以見諸佛故，名「念佛三昧」。

從這些地方看，觀見所舉各種事物是念佛三昧，所以此念佛是觀念的意思。依此推想，「念佛眾生」也應該解釋為「觀念佛的眾生」。

然而，深入經文的隱義探討，這個念佛是「持無量壽佛名」，也就是稱名。如前，善導大師用「三緣義」與「本願義」來解釋「念佛眾生攝取不捨」之文，是把念佛解釋為稱名，則「念佛眾生攝取不捨」的意思自然就是攝取稱名的眾生。所以整部《觀經》的目的，包括《無量壽經》、《阿彌陀經》，善導大師說都是在「廣顯念佛三昧」。這個「念佛三昧」，並不是觀想佛，而是彌陀本願的稱名念佛。

再來，第九真身觀的經文也說：





由觀佛身
而悟佛心

以觀佛身故，亦見佛心。

佛心者，大慈悲是，以無緣慈，攝諸眾生。

方便要門
迴入弘願

念我名得生

專念得生

自力行者，由於不知彌陀無緣大慈、同體大悲的願心，以自力作勤行精進，息慮凝心之見佛；然而見到佛身後，體悟到彌陀主動平等無條件的救度，則能由觀念、憶念等之方便「要門」，迴入「本願稱名」之真實「弘願」。如《般舟三昧經》說，有菩薩入定到極樂世界，問阿彌陀佛說要怎樣往生極樂世界？阿彌陀佛就說：「欲來生者，當念我名，莫有休息，即得來生。」釋迦牟尼佛也做一個結論說：「專念故得往生。」顯示十方眾生專稱彌陀佛名，即是往生彌陀淨土的正因。若能體悟彌陀佛心，亦即「信受彌陀救度」之信心，此乃是真正見佛，勝於見佛色身。

(二) 有關「念佛三昧」的內涵，本來三昧是禪定、寂靜的境界，要達到這樣的境界，必須要有入定的功夫，要降伏妄想雜念，要有清淨心，可是只要

佛號萬德
即是法性

稱名念佛，本身就是三昧，為什麼？因為這一句佛號，是萬德洪名，本身即具有禪定、寂靜的功能。再者，這句名號是法性，法性常寂常照，常在寂靜涅槃當中，同時又能起般若觀照，因此，只要專稱彌陀佛名，禪定、般若的功能都在裡面了，所以稱名念佛本身就是三昧。

二六、散善自開

（出自《觀無量壽經譯註》第一六二頁）

【大意】以下是「散善觀」的說明，散善就是所謂廢惡修善，以散亂狀態下的心，停止作惡，同時去做善行。諸師認為這段說法也是應韋提希的「教我思惟，教我正受」之請而說的。但是善導大師則持所謂散善自開的立場，認為夫人所請的只限於定善，而散善非依夫人之請，是釋尊觀察因緣，應機而說的。大凡眾生機類有定機、散機兩種。定機者，心比較平靜，可以修禪定；散機是指那些始終不能靜下心來的人。所以釋尊才依夫人之請為定機說定善，又





自動的為散機說了散善。散善分成三節：

第一節是上輩觀。上輩就是上品上生，上品中生，上品下生。這三品都是修學大乘的凡夫，主修前面所講的三福之中的行福，將之分為上中下三品。

釋尊在其中的上品上生之中，敘述了三心——「至誠心、深心、迴向發願心」，顯示不論定善或者散善，只要願生極樂世界，都要具備這三心。有關三心，在以下「三心義相論」另做專題來解說。

第二節是中輩觀。中輩就是中品上生，中品中生，中品下生。中品上生跟中品中生是修學小乘的凡夫，主修三福之中的戒福；中品下生是未遇佛法行世間善行的凡夫，主修三福之中的世福。

第三節是下輩觀。下輩是完全沒有三福，所謂三福無分，是只會作惡的凡夫。說來這些人不應該名為善，但是為什麼會被編入散善之中呢？這一點會在下面「三福九品論」中說明。

從上看來，九品都是凡夫，凡夫的根性各各不同，強加分為九品，只是一

種權宜的辦法，實際上應該是無量品的。

散善觀就是學習這些人的修行，各各願求往生。

二七、三福九品論

（出自《觀無量壽經譯註》第一六九頁）

三福九品段是前面序分中「散善顯行緣」項下所說的世、戒、行三福的擴大說明。三福與九品是開合上的差異，本質上是同一的。善導大師在《觀經疏·

三福正因
九品正行

貨幣喻

散善義》卷頭說「散善顯行緣」的三福是正因，九品是正行。意思是說：三福是就法說其行業之深淺，九品是就機說其行業之勝劣。明白一點說，「散善顯行緣」的世、戒、行三福，就像將庫藏裡的貨幣，依其價值加以分類，而「三輩段」的九品行業是手裡拿錢，使用時的種種場合的分類。在藏庫中，銅幣、銀幣、金幣的價值互不相同。世福、戒福、行福，在行業上的深淺不同也與此相似。即戒福比世福尊貴，行福又比戒福尊貴。「散善顯行緣」的三福在於舉





出這種區別。又同樣是貨幣，在使用時，有時只使用金幣或銅幣，有時則銀幣、銅幣混合使用等等，有這些種種使用法。行三福時也是如此，有各種不同的行法。有人三福並修，有人只修世福或行福，又有人戒福、行福並修。

三福與九品是一體的，但在階位上有這樣的區別，所以善導大師才把兩者區分為一個是正因，一個是正行。正因是法則，是指行的範疇；正行是行法則的各種場合。

二八、三福無分論

（出自《觀無量壽經譯註》第一七〇頁）

再就九品來說，上中六品敘述修三福，而下三品中，則未曾提起三福。下三品的人，是不修一點三福，一生之中只會造惡的凡夫。所以下三品可以說與三福毫無關係。本來散善是修了三福才談得上的名字，三福無分只是造惡的人，根本談不上「散善」。然而散善三觀，卻把下三品也包括進去了，這是什

麼道理？

又上中六品是修三福的人，可以有多善人、少善人等優劣之分。但下三品是完全不修善的人，既然完全不修善，又怎麼能夠加以比較區分優劣而分為三品呢？這又是什麼道理？

以上兩點聽來確實是有疑問的，但是，當把經文細讀時，這些疑問就自然而然消解了。下三品確實是與三福扯不上關係，但是這些人最後都稱念佛名。這念佛從經文顯義來說，是修諸功德（散善）的一部分。即，與戒福、行福這些善根功德，在階位上是相同的。所以說下三品的人雖然一生造惡，但是臨終念佛，因而可以說也修了一分諸功德，可以說，他們也是散善行者。

還有，同樣只稱念佛名，不修三福的下三品，如何分成三種呢？這裡並非按照善的優劣，而是按照罪的輕重區分的。也就是說，下品上生的人是十惡惡人，下品中生的人是破戒惡人，下品下生的人是十惡五逆的惡人。





二九、三心義相論

（出自《觀無量壽經譯註》第一七一頁）

本經「上品上生」說：「發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心。具三心者，必生彼國。」

以下試根據善導大師《散善義》中，有名的「三心釋」略加討論。

（一）至誠心

至誠心釋

真實解行

眾生機相

不實功德

一者至誠心。「至」者真，「誠」者實。

欲明一切眾生，身口意業，所修解行，必須真實心中作。

不得外現賢善精進之相，內懷虛假，貪瞋邪偽，奸詐百端，惡性難侵，事同蛇蝎。雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也。

若作如此安心起行者，縱使苦勵身心，日夜十二時急走急作，如炙頭燃者，眾名「雜毒之善」。欲迴此雜毒之行求生彼佛淨土者，此必不

彌陀真實

可也。

何以故？正由彼阿彌陀佛因中行菩薩行時，乃至一念一剎那，三業所修皆是真實心中作，凡所施為趣求亦皆真實。

二種真實

又，真實有二種：一者自利真實；二者利他真實。

（《聖教集》六四五頁）

依照這個解釋，「至誠心」就是真實心。一切眾生必須信受阿彌陀佛在真實心中所修行成就的功德。因為凡夫內心懷著虛假，惡性難可停止，再怎麼想修行，所修的也必然是混雜惡性的有毒之善，所以清淨無垢的真實心是無從生起的。相對的，阿彌陀佛則一念一剎那，無不清淨，無不真實。我們必須從這個真實心所施之處去趣求，這樣所求來的必然全是真實。

自力真實
他力真實

又，同樣是真實，如果就其內容加以深究，則有自力的真實（自利）與他力的真實（利他）之別。自力真實是自己策勵其心，亦即指棄惡行善之心，而他力真實則完全是領受阿彌陀佛的真實心。凡夫沒有真實心，須以彌陀利他真





實成為凡夫自利真實。

(二) 深信

深信釋

深信之心

第一深信
自無出離

第二深信
乘願定生

其次，「深信」是什麼？善導大師解釋說：

二者深信。言深信者，即是深信之心也。亦有二種：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑慮，乘彼願力，定得往生。（《聖教集》六四七頁）

從《觀經》的顯義看，深信是指自力心。但是善導大師，更進一步去探索如來密意，而從經的隱義，認為深信是他力深信。所以大師的《往生禮讚》說：

深信即是真實信心。（《聖教集》八五五頁）

機深信
絕對無力
法深信
絕對他力

他力信心的
一體兩面
捨自歸他

他認為深信與第十八願的三信中的「信樂」是同一的。因此，這個深心，也有自力深心與他力深心的區別。這是很明顯的事。

■ 二種深信(1)

如上所述，善導大師把他力深心的內容分成二種，那就是所謂的二種深信。其一是機之深信：即覺悟自身的罪惡，深信必定墮落地獄。其二是法之深信：即深信阿彌陀佛的悲願正是要救度罪惡苦惱的眾生。

信心本來就是一心一向相信阿彌陀佛，應該不會有兩種內容才對，但是他力信心加以深入探討，則其中確有二種光景，即，一是痛感自己的罪惡，二是感到必須把這個罪惡的自己，舉體乘託在阿彌陀佛的絕對力上。一個人如果不能發現自己的罪惡，就不會發起歸命阿彌陀佛的心。如果只有罪惡感，而沒有對阿彌陀佛的信順歸命，則等於只有煩悶而不是真實的安心。罪惡感與歸命感相分離時，絕不會有真實的信仰。善導大師的二種深信說，把這層意思說得非常清楚。若只是罪惡感則與機之深信不同，機的深信是信阿彌陀佛，沐浴在





阿彌陀佛光明中所感受到的那種感覺。

現在試把《觀經》的九品眾生拿來對照一下看看。《觀經》所說的九品中，上三品是大乘善凡夫，中三品是小乘與世間的善凡夫，下三品是無善造惡的惡凡夫。然而上、中六品，卻由於都是善凡夫，把自己一些小的善掛在嘴巴上，以為依靠自力就能成佛，而不會生起歸命於佛的心。另一方面，下三品又由於是惡凡夫，認為自己是極惡，因而退縮；既然認為自己終歸不能得救，也就同樣不能興起歸命於佛的心。結果是上、中六品因驕慢心而不能得信，下三品因為退縮，也不能得信。善導大師有見於這樣的現象，乃把信心分成兩面，對驕慢心的人示以機之深信，先使其自覺罪惡，折服驕慢；而對退縮的人則示以法之深信，讓他們相信任何罪惡都要救度不捨的阿彌陀佛本願力。這樣一來那些認為自己是善人，因而忽視彌陀本願的上中六品，聞到機的深信而打開信的大門；而那些認為自己是惡人，因而不敢接近彌陀本願的下三品，則由於法之深信而入信。於是九品都能得以成為他力信仰的行者。九品是一切人類的總

九品是一切
人類總稱

信疑決判

稱；人心雖然互不相同，要皆不出這九品之類。九品由於二種深信而得救，正意味著全人類救度的道路暢開。善導大師顯示二種深信等於教了全人類以救度之道。所以法然上人在《選擇集·三心章》裡說：

當知：生死之家，以疑為所止；涅槃之城，以信為能入。

故今建立二種信心，決定九品往生者也。（《法全》七一頁）

■ 二種深信(2)

再進一步，這二種深信，到底是自己發起的自力深信還是他力所賜的深信呢？對這個問題的答覆是：真實的信心當然是他力所給的。這二種深信本來就是他力一心所展開的兩面，所以都不外乎是他力一心。既是他力之一心，則此二種深信也是他力。我們眾生的心，是被無明所封閉的愚癡暗鈍的東西，就連自己對自己的罪惡都發現不到，何況是乘託本願他力之心，更是做夢也不會想到。「月光越亮，松蔭越暗」；相同的，唯有在如來智慧光照之下，我們才





能發覺自己罪惡深重。機的深信是由阿彌陀佛的智慧光所引起的；又乘託本願力之法的深信，也不外乎是其本源之阿彌陀佛大慈悲心在我們身上所引起的結果。子女之所以知道父母的心，是因為父母愛心徹入子女的心；我們之所以相信阿彌陀佛之心，是因為阿彌陀佛救度罪惡眾生的真實悲願，徹入我們的心。總之，機的深信也好，法的深信也好，都是依阿彌陀佛的他力所發起的。

二種深信既然是他力，則我們可以知道，像龍樹菩薩、天親菩薩那樣的大聖人，同樣也是由於他力才得到二種深信，深感自己的罪惡，相信無由出離之緣的。有人主張像龍樹菩薩、天親菩薩那樣的大聖者，應該沒有機的深信。這是因為不懂二種深信是他力，才會產生的臆測。

接著來讀《散善義》關於「迴向發願心」的註釋：

（三）迴向發願心

迴向發願心釋

三者迴向發願心。

迴善向

迴心向

如實願生心

金剛信心

言「迴向發願心」者：過去及以今生，身口意業所修世出世善根，及隨喜他一切凡聖，身口意業所修世出世善根：以此自他所修善根，悉皆真實深信心中迴向願生彼國，故名迴向發願心也。

又「迴向發願願生」者，必須決定真實心中迴向願，作得生想。

此心深信，由若金剛，不為一切異見、異學、別解、別行人等之所動亂破壞，唯是決定一心，投正直進；不得聞彼人語，即有進退，心生怯弱，迴願落道，即失往生之大益也。（《聖教集》六五四頁）

從這裡看，迴向發願心也有自力、他力兩種。

「自力迴向發願心」是自己累積善根，又隨喜他人的善根，將自己及他人的善根迴向淨土，發願往生的心。

「他力迴向發願心」是領受阿彌陀佛從真實心中迴向的善根，而成為自己往生決定的信心。





他力迴向心完全是阿彌陀佛不動之心所賜的，是不為火所燒，不為雪所凍的金剛石一般堅定的信。當然也不會受到不同意見的人，即異學、異見、別解、別行的人所動亂破壞。所說的「又迴向發願願生者」等，所表示的就是這個意思。

二河白道喻
信心守護喻

善導大師在這裡提出了一則有名的譬喻。那就是「二河白道之喻」或稱「信心守護之喻」。（《聖教集》六五五頁）

二河白道喻比喻的就是出現在我們生活上的信仰狀態，我們被那日夜起於心中的貪瞋煩惱與從外界來的種種思想，染污了清淨信仰，有時候甚至於想要放棄信仰。但真實信心是不能被那些所障礙的。只要我們隨順大聖釋迦牟尼佛的發遣與阿彌陀佛的招喚前進，什麼樣的貪瞋煩惱，都傷不了我們所領受得來的信仰。如果是自力信心，在我們漫長的生活過程中，也許難免遭到破壞。

但是，他力信心則不同。這種信心是從佛願迴向領受得來的，亦即得到他力的信仰，任何事情都破壞不了；善導大師用二河白道的比喻所要表示的就是

這個事實。

三十、三心微意

（出自《觀無量壽經譯註》第一八〇頁）

思維善導大師的「三心釋」，有以前後二心之釋，引導淨土行人歸入機法二種深信之微意。

亦即，真實心是指阿彌陀佛的真實心，唯有阿彌陀佛有此真實心，凡夫沒有，以「至誠心釋」引導淨土行人進入「機深信」；而真實迴願心也是指阿彌陀佛的大悲迴向心，唯有阿彌陀佛有此真實迴願心，凡夫沒有，因此，我等只要深信彌陀救度，而作得生想便可，以此「迴願心釋」引導淨土行人進入「法深信」。

是故，雖說三心，其實只是一個深信彌陀救度之「深心」，此外別無。若對照本願「至心、信樂、欲生」之三心，則亦不外是其中的「信樂」之心。

三心攝於
深心

迴願心
入法深信

至誠心
入機深信





善導大師很巧妙地將釋尊所講的三心，先各從自力他力來解釋，再引導眾生進入他力。最後用「二河白道喻」來做「三心」的總結論，以顯示一個念佛人的心態與行持，及阿彌陀佛的安慰與保證。

三心依於
稱名

一個念佛人的心態是什麼？清楚看到自己是個罪惡生死凡夫，貪瞋水火二河充滿，地獄之火在腳底燃燒，後生必墮無疑。幸好有彌陀願力的白道——阿彌陀佛五劫思惟，兆載永劫苦行所成就的這句名號。我等只管念著這句名號，就是行走在白道之上，永遠受到阿彌陀佛的攝取保護。因此，心思彌陀救度，口稱彌陀名號，即是三心具足，往生大事成辦。

定散要門（第十九願）之行者，乃由不知真實之機與法，故其心行難免皆憑自力。佛以定散要門攝此機類，亦以之引入弘願之一向專稱。若入則是機法深信，一向專稱；未入則是要門儔類，生於宮胎。

三一、三心正因論

（出自《觀無量壽經譯註》第一八二頁）

以上，三心的內容大概已經明白了。剩下必須說的是三心與三福的關係，本經在序分中已經舉出三福說道：

此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。

但是善導大師卻舉出這裡所說的「何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心，具三心者，必生彼國」一節，加以註解說道：

辨定正因

正明辨定三心，以為正因。（《聖教集》六四五頁）

他把三心認定為是往生淨土的正因。這樣看來，三福是往生淨土正因，三心也是往生淨土的正因。本店變成了兩家，到底哪邊才是真實正因？

解答是：正如經文所說的，「三福」本來就是往生淨土的正因。但是如果缺少了三心，即使修了三福，還是不能往生；因為三福原來就不是往生阿彌陀





三心妙用

具三必生
少一不生

佛淨土的因行。所以必須發三心，而將三福之行迴向阿彌陀佛淨土，三福才能成其為往生行。如實的說，沒有三心的三福，不能成其為淨土往生之助，有了三心，三福才能成為往生行。三福像身體，而三心如生命。所以經文說「具三心者必生彼國」，而善導大師則再加註說「若少一心即不得生」。三福行必須具足三心，才能成為往生淨土的正因。所以我們必須了解三福、三心都是往生淨土的正因，但是沒有三心的三福，並非真的正因。

以上是就經文的顯義而說的，如果再進一步，從隱義來說，又另外有一番不同的光景。原來九品行的眼目只有一個，那就是念佛。這一點等讀到流通分時就會明白，這裡不多加多說；然，要而言之，所謂三福也不過只是經文顯義上的說法而已。就釋尊開說這部經的真正意圖，即隱義加以深入探討時，我們就能明白，九品唯有念佛才能往生。所以法然上人在《選擇集》卷頭「標宗」說：

南無阿彌陀佛

往生之業
念佛為本

總之，從經文的隱義看，唯有三心才是往生的正因。

三三一、南無阿彌陀佛

（出自《觀無量壽經譯註》第二〇五頁）

六字名號。梵音 *Namo Amitābhāya Buddhāya*（歸命無量光覺）或 *Namo Amitāyuse Buddhāya*（歸命無量壽覺）。歸命光明無量、壽命無量的覺體。南無二字也當做是阿彌陀佛的名字，稱念此名即是歸憑阿彌陀佛救度的意思。

善導大師的解釋：「南無」是願，「阿彌陀佛」是行。這是願行具足的六字，所以稱念的人必能往生。

更明白地說，「南無」是歸信的機，「阿彌陀佛」是救度的法，「南無阿彌陀佛」是機法一體。從如來一方來說，是「救度歸信者」的救命；從眾生一方來說是「任憑救度」的信心。我們聽到如來於十劫往昔所成就的機法一體的南無阿彌陀佛之緣由，而生起信心，願生極樂，此後即會於日常生活中自然憶

六字釋





佛念佛，念念相續，無間無雜。

三三、聞經稱佛論

（出自《觀無量壽經譯註》第二〇六頁）

本經「下品上生」說：「命欲終時，遇善知識，為說大乘十二部經首題名字；以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手，稱『南無阿彌陀佛』；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：『善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。』」

在下品上生的經文中，善知識為臨終惡人講解經典標題的意義，接著又勸他稱念六字名號。理由是：從經的顯義看，聞經的功德只能除去千劫極重惡業，而十惡罪人還是得不到永久的救度，所以必須再勸他做能夠消除五十億劫之罪的稱名念佛。再就隱義加以探討，善導大師在《散善義》中說：

然望佛願意者，唯勸正念稱名。（《聖教集》六九二頁）

即從阿彌陀佛的本願來說，佛意是：一切凡夫只要稱名念佛，就要加以救度。善知識勸臨終的惡人稱名念佛，理由就在於此。此事至後面流通分時再加詳論。

三四、選擇化讚論

（出自《觀無量壽經譯註》第二〇六頁）

從經的隱義說，佛的願意只勸念佛，已如上述，所以化佛，化菩薩來迎時，也讚歎說：「以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」關於這點法然上人在《選擇集》末，稱之為「選擇化讚」。選擇是從種種東西中，只選取一種，化讚是化佛、化菩薩的讚歎。詳細的說，法然上人從《觀經》列舉了三種選擇。

第一是真身觀的「選擇攝取」，即釋尊雖然開說了定散之行，而阿彌陀佛則只選擇念佛眾生加以攝取。

第二就是這裡所說的「選擇化讚」。

選擇化讚

選擇攝取

三選擇





選擇付囑

第三是流通分的「選擇付囑」，即釋尊在前面開說了定散二善，卻只選擇念佛一行付囑阿難尊者。

這三選擇把《觀經》說法的本意凸顯得非常清楚：說法的本意只在念佛。

三五、十力佛名論

（出自《觀無量壽經譯註》第二一二頁）

本經「下品中生」說：「命欲終時，地獄眾火一時俱至。遇善知識，以大慈悲，即為讚說阿彌陀佛『十力威德』，廣讚彼佛『光明神力』，亦讚『戒、定、慧、解脫、解脫知見』。此人聞已，除八十億劫生死之罪。」

善導大師在《散善義》中解釋「下品中生」的經文時，把「十力威德」、「光明神力」與「五分法身」統合起來，加以註釋，合稱之為「彌陀名號」。這可能是以《大經》所說的第十七願願文與第十七願成就文的關係為根據所做的註釋。

第十七願願文說（《聖教集》六六頁）：

十方世界無量諸佛，不悉咨嗟，稱「我名」者。

而相應的成就文則說（《聖教集》九一頁）：

十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎，無量壽佛「威神功德」不可思議。

願文中的「名」在成就文之中變成「無量壽佛威神功德不可思議」。另一方面，《觀經》在這裡所說的「十力威德」相當於「威」，「光明神力」相當於「神」，「五分法身」是威神功德之內的德。可見十力威德、光明神力、五分法身三句統合起來，等於是南無阿彌陀佛名號。所以善導大師才對十力威德等文加以註解說：

聞名除罪

彌陀名號

聞彌陀名號，即除罪多劫。（《聖教集》六九七頁）





三六、聞名稱名論

（出自《觀無量壽經譯註》第二一三頁）

關於「聞彌陀名號」與「稱彌陀名號」兩者間有何不同的問題，從本經顯義看，「聞」與「稱」有別；但是從隱義來說則完全相同。「聞」即是「信」，信之一念謂之聞。伴隨聞即信而來的就是「稱名」，所以說「聞」、「稱」是一。聞而往生、稱而往生都是蒙他力所催，雖有口與心之差異，但是意義則是完全同一。所以從經的顯義看，下上品與下下品是「稱南無阿彌陀佛」的稱名往生，下中品是「聞十力威德」等的聞名往生，完全互不相同；然而從隱義說，三品一樣都可以說是「聞名往生」或「稱名往生」或「信心往生」。

三七、念佛口稱勝心念

（出自《觀無量壽經譯註》第二二〇頁）

本經「下品下生」說：「如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，為

心中憶念
苦逼失念
轉教口稱
十聲往生
念念除罪

說妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：『汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。』如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。」

下品下生這短短經文當中，念佛的「念」總共出現五個地方，有六個字，這些都是關鍵的地方。

第一個地方：為說妙法，教令「念」佛。

第二個地方：彼人苦逼，不遑「念」佛。

第三個地方：汝若不能「念」彼佛者，應稱無量壽佛。

第四個地方：令聲不絕，具足十「念」，稱南無阿彌陀佛。

第五個地方：稱佛名故，於「念念」中，除八十億劫生死之罪。

前面三個「念」是屬於意業，也就是心中思維彌陀救度的功德，憶念彌陀的名號。後面兩個「念」是屬於口業，也就是口中稱念佛名。所以，雖然是同一個「念」，但卻有「心中憶念」與「口中稱念」兩種不同的內涵。





論下品下生的人，心念的念佛，於臨終的慌亂和恐懼中難以提起，而口稱的念佛卻能讓他聲聲消除八十億劫生死重罪。這豈不是顯示稱名念佛勝過心念的念佛？因為心念的念佛不普遍，而口稱的念佛能夠普遍。

易行道

如果念佛的「念」是指心中思維或者觀想的話，那這個下品下生的人能往生嗎？一定不能往生；可是如果讓他只要口中喊出這句彌陀名號，那他就做得到了，這豈不是顯示淨土宗稱名念佛的容易與殊勝嗎？淨土宗「易行道」這種「易」的特色，從下品下生的經文中徹底地展現了出來。

三八、念佛功超定散論

（出自《觀無量壽經譯註》第二二二頁）

念佛明明出在下輩三品，應屬散善，是要門所攝，何以善導大師判為弘願門，又說功超定善散善呢？有關這個問題，前面「三福無分論」有略微提到，即念佛有隱顯二義。

定散名義

就經文文面來看，念佛出於九品之中，為散善，要門攝。如善導大師《玄義分》中說：「從日觀下至十三觀以來，名為定善；三福九品，名為散善。」所以這裡念佛的功德也是散善的一部分，與六度萬行的功德同等，這是就顯義來說。

若就隱義，散善必須「廢惡以修善」才能稱為散善，下輩三品曾無一善，乃是惡機，非定善之機，亦非散善之機，如何為散善呢？

下品下生
三缺一得

論下品下生之機，有三缺一得。一、缺時：時已不及。二、缺法：定散二善修不起。三、缺力：即使能修定散二善，其善力亦不能滅其重罪。一得：唯有念佛，來得及，修得來，功德能夠滅生死重罪，更能往生彌陀淨土。故善導大師說：「念佛三昧功能超絕，實非雜善得為比類。」故知念佛非定非散，超定超散，非要門攝，是弘願行。

念佛絕比





三九、念佛置下品四意

（出自《觀無量壽經譯註》第二二三頁）

念佛既屬弘願攝，功能超絕，何在下品，往生得益最差？

佛意幽深，略舉四點：

攝機意

舉惡攝善

舉臨終
攝平生

舉少攝多

（一）顯攝機之廣：下品下生有三攝（三種包含），哪三種呢？

①舉惡人攝善人。舉出一個極惡的人臨終才念幾句佛號就能往生，來含攝善人，乃至所有眾生都必定能夠念佛往生。

②舉臨終攝平生。舉出臨終念佛也能往生，顯示我們現在平生念佛，當然更加決定往生。

③舉少念佛多念。舉出臨終才開始念佛，所念只是少句都能往生，何況我們現在就開始念佛，所念豈是十聲、百聲而已，更加決定往生。

阿彌陀佛救度眾生的標準是從「惡人、臨終、十念」開始算起，顯示彌陀救度，無一遺漏。

顯勝意

(二) 以下下機顯上上法：為顯示弘願念佛得益最勝，功德超越散善三福，故念佛特在下品宣說，以下機顯現念佛之最勝，所謂「以極惡最下之機，顯極善最上之法」。高山之水，能降深谷之底；最上之法，能救極惡之人。故淨土法門，法是易行極致，益是無上涅槃。

抑止意

(三) 顯抑止勸善：念佛本身雖然超越定善、散善的品位，但是下品下生是個惡人，惡人念佛雖然同樣往生，但卻說在下品，又說往生之後經過十二大劫蓮花才開，這就有抑止造惡的意思，要我們行善來念佛。

隨他意

(四) 隨他意的方便引導：佛說法有隨他意、隨自意、隨自他意三種。《觀經》是釋尊隨順韋提希夫人的請求而說，韋提希只請佛說定善觀法，對於稱名念佛沒放在心上。釋尊就先順著韋提希夫人的意思，先講十三定觀，然後自己開說三福散善，最後在下品下生，一切定善散善都救不了的時候，獨顯念佛的超勝與絕對，引導一切定善散善的修行人都歸到念佛法門。所以念佛說在下下品，這是佛隨他意的方便引導，並不是念佛一定在品位當中，甚至是下品。





如果釋尊完全隨自意說的話，那就直接說念佛往生，不說品位，《阿彌陀經》就是證據。《阿彌陀經》是佛無問自說，其中就將一切定善散善功德貶為「少善根福德」，不能往生，獨獨以念佛為善中之善、福中之福，必定往生；往生也不談三輩九品，都是不退轉，一生補處，諸上善人俱會一處，都在同一地位、同一境界。

輩品

遇緣差別

又，「輩品」乃為說明閻浮提眾生機類，故善導大師說：「但以遇緣有異，致令九品差別。」佛說九品之目的，是以這九品來涵蓋一切善惡凡夫，引導一切眾生歸入弘願念佛。若原為要門之機，而不依靠自己之要門功德迴向，完全以念佛依靠彌陀功德，則不在輩品之中，即是無千差萬別之輩品，萬機萬品通成為「同一念佛無別道，遠通法界皆兄弟」之念佛一機，以彌陀功德是「以果地覺為因地心」，超勝超絕自己任何修行之功德，故曇鸞大師說「本則三三之品，今無一二之殊」。世人皆求上品上生，豈不知上品上生猶屬散善所攝。證果一味

念佛皆兄弟

證果一味

故下品下生即是以事相（救度事蹟），解釋《大經》第十八願之道理，事

理雙彰，以顯淨土宗之精華。

（註：有關下品下生之深義，慧淨法師著有《無條件的救度》一書，書中引經據論，羅列有關彌陀與諸佛菩薩慈悲救度的法語，不啻是三藏十二部的精華精要、奧藏秘髓，靜看靜思，必能徹入佛心，領受佛力。歡迎索閱流通。）

四十、下品下生的重要

（出自《觀無量壽經譯註》第二一九頁）

就整部《觀經》來講，下品下生的經文是非常重要的；就整個淨土宗來講，《觀經》下品下生也是淨土宗的精華，也是阿彌陀佛第十八願的終極意義。可是一般人，由於認為下品下生在品位上是最低的、在根機上是最劣的，因此就忽略了這段經文背後其實是另有甚深含義，這實在是是很可惜的事。

應知：就是因為下品下生這樣的眾生，也能被救而脫離輪迴，往生極樂世界並且成佛，因此更能顯出阿彌陀佛大慈大悲、大願大力之所在。如果沒有下





品下生這種的根機，就很難顯示出阿彌陀佛在整個佛教當中是愛心最絕對、力量最超絕的特色；也就是說，如果沒有下品下生，就沒辦法顯示出阿彌陀佛是怎樣的一尊佛，就好像如果沒有最嚴重難治的病人，就沒辦法顯示出這位醫生的崇高醫德、超世醫術一樣。可說唯有下品下生的念佛往生才能徹底顯示彌陀無條件的救度，也顯示佛教無緣大慈、同體大悲的所在。

四一、下品三生的顯示

（出自《觀無量壽經譯註》第二一八頁）

仔細看《觀經》下品三種往生，就曉得它們都是為了凸顯這句名號的功德力用，顯示稱名念佛必定往生，但有角度、次第的不同。下品上生、下品中生是局部、側面、前行方便地顯示，而下品下生是全面地、結論性地、徹底不假方便地顯示。

下品上生的往生是三業俱全的，「聞大乘十二部經」屬於意業，「合掌叉

下品中生
意業猶存

下品下生
三業無功

稱佛具願行

必得往生

名號獨運
稱名獨達

手」是身業，「稱南無阿彌陀佛」是口業；下品中生，身口雖缺，意業猶存，也就是聞解阿彌陀佛的名號救度，屬於意業；下品下生，雖有口業，但三業以意業為主，既然意業失功，自然也失去口業的功能，雖有口稱，但並不知自己在念什麼，可說三業無功。三業無功的念佛也能往生，顯示往生之功德、功能，不在眾生這邊，完全在彌陀那一邊。善導大師《玄義分》別時意門，以六字名號之功能，解釋失念口稱成就往生業因之理由而說：

言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；

言「阿彌陀佛」者，即是其行。

以斯義故，必得往生。（《聖教集》四八三頁）

可知「阿彌陀佛」四字即是往生極樂的正因正行。阿彌陀佛以名號救度眾生，以名號作為眾生往生的功德，只要稱念彌陀佛名，佛名的功德、佛願的力量必然會使這個即將墮入地獄的人往生極樂，這就是完全佛力、絕對他力、毫無自力，也就是「名號獨運，稱名獨達」。





易修易行之極，即是念佛往生之法。

四二、韋提得忍論

（出自《觀無量壽經譯註》第二三〇頁）

本經「得益分」說：「說是語時，韋提希與五百侍女聞佛所說，應時即見極樂世界廣長之相，得見佛身及二菩薩，心生歡喜，歎未曾有，豁然大悟，逮無生忍。」

無生忍就是無生法忍。也就是得到他力信仰，決定往生極樂的信心。這個忍，韋提希夫人是在《觀經》說法中的哪一個階段得到的？關於這個問題有幾種說法，但主要有兩種：

（一）正宗分畢得忍說：這是淨影慧遠大師、天臺大師等諸師的見解，認為韋提希夫人是聽過「正宗分」全部說法完畢之後才得到無生忍，亦即經文所說的「說是語時，韋提希與五百侍女聞佛所說」。若從這裡看，不能不說得忍

是在於聽過釋尊正宗分全部說法之後，這種見解認為「得忍」是聞經的利益。不過，《觀經》有「要門」與「弘願」兩種內涵，也有「顯說」跟「隱說」兩種意義，若從「要門、顯說」來看，就很容易讓人聯想是在這個時候。

（二）華座觀初得忍說：這是善導大師的見解。善導大師認為，韋提希夫人是在「第七華座觀」拜見住立空中的彌陀、觀音、勢至三尊時，體悟到佛的慈悲救度而得到無生法忍。

《觀經疏·玄義分》「得益門」說：

第七，料簡韋提聞佛正說，得益分齊者：

問曰：韋提既言得忍，未審何時得忍，出在何文？

答曰：韋提得忍，出在第七觀初。……（《聖教集》四八九頁）

夫人在序分看到極樂世界，到華座觀拜見佛身，心裡頓時開朗終於得忍。「得益分」的經文說「應時即見極樂世界廣長之相」是指「序分」的見土，而「得見佛身及二菩薩，心生歡喜，歎未曾有，豁然大悟」則是指第七華座觀見佛的





狀態。經文既然說無生法忍是見土見佛的利益，那第一種說法，認為是聞經之後才得忍的說法自然是錯誤的。

四三、得益分顯示

（出自《觀無量壽經譯註》第二三一頁）

（一）善導別科得益分

淨影寺慧遠等諸師，並沒有在正宗分之外別立得益分，這是因為他們判定韋提希之得忍，是聽聞十六觀的內容，在過程中隨聞隨觀，到了第十六觀之後才證得無生法忍的。這種見解是站在自力聖道的觀點來看。

華座觀得忍

然而善導大師卻並不這樣看，善導大師認為韋提希夫人之得忍是在第七觀之初，得見一佛與二菩薩之時，信心歡喜而得無生法忍的，並非隨聞隨觀。正是為了凸顯出韋提希夫人之得忍是在第七觀之初這一點，所以善導大師才特別

科出得益分。

同時，也是為了顯示《觀經》這部經最終的歸趨點。如果判定得益是在「正宗分」，正宗分的內容是定善跟散善，則得益也必須由定善跟散善的功夫與功德所成就。但是《觀經》之得益不是這樣，是由彌陀救度眾生的願——超越定善跟散善的弘願而得，不是聽聞定散之說而得。而定善、散善最終都要歸於阿彌陀佛的弘願，因此才在正宗分之外別開得益分。

總之，善導大師在正宗分之外特別科出得益分，是為了在正宗分中辨明要門與弘願門，並且引出韋提得益這一問題；而為了明確韋提希夫人之所以證得無生法忍完全是得益於彌陀救度的弘願，而非自力定善散善的功夫。所以才在正宗分之外特別科出得益分。

也可說，善導大師之所以特別設立這一段「得益分」，主要在於顯明：不論有定善散善，或沒有定善散善，不論任何人，只要信佛念佛，都能依靠彌陀弘願之力得救，而且「平生業成，現生不退」，現生獲得淨土門之無生忍。

雖說定散
意在專稱





(二) 小結諸師善導之異

諸師：把韋提得益，科在「正宗分」之內。

即，韋提得益，是因為聽完整部《觀經》的定、散二善。

後人欲得往生利益，也須定善、散善兼備。

因此有「念佛得定」、「兼修萬行」之說。

此說大錯，不解聖意，違逆佛願。

善導：把韋提得益，從「正宗分」中獨立出來，另科為「得益分」。

即，韋提得益，在定善第七觀，不是聽完整部觀經之後得益。

後人欲得往生利益，只要專稱彌陀佛名，不須另求定善、散善。

因此念佛本身就是「正定之業」。

此說為正，深達聖心，順佛本願。

四四、觀經流通分

（出自《觀無量壽經譯註》第二三三頁）

本經「流通分」說：

世尊，當何名此經？此法之要，當云何受持？

佛告阿難：此經名《觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩》，亦名《淨除業障生諸佛前》。汝當受持，無令忘失。

行此三昧者，現身得見無量壽佛及二大士。若善男子及善女人，但聞佛名、二菩薩名，除無量劫生死之罪，何況憶念！

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；

觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

【大意】阿難尊者在正宗分中，未曾發過一語，到這裡才開口提出有關經名與受持的問題。釋尊給予親切的答覆，之後就念佛三昧與觀佛三昧加以比





較，顯出唯獨念佛才是最為容易又最為殊勝，接著讚歎念佛行者，最後才把念佛付囑阿難尊者。

至此，正宗分中所說的觀佛三昧與念佛三昧之孰優孰劣已經非常明白了，念佛的月光照破了定散二善之浮雲，浮雲完全消散，唯獨一輪明月朗照太虛。善導大師提出廢立的解釋，廢觀佛三昧取念佛三昧，其根據就是從這邊認定出來的。

四五、比較顯勝論

（出自《觀無量壽經譯註》第二三八頁）

流通分是《觀無量壽經》中最重要的內容。關於這一段，善導大師在《散善義》裡下了一個大斷案。他說：

上來雖說定善兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

依觀修行
即見三身

聞名除罪

何況憶念

絕讚念佛
芬陀華喻
二聖為友

這段經文以五個層次顯示念佛的殊勝：

一、經文在這裡首先舉出觀佛三昧的利益說：

行此三昧者，現身得見無量壽佛及二大士。

二、接著舉出聞名的利益說：

但聞佛名、二菩薩名，除無量劫生死之罪。

三、然後再舉出念佛三昧利益說：

何況憶念。

四、在舉出三種利益加以比較之後，為了強調表示念佛三昧功德超過一切修行，經文又稱讚說：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；

觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。





唯囑持名

五、最後再把「無量壽佛名」付囑給阿難尊者。經文說：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

很明顯，這段經文所要說明的就是：本經唯一要點在於「持無量壽佛名」。這裡為什麼不從頭拿定散二善與念佛比較，而只從定善中拿第九觀的觀佛三昧出來與念佛比較呢？這是因為定散二善中，定善勝於散善，既知勝者定善之利益都還不如念佛，則劣者散善自然不及念佛，沒有再比較的必要。

再者，這裡特別提出聞名的利益，其目的也不外乎在於凸顯念佛利益的地位。則聞名利益大於觀佛三昧利益，而念佛利益既然勝於聞名利益，當然勝於觀佛利益。

四六、要弘廢立

（一）流通文是一代佛法總結論

善導大師解釋《觀經》流通文說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

這段解釋，與《觀經》流通文，可說不只是《無量壽經》、《觀經》的結論，同時也是淨土三經的結論，甚至可以說：就是整個佛法三藏十二部經的結論。

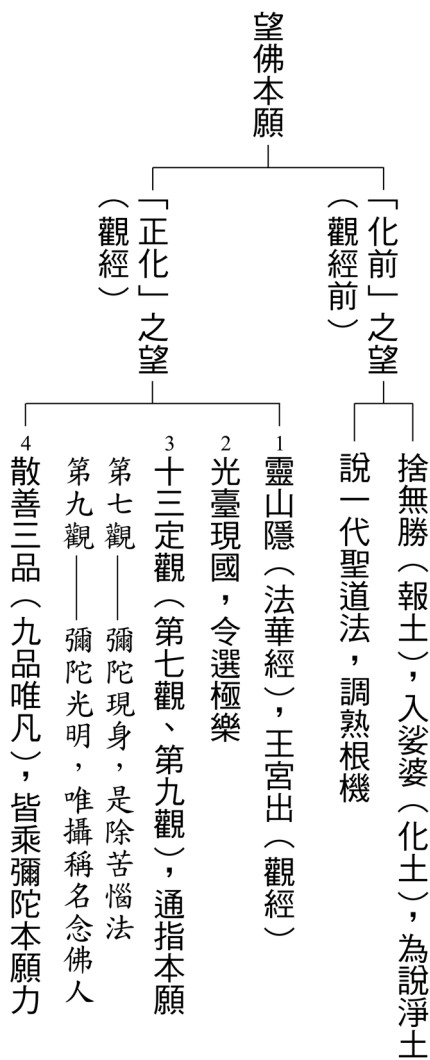
為什麼呢？釋迦牟尼佛出現在世間，講經四十九年，說法三百餘會，無非就是要使眾生知道有善惡報應、三世因果、六道輪迴，同時知道一切眾生都有佛性，都可以成佛；而要成佛，最簡單、功德最高，一切眾生當生可以成就、一世就可以圓滿的法，就是念佛法門。佛出現世間，就是要說這個法門，使一切眾生皆成佛。因此，《無量壽經》、《觀經》的流通文，以及善導大師的解





釋文，可以說是佛教的結論。

(二)「望」佛本願



(三)廢「觀」立「念」：觀佛本願力

「觀想」原為聖道法，納入要門後，仍是易行中的難行，凡夫不堪，故廢；

「觀知」為徹底的易行，一切善惡凡夫得其利益，速滿足功德大寶海，故立。

由「觀想依正二報莊嚴」入「觀知彌陀本願」（念佛），這是廢觀立念。是故，前往淨土的障礙不在功夫高低，而是疑惑心。

善導大師說：

唯恨眾生疑不疑，淨土對面不相忤；

莫論彌陀攝不攝，意在專心迴不迴。

但使迴心決定向，臨終華蓋自來迎。（《聖教集》九三一頁）





四七、絕對念佛論

（出自《觀無量壽經譯註》第二四〇頁）

正宗分常常出現的念佛，與這裡所說的念佛，是同一個念佛還是不同一個念佛？這是一個必須要釐清的問題。

其實，「正宗分」定散二善中所講的念佛跟「流通分」所講的念佛，本體上是一樣的，同樣都是六字名號，不過，在經文上的位置有一點差別。也就是說，「正宗分」當中，念佛的位置就好像浮雲之中的月亮，雖然明月在天，可是被定散兩善所覆蓋，所以看不太清楚，到了「流通分」的時候，遮覆月亮的浮雲逐漸散去了，唯有絕對念佛一法的月輪，朗朗皎潔，明照太虛空。所以釋尊最後付囑念佛的時候，不談定善，也不談散善，唯一舉出念佛，顯示念佛超越定散二善。所以善導大師才下一個大結論說：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」等於廢捨定散諸行，而取本願念佛一行，所謂廢立的真意就在這裡。

眾雲退盡
孤月獨朗

望佛本願
意在專稱

四八、說定散三意

（出自《觀無量壽經譯註》第二四一頁）

釋尊正意既在念佛，何不純說念佛，而雜定善、散善，豈不讓人會錯意嗎？此中含有三種意義。

攝萬機

（一）為兼攝定散的根機。（攝萬機）

定散二機

善導大師《序分義》說：「一切眾生機有二種：一者定，二者散。若依定行，即攝生不盡；是以如來方便，顯開三福，以應散動根機。」（《聖教集》五四一頁）

明易行

（二）為示本願選擇範圍。（明易行）

彌陀本願，選捨萬行，只選取名號為往生正因，為顯示其他法門不在選擇之內，才在《觀經》裡面講定善跟散善。以「散善」來講，或有人以為，世間善固然是有漏的，不能夠往生，可是小乘善是脫離輪迴的，是不是就可以呢？





進一步，小乘善也不行，是不是大乘善可以呢？大乘善之中有「定善」跟「散善」，即使散善不行，定善是萬行中最殊勝的，是不是可以呢？可是《觀經》把定善散善囊括在一起，然後說這些都不是彌陀本願，意即「定善、散善」——世間善及所有的大乘、小乘、權教、實教等出世間善，都不是往生正因，只留下「南無阿彌陀佛」這句萬德洪名。所以最後「流通分」的付囑文，釋尊捨掉所有的法門，唯交代阿難尊者，專一勸導念佛。

（三）為顯念佛超勝定散。（顯盛德）

顯盛德

以「定善」來講，十三種觀想法門當中，第九觀的觀佛是最高的，觀佛成就之後，才曉得阿彌陀佛的光明是在攝取稱名念佛的人，不在攝取觀想念佛的人，顯示十三種觀當中，最殊勝的第九觀都不如稱名念佛了，何況其他的十二種觀想？也就是「只管念佛」勝過十三種定觀。

再就「九品」來講，上中六品是學大乘善，或者小乘善，或者世間善的；

這六品的法門也能夠利益相應的根機。到了下三品極重罪人，以他們的根機即使「散善」都學不來了，何況「定善」？只有念佛他們做得來，而且能滅生死罪，使他們往生極樂，以此來顯示念佛超過「散善」，所謂「極重惡人，無他方便；唯稱彌陀，得生極樂」。

總之，為顯示念佛方法簡單、功德殊勝，才在《觀經》當中先講「定善」、「散善」，最後講「念佛」，把這三種法門擺在一起互相比較。所以法然上人在《選擇集·付囑章》說：

又說定散，為顯念佛超過餘善，

若無定散，何顯念佛特秀。（《法全》九五頁）





四九、耆闍分顯示

（出自《觀無量壽經譯註》第二四七頁）

本經說：「爾時世尊，足步虛空，還耆闍崛山。爾時阿難，廣為大眾說如上事。無量諸天，及龍、夜叉，聞佛所說，皆大歡喜，禮佛而退。」

歷代諸師都只將這幾段經文歸入到「流通分」，並沒有另立一分，為什麼善導大師特別把它劃分出來，另立為「耆闍分」，也就是將整部《觀經》科為王宮會與耆闍會兩會，是顯示什麼呢？有幾種說法，可歸納為五個原因。

一、處別故。處所不一樣。王宮會是在王宮監牢所說，耆闍會是在耆闍崛山所說。因為說法處所不同，所以科為兩會。

二、時別故。時間不一樣。王宮會說法是阿闍世王正在造逆罪時，耆闍會是阿闍世已經造了逆罪，釋尊跟阿難尊者回到耆闍崛山之後，阿難尊者複述的法。因為說法時節，時間點不同，所以科為兩會。

三、對機別故。王宮會所對根機是末代凡夫的總代表韋提希夫人，耆闍會

所對根機則是聲聞與菩薩。因為所對根機不同，所以科為兩會。

四、說人別故。王宮會是佛親口宣說，耆闍會由阿難轉述。因為說法的人不同，所以科為兩會。

五、為顯「本為凡夫，兼為聖人」之義故。王宮會顯示以韋提希夫人為對機眾的「本為凡夫」之法，耆闍會則是顯示以聲聞菩薩等聖者為對機眾的「兼為聖人」之法。為了凸顯此義，所以科為兩會。

總之，之所以要特別科出耆闍分，就是為了凸顯五乘齊入。王宮會正度障重根鈍的人乘、天乘之機，耆闍會兼益聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘，念佛一法，使五乘齊因齊果。亦即：因地聖凡根機不同之五乘，同以念佛之一因，往生淨土同證成佛之一果。

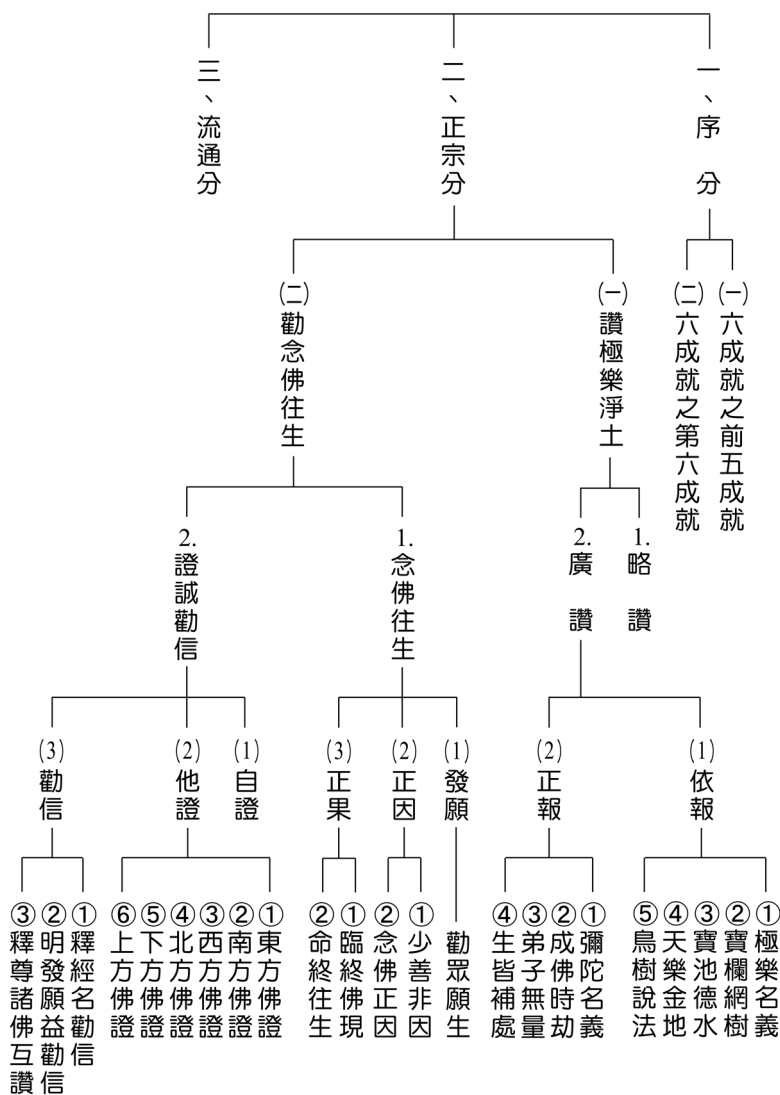




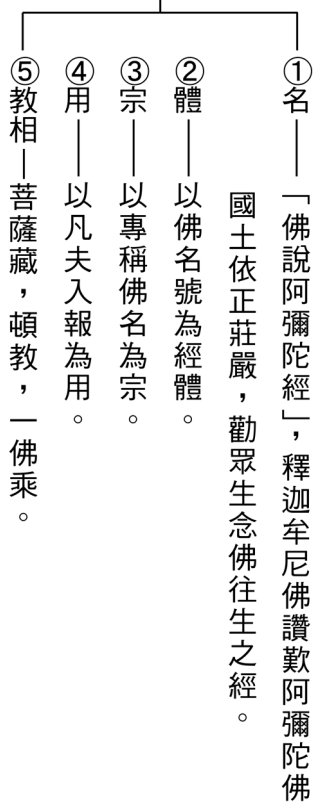
《阿彌陀經》
要義



《阿彌陀經》組織圖



五重玄義





一、小經說法之理由

一代結經

此經是釋尊出世，廣說大小二乘諸法，最後將入涅槃之前所說的經。近言之，這是淨土三經之結經；遠言之，這是釋尊一代教之結經。釋尊在這部經中呼喚舍利弗尊者三十六次，懇切叮嚀，勸修念佛一法。釋尊已經說過了《大經》、《觀經》，念佛功德大概都已說盡，為何又要另外說這部經呢？理由大體如下：

（一）為結出世本懷。雖在《大經》、《觀經》中，釋尊已說過出世本懷，但是後來又說了《涅槃經》，故最後不得不回歸其本而歸結出世之本懷。因此儘管無人請問，釋尊還是自開金口說出這部經。

無問自說經

佛經一般都是佛應弟子的請求發問而說。例如《大經》是依阿難之請而說，《觀經》是依韋提希夫人之請而說，而這部經不待他人請問，佛自開金口宣說，稱為「無問自說」的經典；而且整個說法過程中，沒有一句弟子的發問、回答，

純是佛說。因為釋尊將入涅槃，悲心迫切，愍念眾生，不得不說出此經，以歸結其出世本懷之教。

(二) 為詳說念佛之功能用力。釋尊於《觀經》廣說八萬四千法門的定散諸行，為了引導各種機類歸入彌陀本願之念佛一行，因此於《觀經》最後之流通分說：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是「持無量壽佛名」。

釋尊的付囑是持無量壽佛名的「持名」，不是觀無量壽佛相的「觀相」。然而《觀經》法筵已經結束，未能詳說念佛的功能用力，因此釋尊假藉機緣，無問自說的開講了此部《阿彌陀經》。故《阿彌陀經》是延續《觀經》的內容加以總結，是淨土三經的結經。三經教理一致，脈絡一貫，唯說念佛是往生的正因。是故，善導大師解釋《觀經》「流通分」之文說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。





其實在這之前的《定善義》即已明確地說：

又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。

(三) 為顯示六方諸佛之證誠。

其他還有許多舉不完的理由，不過主要理由是如上三點，所以才說出此經。

二、何故題號「佛說阿彌陀經」

經中說此經名為《稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經》，簡稱《一切諸佛所護念經》，玄奘大師的異譯本名為《稱讚淨土佛攝受經》，鳩摩羅什大師何故將其簡化為《佛說阿彌陀經》？一、顯明名號為經體。二、顯明持名為經宗。三、名號包羅萬德，標名即稱讚。四、名號標為經題，人多樂聞信受，簡要不繁，便於傳持。

元照大師《阿彌陀經義疏》說：

據宗取要，別建此題，略有五意：

- 一則上符經旨。經中唯示持名方法，故取佛名，用標題首。
- 二則下適機宜。彌陀名號，眾所樂聞，故用標題，人多信受故。
- 三理自包含。但標佛名，稱讚護念，任運自攝故。
- 四義存便易。梵號兼含，耳聞淳熟故。
- 五語從簡要。後世受持，稱道不繁故。

元照大師深具法眼，看出經中所說唯執持名號，取佛名作為經題，上合釋尊心意，下契眾生根機，容易信受。我們將「阿彌陀」三字念出來，自自然然，不加功用，「稱讚不可思議功德」的稱讚在其中，「一切諸佛護念」也在其中。「阿彌陀」是「梵號」，中文譯為「無量」，總攝一切功德。單用佛明為經名，濃縮簡要，令人印象深刻，受持方便，故此經名普傳於世。





三、小經以十方眾生為對象

本經說：

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。

與大比丘僧千二百五十人俱，皆是大阿羅漢，眾所知識——長老舍利弗、摩訶目犍連、摩訶迦葉、摩訶迦旃延、摩訶俱絺羅、離婆多、周利槃陀伽、難陀、阿難陀、羅睺羅、憍梵波提、賓頭盧頗羅墮、迦留陀夷、摩訶劫賓那、薄拘羅、阿菟樓駄，如是等諸大弟子；

並諸菩薩摩訶薩——文殊師利法王子、阿逸多菩薩、乾陀訶提菩薩、常精進菩薩，與如是等諸大菩薩；

及釋提桓因等無量諸天大眾俱。

經典都是有對象的。小乘經典唯以聲聞為對象，《華嚴經》唯以菩薩為對象，《法華經》也以聲聞、緣覺、菩薩之三乘為對象。

與之相對，《阿彌陀經》不只以聲聞、緣覺、菩薩之三乘，且包含諸天、大眾，十方眾生平等救度，同以彌陀名號為因，同以彌陀報土為果，因同果亦同，故善導大師說「五乘齊入」，又說「同因同行至菩提」。

這是以「十方眾生」為對象的經證。

四、三分六成就

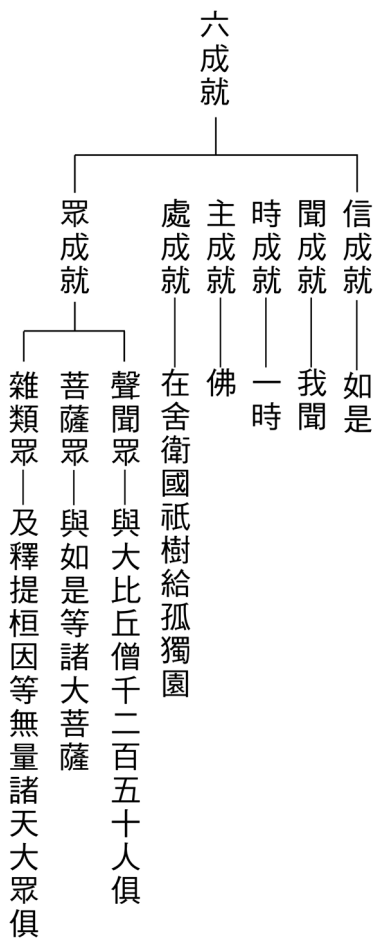
三分：佛經的結構，包括序分（說經因緣）、正宗分（正文）、流通分（點明法要付囑流通）。本經從「如是我聞」下至「及釋提桓因等無量諸天大眾俱」為序分，介紹法會基本情況；從「爾時佛告長老舍利弗」下至「是為甚難」是正宗分，即一經的主要內容；其後是流通分，說明大眾聞法得益。

本經的序分、流通分是阿難尊者所說。正宗分是釋尊的說法，其中無任何一句話是他人所說，故為無問自說。





六成就：本經序分與《大經》、《觀經》不同，只有證信序，沒有發起序。「證信序」依例有六成就——信、聞、時、主、處、眾。「如是」信成就，「我聞」聞成就，「一時」時成就，「佛」主成就，「舍衛國祇樹給孤獨園」處成就，「與大比丘僧千二百五十人俱……」是眾成就。



五、依正前後論

本經開始先說極樂淨土依正二報，次說往生淨土之因，並證誠這是往生的真實道理，然後勸信五濁惡世眾生。為何要先說依正二報呢？就是為了要令眾生發願生之心。

就三經中依正二報的先後順序——《大經》是先正報後依報，而《觀經》與《小經》是先依報後正報。這是什麼道理？

《大經》是說明本願成就情形的經，所以四十八願一一誓願說：「設我得佛……不取正覺。」經說的主旨在於成就本願才成佛，成佛之後才有國土。因此釋尊先說佛身正報，再說極樂依報。

《觀經》是教觀法的經。在觀法上，觀極樂比觀佛身易。從日想觀、水想觀這些方便觀法開始，然後觀極樂依報，再觀華座，進而觀佛身。這樣的觀法比較方便，所以先說依報後說正報。





《小經》主旨在於讚歎阿彌陀佛的淨土，以令眾生欣慕求願往生，所以先說依報的樂，然後再敘述接引我們往生彼處的阿彌陀佛。極樂的莊嚴則是以娑婆世界凡夫能夠了解的境界來說明，往生之後，才能真正如實見到極樂的莊嚴。

六、何故別指西方

本經說：「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」

之所以別指西方之由：

- 一、緣深。阿彌陀佛願力廣大，且與娑婆眾生緣深。
- 二、勝易。彌陀淨土於諸佛淨土中最超勝，且最易往生。
- 三、目標專一，眾生能夠專心繫念。

餘土難生

專勸彌陀
問答

諸佛所證
平等
彌陀別有重願
光號攝化

四、一即一切。念彌陀，即遍念無量佛；生西方，即遍生諸佛國。

善導大師《法事讚》說：

一切佛土皆嚴淨，凡夫亂想恐難生；
如來別指西方國，從是超過十萬億。

善導大師《往生禮讚》說：

問曰：一切諸佛，三身同證，悲智果圓，亦應無二；隨方禮念，課稱一佛，亦應得生。何故偏歎西方，勸專禮念等，有何義也？

答曰：諸佛所證，平等是一；若以願行來收，非無因緣。

然彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號攝化十方，
但使信心求念，上盡一形，下至十聲、一聲等，
以佛願力，易得往生。

是故釋迦及以諸佛勸向西方，為別異耳。





善導大師《觀經疏》說：

今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。

如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者，如似無術通人居空立舍也。（指方立相，住心取境）

七、二種離苦得樂

本經說：「彼土何故名為極樂？其國眾生，無有眾苦，但受諸樂，故名極樂。」願求離苦，願得安樂，是一切眾生的本能，人類的一切行為皆從此出發，但效果甚微。佛法對於眾生的利益，正是在於能令眾生離虛妄輪迴之苦，得真實究竟之樂。

佛法離苦得樂的方法有兩種：

(一) 即苦而離苦。就是正當處在苦的環境中，卻不會受到苦，反而安樂。如觀世音菩薩「照見五蘊皆空，度一切苦厄」。

(二) 離苦而離苦。就是離開苦的環境，來到一個沒有苦只有樂的環境當中，自然離苦得樂。

兩種方法比較，即苦而離苦太困難，只有極少數特殊的人才可以做到；離苦而離苦才是能救一切人離苦得樂的究竟辦法。

即苦而離苦，是聖道門的修行方法，所謂「生死即涅槃，煩惱即菩提」，這只有無生法忍的菩薩才可以做到。離苦而離苦，是淨土法門的方法，一旦往生極樂，自然「無有眾苦，但受諸樂」。

本經只一句話「無有眾苦」，一切煩惱業苦一掃而盡，好像大風吹散雲霧一樣輕鬆乾淨；再一句「但受諸樂」，無量法喜，一切安樂，頓時擁有，如同太陽初升，大地一時照明，普同金色。

淨土法門之高超、頓速，於此可知。





《無量壽經》第十一「必至滅度願」言：

設我得佛，國中天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。

《無量壽經》第三十九「受樂無染願」言：

設我得佛，國中天人所受快樂不如漏盡比丘者，不取正覺。

玄奘大師《稱讚淨土經》言：

無有一切身心憂苦，唯有無量清淨喜樂，是故名為極樂世界。

天親菩薩《往生論》言：

永離身心惱，受樂常無間。（受樂無間）

善導大師《法事讚》言：

佛號彌陀常說法，極樂眾生障自亡。（聞法離苦）

八、國土名字為佛事

淨土菩提心

「極樂」之名就可以度眾生，令苦惱眾生欣慕願生，成為眾生得度的強緣。阿彌陀佛建立淨國，立名極樂（安樂），目的在於救度苦惱深重的罪業眾生悉得往生。此等眾生，罪深業重，眾苦所逼，為自身離苦得樂則情真意切，若要普利眾生則至虛至弱。然而聽聞「極樂眾生，無有眾苦，但受諸樂」，即使只為自身離苦得樂而沒有發菩提心，願往生者也必往生；一旦往生，自然發起廣大菩提心，成就廣大菩提行。因此，淨土門的菩提心，就是願生心。

曇鸞大師《往生論註》言：

若人但聞彼國土清淨安樂，剋念願生，亦得往生，即入正定聚。

此是國土名字為佛事，安可思議！

善導大師《觀經疏》言：





唯發一念厭苦，樂生諸佛境界，速滿菩薩大悲願行，還入生死，普度眾生，故名「發菩提心」也。

九、正覺華化生

本經說：「池中蓮華，大如車輪，青色青光，黃色黃光，赤色赤光，白色白光，微妙香潔。」

四色寶蓮，是眾生往生之處。

（一）往生之義

第十八願說「欲生我國，若不生者，不取正覺」的這個「生」就是「往生」，往生即是「捨此往彼，蓮花化生」——捨離娑婆世界的火宅，往彼安樂自在的極樂世界，蓮花化生。

現在一般人普遍的將死亡斷氣、年老壽終、辭別人世，也叫做往生。這樣的講法使得「往生」的含義顯得膚淺，意義也太過低陋，一聽到「往生」就聯想到死亡，也兼聯想到陰森、恐怖，不吉利，讓人害怕、忌諱，失去了「往生」二字神聖的內涵。往生是脫離輪迴、離苦得樂、超凡入聖，即將成就佛道，若沒有往生，就還是罪惡凡夫，在三界六道苦海中永無休止的輪迴，永無休止的造罪造業、受苦受難。所以，往生是非常尊貴、殊勝、美好，讓人讚歎嚮往的。因為沒有一個學佛人不想超凡入聖，不想解脫自己的貪瞋癡煩惱跟無窮盡的輪迴，而往生意謂著解脫與成佛。

佛教其他宗派、法門最終都以「心淨國土淨」為目的，生生世世在娑婆世界修行證果；唯有淨土宗是以「往生彌陀淨土」為宗旨、為目的，往生淨土成佛之後，再倒駕慈航來廣度眾生。





(二) 正覺華化生

「蓮花化生」就是成佛的意思。天親菩薩在《往生論》說：

如來淨華眾，正覺華化生。

「如來」是指阿彌陀佛，「淨華眾」指往生極樂國土的聖眾，因為都是極樂世界的蓮花所化生，清淨莊嚴，所以說「淨華眾」。

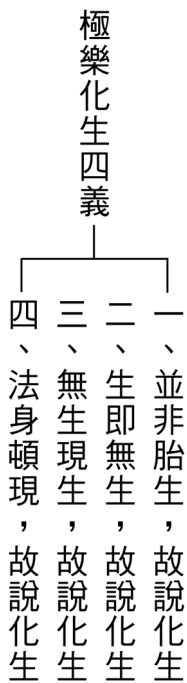
「正覺」就是佛，「正覺華」就是佛的花，是阿彌陀佛為十方眾生所發的「若不生者，不取正覺」所成的正覺蓮花。凡是往生極樂世界的人，都是從阿彌陀佛的正覺蓮花化生出來。

遺傳基因喻

基因學認為，父母有什麼樣的基因，就會遺傳給子子孫孫。我們以阿彌陀佛的正覺蓮花做為母胎、做為父母，從阿彌陀佛的正覺蓮花化生，除了跟阿彌陀佛同一正覺以外，還會成為什麼呢？就好像人生的孩子是人，鳥生的是鳥，豬所生的是豬，魚所生的是魚，阿彌陀佛所生的當然就是佛。

「如來淨華眾，正覺華化生」也就在闡釋這種道理，因為彌陀的正覺是爲了使眾生往生成佛的正覺，成爲眾生往生成佛的全部因果，因此說「若不生者，不取正覺」，顯示出極樂世界的主人「阿彌陀佛」與伴侶「聖眾」皆同一體。易而言之，往生即同彌陀，所謂「念佛成佛」就是這個道理。所以「如來淨華眾，正覺華化生」如果可以再加的話，可再加兩句：「即與彌陀同，證悟大涅槃。」

（三）極樂化生四義



①並非胎生，故說化生：《大經》裡談到「胎生」跟「化生」，這個「胎生」





跟三界六道「胎卵濕化」的胎生是不一樣的，而是指在蓮花裡面，當下不能花開見佛聞法，好比在母親胎中還沒有出生，所以比喻為胎生。「胎」也叫花胎、胎宮。極樂世界胎生跟化生的因是什麼呢？

「化生」指信受彌陀救度、專稱彌陀名號，一旦往生極樂淨土就從阿彌陀佛的正覺華化現出來，不需經過多少的時間才花開見佛。

「胎生」就是指對於阿彌陀佛的救度有所懷疑，可是相信有因果報應，而發菩提心，廣修六度，功德迴向往生極樂，這個都是先在胎宮裡面，一段時間後，才能花開見佛。龍樹菩薩在《易行品》說：「若人種善根，疑則華不開；信心清淨者，華開則見佛。」

生即無生

②生即無生，故說化生：娑婆世界的「生」有胎、卵、濕、化四生，也有天、人、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄六道之生；不管四生也好、六道之生也好，有生就有死，有死又有生，都在六道中起惑、造業、受苦，然後隨業流轉，再度出生。這種無窮無盡的輪迴都是由「生」引起的，而生死的本質是苦，那麼，

無生現生

願生淨土也是「生」，豈不是生死無窮盡，苦無窮盡，怎麼能夠說是極樂呢？其實兩者是不同的。娑婆世界的生是凡夫罪業所感，而往生極樂的化「生」是彌陀正覺功德所感，此生非實生，是無生之生，「往生」即證「無生」，如《無量壽經》所說：「皆受自然虛無之身、無極之體。」因此，往生彌陀淨土跟虛妄的三界生死輪迴是完全不一樣的。

③無生現生，故說化生：阿彌陀佛是法身，不生不滅，所以，阿彌陀佛的正覺蓮花也是無生無滅的，無生現生（現有這個身），而且眾相圓滿，曇鸞大師說「相好莊嚴即法身」，所以說「無生現生，故說化生」。

法身頓現

④法身頓現，故說化生：往生極樂是「正覺華化生」，不藉修持斷惑，也就是不假借其他的修行功用來斷除見惑、思惑、塵沙惑、無明惑，所以自然化生，當下法身立即顯現，好像我們三界六道的化生，無而忽有，而且內心、外相一切具足，無有缺少。《無量壽經》說：「七寶華中，自然化生。須臾之頃，身相光明、智慧功德，如諸菩薩具足成就。」





十、阿彌陀之義

本經說：「舍利弗，於汝意云何？彼佛何故號阿彌陀？」

這一段關於彌陀得名的經文，是承接一開始「其土有佛，號阿彌陀」的展開，同時又是下面「聞說阿彌陀佛，執持名號」的核心依據。

釋尊之所以勸我們往生極樂淨土，固然是因為極樂國土依報環境清淨莊嚴，往生之後無苦純樂，更重要的是極樂國主阿彌陀佛功德超勝，其無量光壽名號能夠無所障礙地救度、利益十方眾生，攝歸淨土。所以，這一段經文，也是暗示往生要靠阿彌陀佛的名號功德，阿彌陀佛是以名號救度眾生的佛。

（一）光壽無量

阿彌陀佛具有無量功德，釋迦牟尼佛用光明無量、壽命無量概括。「光明無量」，空間上救度十方世界一切眾生；「壽命無量」，時間上救度盡未來際

一切眾生。壽命為體，光明為用。

《無量壽經》第十二「光明無量願」：

設我得佛，光明有限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

《無量壽經》第十三「壽命無量願」：

設我得佛，壽命有限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。

《無量壽經》第十五「眷屬長壽願」：

設我得佛，國中天人，壽命無能限量。除其本願，修短自在。

若不爾者，不取正覺。

(二) 二字三字譯

關於阿彌陀，如果只看梵語的原意，應該翻譯為「無量」。如《阿彌陀經》所說：「彼佛何故號阿彌陀？舍利弗，彼佛光明無量，照十方國，無所障礙，





是故號為阿彌陀。又舍利弗，彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」可見，極樂淨土之阿彌陀佛之所以名為無量，是因為其光明無有限量，壽命也無有限量。如果基於光壽無量這兩點理由來翻譯的話，那麼阿彌陀也可以譯作「無量光壽」。不過一切眾生最為看重的是壽命，最為究竟的願望便是長生，為使一切眾生歸依阿彌陀佛，所以古來多從壽命這一個角度出發將阿彌陀譯為「無量壽」，如《無量壽經》便將阿彌陀佛稱為「無量壽佛」；善導大師於《觀經疏·玄義分》言「阿者是無，彌者是量，陀者是壽」，將「阿彌陀」之三字與「無量壽」之三字相配屬；法然上人《大經釋》也說「阿彌陀，此譯云無量壽」。如果只對詞語進行直譯，那麼應該翻為「無量」，如果意譯，則應該翻為「無量壽」。

（三）無量壽佛名號

然而諸佛之報身皆壽命無量，皆無有入滅之時，如此看來則諸佛皆可稱為

無量壽
一體不分

無量壽佛，可是為何只有阿彌陀佛特別以無量壽為其名號呢？這是因為諸佛雖然也都是無量壽，但極樂淨土阿彌陀佛之無量壽卻超越於諸佛，有其特殊的含義，恰如《阿彌陀經》所言「彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀」，又如《稱讚淨土經》所言「彼如來及諸有情，壽命無量」。諸佛雖皆具無量壽之德，但卻只是獨享，並未施予眾生，所以其無量壽之德於眾生來說恰如他人之財寶。但阿彌陀佛不僅自身具足無量壽之德，同時也將此自證之德施予眾生，正是因為阿彌陀佛能夠使來生極樂淨土之眾生都與其同享無量壽之果報，所以才專門將無量壽作為阿彌陀佛的名號。就好像中國人一般都以大米為主食，家家戶戶也都存有大米，但並不是每家每戶都叫米商，只有從事大米經銷工作的才能被稱為米商。

又，「彼佛壽命及其人民」，顯示佛與眾生是生命共同體，佛的壽命成為其人民的壽命，都是無量。如樹幹、樹枝一體，樹幹永遠長青，樹枝也永遠長青。佛如樹幹，其人民如樹枝，阿彌陀佛無量壽，人民也是無量壽。

常青樹喻





(四) 名號萬德所歸

人類名稱
假名施設

佛全德施名

從釋尊對於彌陀得名的解釋可以得知，阿彌陀佛的名號與我等凡夫的名稱，有著天與地一般的差別。所有人類的名稱都只是為了與他人相區別，或是為了稱呼對方而加上的一種符號，名稱本身並不具備任何能力與作用。但佛的名號不同，佛的功德是通過其名號來顯現，並不是為了與其他佛相區別或者是為了稱呼某一尊佛，而是為了利益眾生才存在的。佛的功德通過其名號來顯現，眾生深信名號所具之德並稱念之，必然會得到相應的利益。

窺基大師《西方要決》說：

稱名即稱德

諸佛願行，成此果名；但能念號，具包眾德。

法位大師《大經疏》說：

稱名滅罪
生福

諸佛皆德施名，稱名即稱德，德能滅罪生福，名亦如是。

阿彌陀佛為了讓凡夫眾生也能獲得無量光與無量壽，將其所修一切清淨

功德凝聚在「南無阿彌陀佛」名號當中，使無形的功德成為有形的名號，在自身與眾生之間架起橋樑。這就好像醫生需要通過藥品對患者進行救治，即使名醫，如果沒有藥品也無法救治病人。佛如果不通過名號也無法救度凡夫，而名號便是救度無法依靠自己的修行出離生死之人的唯一妙藥。

（五）名號之迴向

那麼，阿彌陀佛又是如何通過名號來救度眾生呢？方法便是將這句名號平等地施予一切眾生。就像醫生將功效卓著之良藥給予病人，令其服用。阿彌陀佛救度眾生也是如此，將這句名號無條件地施予眾生，令眾生稱念，此謂之名號之迴向。領受此迴向之人，在領受的當下其往生之業便已決定，命終之時剎那往生淨土，入於解脫之境界。

《無量壽經》言：

其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，則是具足無上功德。





十一、十劫成佛論

本經說：「阿彌陀佛成佛以來，於今十劫。」

《大經》亦說：「成佛以來，凡歷十劫。」

關於阿彌陀佛成佛的時間，自古以來便有「十劫成佛說」與「久遠成佛說」。依淨土三經，阿彌陀佛是十劫以前成佛；但是依《法華經》、《楞嚴經》，阿彌陀佛在久遠劫就已經成佛了。這些內容在《無量壽經》要義「十劫久遠論」已有詳細說明。

那麼，以淨土宗來說，是重視哪個說法呢？

若以聖道門來說，聖道門重視久遠劫。為什麼？因為聖道門是在娑婆世界以自力修行來領悟佛性，證悟佛果。而佛性平等，在時間上平等，不屬過去跟未來，永遠都是現在，正是沒有過去也沒有未來，其實也沒有現在。

若以淨土門來說，淨土門重視十劫的成佛。因為還沒證悟到佛性的凡夫眾

生，都有差別的觀念，要符合凡夫的根機，必須要有一個數目，可以去了解、認識、信仰跟依靠。所以《大經》和《小經》也都揭示彌陀成佛以來是十劫，淨土宗傳承祖師的說法，也是以十劫來說。

曇鸞大師〈讚阿彌陀佛偈〉說：

成佛以來歷十劫，壽命方將無有量，

法身光輪遍法界，照世盲冥故頂禮。（《聖教集》三四〇頁）

善導大師《法事讚》亦說：

正坐以來經十劫，心緣法界照慈光。（《聖教集》七七一頁）

可知，成佛十劫對我們來講比較契機，比較容易接引眾生來信受。因為有一個具體的概念，同時也顯示既然阿彌陀佛成佛以來才十劫而已，他的壽命是無有限量的，可見未來廣度眾生的機會也是無有限量，盡未來的眾生，不管哪個時代，哪個時節，都有受彌陀救度的機會。





十二、說聲聞無數是順餘方俗

本經說：「彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，非是算數之所能知；諸菩薩眾亦復如是。」

本來極樂國土是一味大乘，主伴平等，阿彌陀佛與弟子都是平等的覺體，並無菩薩、聲聞之差別，這裡只是為了容易辨識，沿用往生以前在他方國土時的稱呼。《無量壽經》說：

其諸聲聞、菩薩、天人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。

《無量壽如來會》說：

極樂國土，所有眾生，無差別相，順餘方俗，有天人名。

天親菩薩《往生論》說：

平等一味

大乘善根界，二乘種不生。

曇鸞大師《往生論註》說：

如言「聲聞」者，是他方聲聞來生，仍本名故，稱為聲聞。如天帝釋，生人中時姓憍尸迦，後雖為天主，佛欲使人知其由來，與帝釋語時，猶稱憍尸迦，其此類也。

十三、現生不退論

本經說：「極樂國土眾生生者，皆是阿鞞跋致。」

往生極樂國土的眾生「皆是阿鞞跋致」一句，有二種解釋：一、往生極樂者都能入不退轉位。二、想往生極樂者，在此世即已入不退轉位。第一種解釋認為彼土不退；第二種解釋認為此土不退。第一種解釋，一般並無異議，然依





淨土宗的教義是此土不退，即凡夫之人，於此土現生已得不退的利益。詳細討論請參照《無量壽經》要義「現生不退論」。

十四、多有一生補處論

本經說：「極樂國土眾生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處。」

闡釋佛經，切不可依文解義，以免三世佛冤；須以經解經，方契佛意，尤其淨土宗乃特別法門，不可以通途名相教理解釋。故尤須以淨土之經義釋淨土之經文。

此之釋教原則，始於善導大師，之後為淨土宗釋教之圭臬。

凡三經之文義與玄義，皆須以《無量壽經》阿彌陀佛之四十八願及其願成就文為準繩，並以祖師釋義為圭臬。

《小經》之「多有一生補處」之意，若以《無量壽經》阿彌陀佛四十八願

之第十一願而言，凡往生者皆必至滅度。因彌陀既已成佛，願願皆已成就，故往生之人，人人必至滅度，其理甚為淺顯易懂，否則豈非彌陀尚未成佛。

本經之「極樂國土眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處」，玄奘譯本為「無量壽佛常有無量菩薩弟子，一切皆是一生所繫」。

一生所繫即是一生補處，亦即是：

往生到無量壽佛剎土的眾生，都是清淨不退轉、一生補處的菩薩。

如《無量壽經》所說：

來生我國，究竟必至一生補處，除其本願自在所化。

皆當究竟一生補處，除其本願，為眾生故。

此即是第十五願「國中天人，壽命無能限量，除其本願，修短自在」；及第十一願「國中天人，皆住定聚，必至滅度」；及第廿二願「超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德」等三願的成就文。





故知除非另有本願，不欲成佛者，此外皆是一生補處。而不欲成佛者，非不具補處成佛德，而是為了度生現普賢行，本身仍然是具足佛德，若現補處位自然也是。

《無量壽經》「聖眾果德」之文說：

其諸聲聞、菩薩、天、人，咸同一類，但因順餘方，故有天人之名。
非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。

外相假名異
內證實德同

故知極樂說天、人、聲聞、菩薩，三賢、不退、地前、地上、下地、上地、十地、等覺、一生補處，皆隨此方假名安立，實則統統平等，統統皆成佛，亦即外相假名有異，內證實德全同。其往生、不退、補處皆是成佛之代名詞，不可定執釋迦於此土所說常途諸地階位以衡量極樂淨土聖眾，以為不退必非補處。實則位位圓融，皆可互通互說，但以因位之極為補處，故為顯高德乃說皆是補處；若為顯無退墮之虞，即說皆不退轉，然此不退轉非定執為初地不退，乃是超越常倫諸地行、現前修習普賢德之不退，亦即成佛之義。

曇鸞大師《往生論註》說：

十地階次者，是釋迦如來於閻浮提一應化道耳，他方淨土何必如此？

又說：

非常之言，不入常人之耳。

天親菩薩《往生論》顯明「廣略相入」，略即一法句，一法句即是真實智慧（無量光）、無為法身（無量壽），廣開佛、菩薩、國土三種莊嚴廿九種。

善導大師《觀經疏·玄義分》「釋名門」亦以「無量壽」之名，開展為極樂世界之依正、通別、真假。

故知極樂點點塵塵皆是一句南無阿彌陀佛，無量光壽本身，全是佛境。說補處若定執為等覺位，未成佛，尚未通達實義；何況又定執不退只是初地，遠不及補處。若知「廣略相入」之理，則蕩除一切常倫諸地差別，亦自不妨說三賢十地、不退、補處。





《往生論註》說：「菩薩若不知廣略相入，則不能自利利他。」凡極樂世界之佛、菩薩、國土等三種莊嚴，都是廣略相入、事事圓融無礙的境界。

十五、本願專稱

往生極樂淨土，是阿彌陀佛救度十方眾生之法，釋迦牟尼佛乃至十方諸佛宣說此法，都在「望佛本願」，無不與四十八願吻合。四十八願中的第十八「念佛往生願」約定「至心信樂，欲生我國，乃至十念」的往生方法，釋迦牟尼佛此處即詳細解釋為「聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂」。善導大師在《法事讚》中以偈語對這段核心經文作了解釋。



《法事讚》

《阿彌陀經》

極樂無為涅槃界
—— 不可以少善根福德因緣得生彼國
隨緣雜善恐難生

故使如來選要法 —— 聞說阿彌陀佛，執持名號

教念彌陀專復專 —— 一心不亂

七日七夜心無間
—— 若一日，若二日，若三日，若四日，
長時起行倍皆然 —— 若五日，若六日，若七日……

臨終聖眾持華現 —— 其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前

身心踴躍坐金蓮 —— 是人終時心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土

少善不生，選擇念佛，唯勸專念，若一日七日，一心不亂，臨終來迎。



十六、唯攝念佛

念佛眾生遵守法藏比丘「稱我名號，必令往生」的誓約，不雜餘心餘行，與佛心親近、相應，彼此相憶，不相捨離。其他修行，心有旁鶩，不能與佛光對接，雖可迴向，終顯疏雜。所以本經下文直勸念佛，聞說阿彌陀佛，即應執持名號，盡此一形，一心專念而不亂。

善導大師《往生禮讚》言：

彼佛光明無量，照十方國，無所障礙；

唯觀念佛眾生攝取不捨，故名阿彌陀。（唯攝念佛，故名彌陀）

善導大師《觀念法門》言：

但有專念阿彌陀佛眾生，彼佛心光常照是人，攝護不捨；

總不論照攝餘雜業者。（光明攝護，唯攝念佛）

善導大師《般舟讚》言：

一一光明相續照，照覓念佛往生人。（光照念佛）

不為餘緣光普照，唯覓念佛往生人。（唯覓念佛）

相關之文可參閱《觀無量壽經》要義「佛光唯攝念佛論」。

十七、少善不生論

本經說：「不可以少善根福德因緣得生彼國。」

這段經文展開的討論：什麼是少善根福德因緣？什麼是多善根福德因緣？為什麼少善就不能往生？

（一）名號之外皆為少善

根據善導大師的《法事讚》，少善根就是「隨緣雜善」，就是各人隨自己





之意，修自己喜歡的行，以藉此功德往生極樂。諸如華嚴宗的法界觀、天臺宗的一心三觀、真言宗的阿字觀、大乘的六度修行、小乘的四諦及十二因緣觀法等種種修行，全部都是少善根。縮小範圍來說，少善根也就是定散二善。因為定善是一切禪定的、觀法的、靜態的修行；散善就是一切道德的、戒律的、動態的修行。這些以自力所積善德，皆為人天有漏福善，不出三界。即使做到「三輪體空」，比如布施，不見施者、受者、所施之物，成就清淨業，與六字名號功德相比，也是少之又少，皆是少善根福德，皆非往生正因。

梵文本《阿彌陀經》言：

眾生不因此世所做善行得生彼國。

藕益大師《彌陀要解》言：

聲聞、緣覺菩提善根少，人天有漏福業福德少，皆不可生淨土。

元照律師《阿彌陀經義疏》言：

如來欲明持名功勝，先貶餘善為少善根，非往生因。

（二）念佛名號是多善根

因為名號是阿彌陀佛無量功德的結晶，持名就是以阿彌陀佛的善福作為自己的善福，不僅是多善福，而且是無上、圓滿的善福。其餘任何自力修行，如果與執持名號相比，都是天差地別，無法相比。

善導大師《觀經疏》言：

自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。

《無量壽經》言：

其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，則是具足無上功德。（念佛具德）





蓮池大師《彌陀疏鈔》言：

持名乃善中之善、福中之福。（持名多善）

蕩益大師《彌陀要解》言：

佛以大願作眾生多善根之因，以大行作眾生多福德之緣，令信願持名者念念成就如是功德。（持名多善）

蕩益大師《彌陀要解》言：

持名善根福德同佛。（持名多善）

蕩益大師《彌陀要解》言：

持名者，光明壽命，同佛無異。（持名光壽同佛）

蕩益大師《彌陀要解》言：

信願持名，全攝佛功德成自功德。（持名具德）

（三）為何要說少善不生

按說前面既然勸眾生發願往生，接下來就該說明如何能夠往生，但釋尊在這之間卻說了不能往生的狀況，這有什麼必要呢？

根據上下文意，這一段文至少有以下幾點含義：

一、反顯極樂境界之高。

二、反顯唯有稱名才是上善。

三、折服眾生驕慢，建立機法深信。本經所勸的對象乃是五濁惡世的眾生，最多只有些許人天之善，如不特別說明，聽到前面釋尊勸願生極樂，便會愚昧驕慢地妄圖靠少許人天之善達成往生，這當然不可能；經由釋尊說明，方能死盡偷心，而順著釋尊的引導，將眼光轉向阿彌陀佛的本願稱名。

四、如果更廣泛地從淨土三經來看，《大經》及《觀經》都有勸眾生修善迴向求生極樂，但這只是誘導眾生的方便，本經為淨土三經的結經，必須顯明真實，所以釋尊才會明白地說出少善福不能往生。





（四）為何少善不能往生

不如實修行，與涅槃界不相應故。亦如同平民不可能列於公卿之側，乞丐不可能餐於豪門之席。

曇鸞大師《往生論註》言：

凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。

善導大師《觀經疏》言：

雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也。

欲迴此雜毒之行求生彼佛淨土者，此必不可也。何以故？

正由彼阿彌陀佛因中行菩薩行時，乃至一念一剎那，三業所修皆是真實心中作，凡所施為趣求亦皆真實。

（五）諸行迴向能否往生

名號之外皆為少善，這樣的少善根，真的完全不能往生嗎？從這段經文來說，是斷定不能往生。但是從《大經》第十九願的旨意而言，又不能說完全不可能。這一點如何解釋？

應該說修行念佛之外的種種法門，如果迴向也能往生，然而自力難行，雖可得生，平生不蒙彌陀光明攝取，往生之後也只能先處於《大經》所說的胎宮中（胎生），而不能直接化生。

十八、善男善女論

本經說：「若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛。」

修念佛的正機類是五濁惡世的凡夫，福薄慧淺，業深障重的惡人。可是這裡為什麼要說「善男子、善女人」呢？這善男子、善女人與五濁惡世的眾生是





同是異？如果說是同，則用語不是很恰當；如果說是異，則念佛往生之法，不能不說只是少數五戒十善之人才可以得救的法門。到底是怎麼一回事？

原來這裡所說的善男子、善女人指的正是五濁之世的惡人。把五濁的惡人稱為善男子、善女人自有道理。即相信念佛而稱名的人，其本性雖然確實是惡人，但就遠因來看，卻是過去宿善開發的人；就近因來說，又是保持著多善根念佛的人。從長遠宿善這一面與現在念佛的功德，故稱他們為善男子、善女人。

《觀經》下品上生說：

善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。

念佛即是
善男女

此人本是個「多造惡法，無有慚愧」的惡人，只因臨命終時，遇到善知識教其念佛求生極樂，此人一稱佛名，阿彌陀佛立即應聲而現，隨即讚歎而言：「善男子！」可知，但能念佛，即是「善男子、善女人」，即使是一生造惡的凡夫，也同樣進入正定聚位，而所造之罪不成為往生的障礙，且成為住於阿彌

陀佛慈悲懷中之身，這種人讚為善男子、善女人。我們這種極惡的人，被冠上這種名譽，想來還真慚愧。

善導大師《觀經疏》言：

若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最勝人也。（念佛即是上善人）

藕益大師《彌陀要解》言：

善男女者，不論出家在家，貴賤老少，六趣四生，但聞佛名，即多劫善根成熟，五逆十惡皆名善也。（聞名即轉惡為善）

窺基大師《西方要決》言：

諸佛願行，成此果名；但能念號，具包眾德；

故成大善，不廢往生。（稱名大善）





十九、執持名號論

本經說：

若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，

若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂。
其人臨命終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前。

「執持名號」是延續《觀經》「流通分·付囑文」所說的「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名」而來的，故《阿彌陀經》的「執持名號」，即是《觀經》的「持無量壽佛名」。

「執持」：梵文「阿陀那」，心識名，阿賴耶之別名，譯曰執持。此識之力執取維持善惡之業因及有情之身體，使不破壞。

「聞說阿彌陀佛，執持名號」：如實聽聞到阿彌陀佛悲救眾生，無量無邊

不可思議功德之名號時，即成為「佛凡一體」、「機法一體」，與名號成為一體之故，這即是「執持名號」。

因為聞即是信之故，若聞而不信，即是聞不具足。聞具足即是信，信即是信順、信受，相信而不懷疑，順從而不違逆，接受而不排拒，此心與名號成為一體，從此自然法爾地憶佛念佛，這即是「執持名號」之義。

「一心不亂」：命若延長，就會若一日、若七日、若一生，不懷疑、不間斷、不夾雜，故是「一心不亂」。

亦即「平生之機，上盡一形；臨終之機，下至十聲，乃至一聲、一念」的「執持名號一心不亂」。也就是善導大師所說的「念念不捨」、「念念相續，畢命為期」。

「其人臨命終時」：如實聽聞到阿彌陀佛悲救眾生，體悟自己無力（猶如自力心之命終）而捨掉自力心的同時，即蒙彌陀攝取不捨而「即得往生」之故，肉體臨終的來迎，已是次要。





平生業成
現生不退

這是釋尊的正意，是淨土宗「平生業成，現生不退」的特色，這都是根源於阿彌陀佛超世悲願的特殊性與超越性。

若依文面解釋，執持的「執」，就是心堅牢而不移轉；「持」，就是不散不失。如果是東西，「執持」就是用手去拿，抓住不放。但阿彌陀佛的救度是無形的，我們就以無形的心去領受；再者，這句名號雖然無形，可是有聲音，就以口去稱念，心信口稱，如同以手執持。善導大師於《法事讚》解釋說「念彌陀專復專」，此「念」即是心信口稱之意；於《觀經疏·玄義分》說「常以淨信心手，以持智慧之輝」，此即是心信之意。

信手持輝
心信口稱
信行一體

所以「執持名號」有二種含義：一是心信彌陀救度；二是口稱彌陀名號。真正信受了，自然就會顯現在專稱彌陀佛名，俗話說「有其心，必有其行」。龍樹菩薩《易行品》說：「應以恭敬心，執持稱名號。」

險道火把喻

要通過三界六道的黑暗險道，我們只有完全仰靠信受這句無量光名號的智慧火炬，從生到死，一路執持，一心一意，毫無二志，絲毫也不敢捨此去學與

我們的根機不相應的法門。這樣才是執持名號，這樣就是一心不亂。

二十、一日七日論

「若一日……若七日」，略有三義。

第一，顯人命無常。壽命隨時會臨終，所以說「若一日，若二日……」。「若」者，不定。

第二，令念佛相續。只要命存之日，就相續念佛，一日如此，二日如此，日日如此。七日為期，是常用的時間表達法。如一週七日，循環往復，七日就是永遠。念佛也一樣，循環無盡，直到臨終。

第三，明往生容易。聖道修行，需歷多劫；淨土稱名，不過一日七日。善導大師在《往生禮讚》說：

但使信心求念，上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。





《觀經疏》說：

但能上盡百年，下至一日七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！

意思非常明白，即大師勸人一生念佛。法然上人承受此意，在《阿彌陀經釋》說：

文雖但舉一日七日，意兼一生乃至十聲、一聲等。

由此可知，若一日若七日並非硬性規定時日，眾生各隨壽命，少在一日，長在一生的念佛，與《大經》第十八願「乃至十念」意義相同。「乃至」可見稱名遍數是不固定的，每個人就以自身根器時常念佛便可。此誓願顯示易往易行之道，也顯現彌陀大慈大悲無窮無盡。

二二、一心不亂論

「一心不亂」的解釋很多，有人把它解釋為「理一心」或「事一心」，或以自己的「自性彌陀」為一心等等，解釋得很難。其實這都是站在他宗教義的立場上來解釋，有違淨土宗他力易行的真意。

名號之一心
專信專念

「一心不亂」是「專信彌陀救度，專稱彌陀佛名」之意，故是名號之一心，若名號之外求心是二心雜亂，非一心。故往生不依心，依名號往生。

「一心不亂」是凡夫之「信心不亂」，亦即「專信專念」，不是聖者之事一心、理一心之不亂，何故？此法不但要救正像末三時之眾生，同時也要救度滅法時代的眾生，滅法時代，三寶已滅，三學亦不聞，無教亦無行，何能事理一心！故知是「專信彌陀救度，專稱彌陀佛名」之專一不二不夾雜之心。

佛凡一體
專靠彌陀

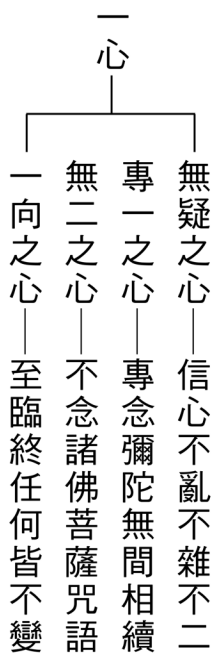
一心即是信受彌陀大悲願力之救度，凡夫心與佛心成為一體，故名一心。一心即是無二純粹之信心，此心是不亂不雜之心，無二無三之心，有二三





即雜即亂即不一，非純一之信心。一心信靠彌陀而不雜亂，故名真實信心，真實修行，真佛弟子。

一心：無疑之心、專一之心、無二之心、一向之心。



故善導大師《法事讚》解釋說：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；

故使如來選要法，教念彌陀專復專。

專學一法不雜行。往生要一條路直進，莫分歧，故言「專復專」。不是要念到入三昧功夫上之一心。

專復專
三重之義

又三界內皆是散地眾生（四禪八定是凡夫禪），散地眾生不能工夫之一心，乃當然之事。彌陀既欲救度散地眾生，即不可以事理之一心為標準，作要求之條件，故知一心即是專信專念。

「專復專」有三重之義：

一、殷勤付囑，再三叮嚀。

上之「專」解釋「一心」，一心無二心，無二即是「專」；
下之「專」解釋「不亂」，不亂不雜亂，不雜亦是「專」。

二、上之專，捨雜行歸正行；下之專，旁助業專正定。

三、上之專，一行一信；下之專，一信一行。

淨土行人，同樣都在念佛、護生、助印、修學經典、隨分隨力行持戒善，如果以為念佛恐怕不足，還要靠其他方面，不然不能往生，不名「一心不亂」；如果以為念佛足以往生，其他方面都是圍繞念佛的日常行持、本分之事，不是往生條件，是名「一心不亂」。





善導大師《觀經疏·散善義》解釋說：

一切凡夫，不問罪福多少、時節久近，但能上盡百年，下至一日、七日，

一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！

又說：

一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，

念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

一心即專一無二，諸佛之中，唯專念彌陀一佛。

一心專念與專心專念同義，一心屬信，專念屬行。

一心專念：彌陀一心要救我，我一心要給彌陀救。

一向專念之外，一切權威皆不顧，佛之前無賢愚。

心不一，則力不專。專攻有成，雜修一無所成。

一心一意想到那裡，總有一天就會到那裡。

除了往生無別路，好也要西方去，歹也要西方去。

善導大師《觀經疏·定善義》說：

《彌陀經》中，一日七日專念彌陀名號得生。

善導大師《觀經疏·散善義》說：

一切凡夫，一日七日，一心專念彌陀名號，定得往生。

善導大師《觀念法門》說：

若有男子、女人，或一日、七日，一心專念彌陀佛名。

其人命欲終時，阿彌陀佛與諸聖眾自來迎接，即得往生西方極樂世界。

善導大師《往生禮讚》說：

若有眾生，聞說阿彌陀佛，即應執持名號，

若一日，若二日，乃至七日，一心稱佛不亂；





命欲終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前；

此人終時，心不顛倒，即得往生彼國。

二二一、平生業成論

經文說臨終佛聖來迎，有人遂以為一生念佛，往生都是不定，臨終見佛來迎，往生才算決定，往生之業才算達成，也就是所謂的「臨終業成」。果其如此，勢必一生念佛，一生不安，甚至退心，不再念佛。顯然這是對經文的誤解，理由有二：

（一）既說臨終來迎，可知在此之前往生之業已經成就，如果尚未成就，不可能臨終有佛聖來迎。如世間婚姻，也要事先確定，至時才有迎親嫁娶；婚姻未定，不可能迎娶。

（二）如果說是臨終業成，臨終必須有往生之業，可是經文臨終只說佛聖

來迎，而無往生之業，更談不上業成不業成。往生之業，是在平生「若一日、若七日」的執持名號，可知往生之業成就於平生，臨終佛菩薩自然來迎，也就是「平生業成，臨終來迎」。

然亦有臨終業成者，此有二種狀態：

（一）臨終才念佛的人。如《觀經》下品，因為平生不曾念佛，直到臨終才遇到善知識教以念佛，所以是臨終念佛、臨終業成。

（二）平時雖念佛，而有疑難的人。因不如實修行相應，不順彼佛本願，不蒙佛光攝取，一生之間往生不定。直到臨終，或自能念佛，或得善友助念，往生業成，佛自來迎。

又有直到臨終，往生之業尚不定者，只能等待來生。

雖有臨終業成之人，但本經所說主要在「平生業成」，即平生信願專稱佛名，其往生之業因平生即已達成，決定往生，不必等待臨終方為決定。臨終時不論有沒有念佛，阿彌陀佛必來迎接。





一三三、臨終現前論

既然是「平生業成」，那就感得「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前」。淨土宗講「來迎」，有兩種狀態：一種是平生來迎，一種是臨終來迎。《阿彌陀經》這裡講的是臨終來迎。

平生來迎，就是常來迎。只要念佛，阿彌陀佛與眾生有親緣、近緣、增上緣，常蒙彌陀光明攝取不捨；名即法，名即佛，稱名即與佛同在，與佛一體。只因凡夫煩惱障眼，未能得見，但實際上佛經常出現在我們面前，以大慈悲力護著我們，接引著我們，《觀經》說「常來至此行人之所」，直到臨命終時，才徹見平時影護之佛身。

因此，只要常常憶佛、念佛，每聲佛號當中佛都應聲來現，只是我們看不見，這是平生；臨終的時候，四大分離、諸根壞散就看到了。

二四、心不顛倒論

有關「心不顛倒」，很多人誤以為命終時必須有念力、功夫能保持正念，才能蒙佛現前接引，這是錯解，顛倒因果。

經文先說「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前」，然後說「是人終時，心不顛倒」，是佛現前而住正念，非住正念而佛現前，玄奘大師的譯本說「慈悲加祐，令心不亂」。可知念佛人命終心不顛倒，是因為阿彌陀佛的護持。

依佛力
住於正念

明了心位

一般人臨終四大分離，身心痛苦，往往意識顛倒。平生因為有第六意識（明了心位）可以分別判斷什麼該做、什麼不該做，什麼該說、什麼不該說，便覺得心能做得了主；到將死時，第六意識隨著器官功能的停止而漸次消失。失去第六意識的作用，主宰投胎輪迴的阿賴耶識就會浮現，今生今世以及生生世世的善惡業浮現，就像做夢時，第六意識較薄弱，毫無順序、毫無邏輯、毫無條





亂心位

來迎在
明了心位

理，時間、空間都很混亂，沒有一個能控制的主人，人斷氣時就像這樣，又稱為「亂心位」（不明了心位）——第六意識離開了，只能隨著阿賴耶識中過去的業，毫無抵抗地去受報，不能自己做主。但是念佛人不會這樣，平時恆在佛光照護之中，臨終在「明了心位」的時候，阿彌陀佛就預先來迎，即使肉體看來是昏迷的，但神識不昏迷，佛來迎接，歷歷明見，心中安穩、安慰，不會六神無主。

善導大師在《法事讚》解釋這段經文說：

臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮。

坐時即得無生忍，一念迎將至佛前。

「臨終聖眾持華現」，這是解釋「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前」。

「身心踴躍坐金蓮，坐時即得無生忍，一念迎將至佛前」，這是解釋「是

不顛倒有二

人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土」。

這裡解釋「不顛倒」有二，一是先住正念，二是後得無生。「身心踴躍坐金蓮」說明住於正念的相狀，是身心歡喜踴躍地坐上金蓮花；「坐時即得無生忍」說明這不顛倒的心的狀態是怎樣呢？就是無生法忍的狀態。前者是不顛倒之相，後者是不顛倒之體。

依一般人看，認為臨終意識清醒、不昏迷發狂就算不顛倒了，這狀態外道也有，甚至平時心念比較善的人，也會善終；但是以往生淨土的標準來講，在三界之內都叫顛倒，不能叫不顛倒。

所以《阿彌陀經》講的「不顛倒」，說相很高，不僅住於正念，而且命終的時候證悟無生法忍。

《稱讚淨土佛攝受經》言：

臨命終時，無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱，前後圍繞，來住其前，慈悲加祐，令心不亂。（加祐令心不亂）





善導大師《觀經疏》言：

眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來迎接；

諸邪業繫無能礙者，故名增上緣。（自來迎接，排除障礙，成就正念）

藕益大師《彌陀要解》言：

唯有信願持名，仗他力故，佛慈悲願，定不唐捐。

彌陀聖眾現前慰導，故得無倒，自在往生。

佛見眾生臨終倒亂之苦，特為保任此事。（佛願不虛，現前保任）

傳燈大師《圓中鈔》言：

婆婆眾生，雖能念佛，浩浩見思，實未伏斷，而能垂終心不顛倒者，原非自力而能主持，乃全仗彌陀乘大願船而來拔濟；雖非正念，而能正念，故得心不顛倒，即得往生。（臨終正念自力不堪，全仗佛力）

二五、三段文兩重因果

《小經》說明念佛必生的經文，細分起來有所謂的「三段文兩重因果」。

不可以少善根福德因緣，得生彼國。

¹ 聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日……若七日，一心不亂。

² 其人臨命終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前。

³ 是人終時，心不顛倒，即得往生，阿彌陀佛極樂國土。

三個時間段

第一段是「平生段」，第二段是「臨終段」，第三段是「命終段」。

第一、第二段，是第一重因果，即「平生專持佛名」為因，「臨終佛聖現前」為果。

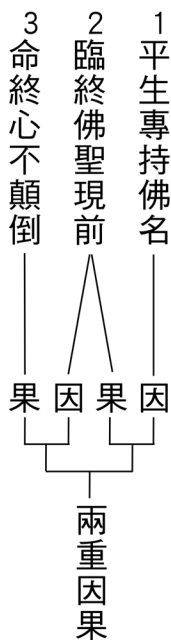
第二、第三段，是第二重因果，即「臨終佛聖現前」為因，「命終心不顛倒」為果。





兩重因果

有第一「平生專持佛名」，必有第二「臨終佛聖現前」；有第二「臨終佛聖現前」，必有第三「命終心不顛倒」。環環相扣，關鍵在第一平生專持佛名。既已專念彌陀名號，則佛力保證命終心不顛倒，正念往生。



善導大師《法事讚》釋此經文說：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生。
 故使如來選要法，教念彌陀專復專。
 七日七夜心無間，長時起行倍皆然。
 臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮。

此兩重因果，經文分明，祖釋顯然，若靜心思維，則其義自現。

二六、諸佛證誠

本經說：「如是等恆河沙數諸佛，各於其國，出廣長舌相，遍覆三千大千世界，說誠實言：汝等眾生，當信是《稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經》。」

六方諸佛證誠是阿彌陀佛第十七願「諸佛稱揚願」的實現。「出廣長舌相，遍覆三千大千世界」是諸佛證誠的方式。就像從前武士與人誓言，要互擊刀刃，女子互相以鏡打鏡。釋尊恐一佛所說眾生難信，舉出六方恆河沙諸佛各在本國讚歎阿彌陀佛名號功德，「證我凡夫生安樂」，勸言：「釋迦牟尼佛所言不虛，阿彌陀佛名號不可思議，眾生稱念必得往生！」釋尊特別提到這種方式，目的在使疑深的我們生信。不但親自證誠，恆河沙諸佛也同樣慎重地加以證誠，含有絕對不要懷疑的意思。





《無量壽經》第十七「諸佛稱揚願」：

設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。

《無量壽經》第十七願成就文：

十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛，威神功德不可思議。（共讚）

《無量壽經》言：

聲聞或菩薩，莫能究聖心，譬如從生盲，欲行開導人。（所信法深）
如來智慧海，深廣無涯底，二乘非所測，唯佛獨明了。（唯佛明了）

善導大師《法事讚》言：

十方恆沙佛舒舌，證我凡夫生安樂。（證誠必生）

善導大師《往生禮讚》言：

六方如來舒舌證，專稱名號至西方；

到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。（證誠必生）

善導大師《觀念法門》言：

又如《彌陀經》云，六方各有恆河沙等諸佛，皆舒舌遍覆三千世界，說誠實言：「若佛在世，若佛滅後，一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土；上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等；命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。」

如上六方等佛舒舌，定為凡夫作證，罪滅得生；

若不依此證得生者，六方諸佛舒舌，一出口以後，終不還入口，自然壞爛：此亦是證生增上緣。（證誠必生）





二七、西方無量壽佛論

本經說：「西方世界有無量壽佛、無量相佛、無量幢佛、大光佛、大明佛……。」

這裡所說的「無量壽佛」是否就是西方極樂世界的阿彌陀佛，諸師看法不同。不過，以視為不是阿彌陀佛較佳。

窺基於《阿彌陀經通贊疏》卷下舉出同、異兩說，言：「據其文勢，即是諸佛稱讚。又設若彌陀自讚，於理何違？引轉眾生，令生勝意。」元照於《阿彌陀經義疏》言「同名甚多，必非極樂法藏所成之彌陀」，源信於《阿彌陀經略記》言「多有同名之阿彌陀」，主張同名異體。永觀於《阿彌陀經義記》舉出源信之說，言：「是義難知。設雖化主證明，復有何失？為引眾生，稱揚自德，此諸佛之常途也。」法霖於《阿彌陀經聖淨決》認為西方證誠段之無量壽佛乃是化身讚歎本佛。道隱之《阿彌陀經增明記》、深勵之《阿彌陀經講義》，

以及吉谷覺壽之《阿彌陀經講義》主張同名異體，都引了《佛說不思議功德諸佛所護念經》卷下作證明。

在《佛說不思議功德諸佛所護念經》中，列舉西方諸佛六十三個名字。其中第十三是「西方極樂世界阿彌陀如來」，又第二十四有「西方阿彌陀如來」，第六十一也有「西方阿彌陀如來」。此中第十三佛是極樂世界阿彌陀佛，第二十四佛是諸佛證誠段中所說的無量壽佛。這是如何知道的呢？因為接著第二十五至第三十之佛與《阿彌陀經》所列舉的無量相佛等六佛同名。由此推想，可知這裡的無量壽佛並不是極樂世界的阿彌陀佛。

尤其是這部《阿彌陀經》從題號到經文都是以阿彌陀這一梵語音譯為佛名，而唯獨在證誠段中又特別舉出了無量壽這一譯名，應該說，這是鳩摩羅什三藏為了將諸佛證誠段中的無量壽佛與極樂世界的阿彌陀佛相區別，在譯經時有意為之的。





二八、持經持佛論

本經說：「聞是經受持者，及聞諸佛名者，是諸善男子、善女人，皆為一切諸佛之所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」

（一）聞是經受持者

什麼樣的人是「聞是經受持者」？持經有文持、義持。「文持」是持誦經文，「義持」是按經中所說義理落實修行。

本經「文持」是持經，「義持」即持佛。如《觀經》言：

持是語者，即是持無量壽佛名。

本經所說的，不過是專稱阿彌陀佛名號往生西方極樂世界。即使不識字，不會讀誦，只要稱佛名號、願生極樂，就是最好的受持。可知念佛人即是「聞是經受持者」，即是「皆為一切諸佛之所護念」。

（二）聞諸佛名

「聞諸佛名」有二義：

①隨聞六方恆河沙諸佛之中任意一佛之名。

②隨聞諸佛當中任意一佛，讚歎阿彌陀佛不可思議功德名號。

前者義淺，與本經旨趣不吻合；後者義深，並且與本經旨趣一致。

此「聞諸佛名」的經文，善導大師於《法事讚》所用的版本是「聞是諸佛所說名」（《聖教集》七八三頁），並非「聞諸佛名」，由於文句不同，所以呈現的意思也不同。同樣是鳩摩羅什所翻譯的版本，何以此處經文有所不同？何者正確？這可以試著從三方面的角度來作探討。

一、善導大師以前的版本。善導大師是唐初有名的高僧，比他更早的隋朝智者大師《阿彌陀經義記》所用的版本，也是「聞是諸佛所說名」，並非「聞諸佛名」。可知最早的《阿彌陀經》在這裡的經文是「聞是諸佛所說名」，並非「聞諸佛名」；到了宋明之後，或許筆誤，而成為「聞諸佛名」。





二、同本異譯的版本。《阿彌陀經》同本異譯的版本有三，今所存的只有鳩摩羅什的《阿彌陀經》與玄奘大師的《稱讚淨土佛攝受經》。玄奘大師《稱讚淨土佛攝受經》在這裡的經文是「聞是經已，深生信解」（《聖教集》四一頁），雖然彼此文句不同，但此句與「聞是諸佛所說名」的意義比較能夠對應，與「聞諸佛名」則比較不能對應。

三、與《阿彌陀經》的旨趣相契應。「聞是諸佛所說名」之義是，如玄奘大師《稱讚淨土佛攝受經》所說的「善男子或善女人，得聞如是無量壽佛不可思議功德名號……東方亦有現在不動如來……南方亦有現在日月光如來……說誠諦言」，這正如鳩摩羅什《阿彌陀經》所說的，釋迦牟尼佛「讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利，東方亦有阿閼鞞佛……南方亦有日月燈佛……」等六方諸佛異口同聲讚歎證誠，所以下面經文便說：「是故舍利弗，汝等皆當信受我語及諸佛所說。」所以「聞是諸佛所說名」的經文深符本經之旨趣。

「諸佛所說名」就是阿彌陀佛不可思議功德名號，經文中雖未提到諸佛說

阿彌陀佛名號之事，不過諸佛證誠，即是第十七願成就的實況，故諸佛稱讚不可思議功德，不外乎是讚歎阿彌陀佛名號。因此，若單是耳根聽聞諸佛名字，卻不知諸佛所讚、所證、所勸在讓我們專稱彌陀佛名往生彌陀淨土，不能算做聞諸佛所說名；即使諸佛名字一無所知，但能一心專念彌陀佛名，願生彌陀淨土，等於是遍聞諸佛所說名。

二九、所護念經論

鳩摩羅什《阿彌陀經》說「一切諸佛所護念經」，「護念」有二義：

（一）影護護念：如影隨形地護念行者，使惡魔等無法障害。如善導大師《往生禮讚》說：「若稱佛往生者，常為六方恆河沙等諸佛之所護念。」

（二）證誠護念：為眾生證明教法之確實，使其生信而脫離苦患。如善導大師《往生禮讚》說：「必得往生，證誠此事，故名護念經。」





然而玄奘大師翻譯為「一切諸佛攝受法門」。「一切諸佛所護念經」和「一切諸佛攝受法門」，兩者似有不同，到底哪個比較正確？

若查看梵語原文，就是 *parigraha* 這個字，根據梵英辭典說，主要就是 *laying hold of on all sides* 這個意思，就是「全面性各方都能掌控的」，就是玄奘大師所說的「法門」，所以說，念佛法門。用現代性的辭彙來講，念佛法門就是「全方位的法門」，是三根普被，利鈍全收，所有人都能修行的法門，原文是這個意思。

所以就可明白，鳩摩羅什說「一切諸佛所護念經」，即是因為此法利益弘深，暢如來出世本懷，即使萬年法滅之時，十方諸佛亦慈悲哀愍，保護憶念，使其永住不滅，這才是梵典的原意。

玄奘大師所翻譯的「法門」，鳩摩羅什卻翻譯成「經」，如果對梵文「經」，*sutra* 這個單字的了解，就可以理解鳩摩羅什這樣翻譯的想法，梵文的「經」和中文的「經」意思不太一樣，梵文的 *sutra* 不一定是一整本，其實是一條一條

的格言。所以一個「法門」，也可以用「經」的方式來詮解，是有道理的。梵文裡的「經」，不見得指的是哪一部經。至於《阿彌陀經》裡面，梵本寫的是「法門」這個辭彙。

前面提到，念佛法門就是「全方位的法門」，是三根普被，利鈍全收，所有人都能修行的法門。這在淨土宗祖師的傳承上多有闡明，如善導大師說：

- 正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。
- 人天善惡，皆得往生；到彼無殊，齊同不退。
- 他方凡聖，乘願往來；到彼無殊，齊同不退。
- 一切凡夫，不問罪福多少、時節久近，但能上盡百年，下至一日、七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！
- 一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等，命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。





· 若有眾生稱念阿彌陀佛，若七日及一日，下至十聲，乃至一聲、一念等，必得往生。

· 佛說一切眾生根性不同，有上中下，隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名；其人命欲終時，佛與聖眾自來迎接，盡得往生。

蕩益大師說：

· 持名一法，普被三根，攝事理以無遺，統宗教而無外。

· 持名一法，收機最廣，下手最易。可謂方便中第一方便，了義中無上了義，圓頓中最極圓頓。

· 阿伽陀藥，萬病總持，絕待圓融，不可思議。《華嚴》奧藏，《法華》秘髓，一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南，皆不出於此矣。

· 淨土法門，三根普攝，絕待圓融，不可思議，圓收圓超一切法門。

· 持名善根福德同佛。

- 持名者，光明壽命，同佛無異。

印光大師說：

- 上根如文殊普賢之儔，下根如五逆十惡之輩，皆為淨土法門所攝之機。

- 乃十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之總持法門。

- 阿彌陀佛所證之菩提覺道，即阿彌陀佛一句萬德洪名，包攝淨盡。
- 阿彌陀佛是法界藏身，所有十方法界諸佛功德，阿彌陀佛一佛全體具足。如帝網珠，千珠攝於一珠，一珠遍於千珠。舉一全收，無欠無餘。

- 一句佛號，包括一大藏教，罄無不盡。





三十、現當二益論

前面說，聞諸佛所說名及經名的人，會被諸佛所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，源信大師的《阿彌陀經略記》註釋說：

聞佛名及經名者有三益：

一現為諸佛護。

二現得不退轉。

三當得大菩提。

由此可見，經文的意思是，一心稱名願生之人，現生得「諸佛護念」與「不退轉」兩重利益，而當來即未來能得「大菩提」（佛果）。法然上人《阿彌陀經釋》亦解釋為此三種利益。

源信大師與法然上人皆將「得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提」一句，解釋

為「現在不退」與「當來大菩提」二益的合說。也就是說，未來成佛的誓言，是現在一生之間，始終不會退轉的意思，故經文所說明的是現在不退轉的利益。雖然如此，現在不退轉的利益，當然附帶著未來成佛（佛果）的利益，所以此句經文，可看成是在說明現生不退轉與來生得大菩提二益。

基於這樣的認識，則這段經文，可說是成立「現生不退論」的堅確證據。

三一、自力不退與佛力不退

靠自力修行，須修到一定的階位方得不退，猶如徒步登山，接近山頂才不生退心；靠佛力救度，佛力成辦故，起行即得不退，猶如乘纜車上山，信賴纜車故，易行安樂故，全程不生退心。





曇鸞大師《往生論註》言：

易行道者，謂但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，使得往生彼清淨土；佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。譬如水路，乘船則樂。這就是自力跟佛力的差別。靠自力修行，要千劫、萬劫、恆沙劫修行得不退轉。淨土法門所謂「不退轉」，是因為靠阿彌陀佛的願力，不論你在哪一階位，只要信受彌陀救度、專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土，當下就是不退轉。

三三、願生即生論

本經說：「若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提；於彼國土，若已生，若今生，若當生。」曇鸞大師《往生論註》說：「願往生者，皆得往生。」

（一）三願三生

經文舉三願——「已發願，今發願，當發願」，而說三生——「若已生，若今生，若當生」，接著勸「若有信者，應當發願，生彼國土」，意思是只要願生必定往生，沒有一個不往生的。

①如果從本經來說，「已發願」，指經過前面釋尊兩次的勸導已經發起願生心；「今發願」，指現在當下發起願生心；「當發願」，指當來某個時候發起願生心。也就是圍繞本經內容的任何時候，發起願生阿彌陀佛國的心，都必定往生，無一遺漏。

②如果從釋尊一期教法來說，「已發願」，指前面已經聽聞釋尊宣說《無量壽經》、《觀經》等而發起願生心；「今發願」，指本次法會聽聞釋尊宣說《阿彌陀經》而發起願生心；「當發願」，指未來釋迦滅後，教法留存世間的任何時候，因聽聞而發起願生心，正指今天我等乃至末法萬年後的眾生。也就是「若佛在世、若佛滅後」的任何眾生，聽聞念佛往生的教法，而發起願生阿彌陀佛





國的心，都必定往生，無一遺漏。想到釋尊兩千餘年前為我等末法福薄罪重的眾生如此深心呵護，付囑念佛，授記必生，如同親聞釋尊在世的教導一般，心中無限感動。

③如果放在更廣大的時空範圍，阿彌陀佛既然成佛十劫，十方無量諸佛各在本國宣揚讚歎阿彌陀佛的名號，普勸眾生往生，「已發願」，即是總指十劫以來，經由十方諸佛勸導，而已經發起願往生心的眾生，如現在彼國的聲聞、菩薩、人、天等；「今發願」，指《阿彌陀經》法會當下，娑婆世界聞釋迦牟尼佛說法，以及十方世界各聞其佛證誠勸信而發起願往生心；「當發願」，指娑婆及十方世界，隨阿彌陀佛無量壽時劫，任何時候發起願往生心。也就是阿彌陀佛成佛十劫以來，乃至盡未來際，任何時候，聽聞任何一尊佛勸信阿彌陀佛名號，而發起願生阿彌陀佛國的心，這樣的眾生，都必定往生，無一遺漏。

（二）願生即生

從本經開展的次第來說，這裡的願是在釋尊說過「執持名號（行）」之後，又經過了諸佛證誠，釋尊說「汝等皆當信受我語及諸佛所說」、「若有信者，應當發願，生彼國土」。所以，正是信願行一體，信心圓滿、願行具足的願；發起此願心，則當生、當念必定往生，不必經過下一生。如果只是淺淺發願，唯願無行，願不相續，則今生雖未即往生，將來也畢竟往生，推其遠因，仍由當初一念願心。可謂願無虛發，願發必生。可知發願的重要。

三三、無盡勸囑

釋尊三勸「應當發願」，諸佛證誠「當信是經」，釋尊又勸「汝等皆當信受我語及諸佛所說」，可知是時時勸、念念勸、處處勸。釋迦及諸佛如此無窮無盡地迭相勸導「當信、當願」，如果再不信受，再不發願，實在類似「頑石不可化，朽木不可雕」了。





善導大師《法事讚》言：

四十八願殷勤喚，乘佛願力往西方。

善導大師《法事讚》言：

世尊說法時將了，殷勤付囑彌陀名。

智者大師《淨土十疑論》言：

阿彌陀佛，與此世界極惡眾生，偏有因緣。

其餘諸佛一切淨土，雖一經兩經，略勸往生，

不如彌陀佛國，處處經論，殷勤叮嚀勸往生也。

三四、極難信法

本經說：「為諸眾生，說是一切世間難信之法……為一切世間說此難信之法，是為甚難！」

（一）難信難說，嘆難勸信

釋尊說此經，諸佛共嘆為難事，難說難信，釋尊自嘆「是為甚難」，玄奘大師異譯本說為「極難信法」，可知釋尊如何傾其一生弘揚此法。嘆難是為勸信，眾生應生難遇難求想，放下驕慢，珍重敬信。

《無量壽經》言：

設有大火，充滿三千大千世界，要當過此，聞是經法，歡喜信樂，受持讀誦，如說修行。

所以者何？多有菩薩，欲聞此經而不能得。

若有眾生，聞此經者，於無上道終不退轉。（慶喜、勸信）





《無量壽經》言：

如來興世，難值難見；諸佛經道，難得難聞；

菩薩勝法、諸波羅蜜，得聞亦難；

遇善知識，聞法能行，此亦為難；

若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難！（舉難勸信）

善導大師《往生禮讚》言：

佛世甚難值，人有信慧難，

遇聞稀有法，此復最為難。（聞名速信）

善導大師《往生禮讚》言：

若人無善本，不得聞佛名，

憍慢弊懈怠，難以信此法。（信由謙敬）

善導大師《法事讚》言：

世尊說法時將了，殷勤付囑彌陀名。

五濁增時多疑謗，道俗相嫌不用聞。

見有修行起瞋毒，方便破壞競生怨。（世間難信）

（二）極難信法

這裡極難信法指的就是阿彌陀佛他力之教，印證非常清楚。然則阿彌陀佛他力之教，為何如此難信？試略述原因如下：

人都有一種誤信，認為世上沒有什麼比自己更確實。把事情交給別人就不放心，以自己的力量來做，才最可靠。因此許多宗教都以這種想法做為基礎；不止是其他宗教如此，佛教大多宗派的宗旨也都是如此。俱舍宗、唯識宗、天台宗、華嚴宗、禪宗都教人：自己的道路要自己開。即依靠自己的修行，切斷煩惱惑，證得真理成佛，就是所謂斷惑證理。這樣的教法，在真正實行時，非

斷惑證理





常困難。但是乍聽之下，大家都相信；原因就是自己的道路自己開。

阿彌陀佛的他力教，則完全相反。他要人不靠自力，完全依靠阿彌陀佛願力成佛。這就像把千金的支票給愚人，令他難以理解。愚人以為一塊銅幣比千金支票來得真實且較有價值。人心愚智淺，又自傲於連一個銅板都不值的自己，而難於相信南無阿彌陀佛六字名號的功德。所以阿彌陀佛之教，比其他宗教難信。執著於人生之我等，即使其他的宗教都很難以相信；其他宗教尚且難信了，更何況是阿彌陀佛他力之教。所以說是「難中之難」，又說「無過此難」，也說「極難信」。

三五、果地法門唯信能入

本經一開篇就直接宣說佛的果地境界，佛的淨土、佛的名號，全經只是釋尊和諸佛交相稱讚阿彌陀佛不可思議功德，勸眾生稱名往生，不涉三界因果之

近事，不說十地修證之方便，境界之高，等覺菩薩不能插一言，唯佛與佛乃能究竟。

因為全體是佛境界，從始至終，釋尊都是平鋪直敘，直接宣明事實，沒有過程分析，凡夫只能仰信接受，隨聞隨信，無從擬議，無從思維，能信便信，唯信能入。

聞「西方過十萬億佛土，有世界名極樂」，即如是信；聞「其土有佛，號阿彌陀」，也如是信；聞彼國「無有眾苦，但受諸樂」，也如是信；聞凡夫「執持名號，即得往生」，也如是信。所以，經文一開始說「如是我聞」，最後說「歡喜信受」；中間所有與會大眾，從人天凡夫，到高級菩薩，統統杜絕擬議，拋卻思慮，而平等信入。此信廣大平等，沒有高下，凡愚不減，聖智不增，與知識、學問、智慧、修證無關；所有知識、學問、智慧、修證，入此信門，統統拋棄；唯此信是真知、真學、真智、真證，非九界自力所擬故，明信佛智故。

善導大師《觀經疏》言：

真知、真學
真智、真證





又深信者，仰願一切行者等，一心唯信佛語，不顧身命，決定依行。佛遣捨者即捨，佛遣行者即行，佛遣去處即去，是名隨順佛教，隨順佛意，是名隨順佛願，是名真佛弟子。（仰信佛言）

印光大師《增廣文鈔》言：

念佛一法，乃以如來萬德洪名為緣，即此萬德洪名，乃如來果地所證之無上覺道，由其以果地覺，為因地心，故得因該果海，果徹因源。

（果地法門）

三六、歡喜信受

本經最後說：「歡喜信受。」

經中釋尊呼喚舍利弗三十六次，發問三次，但並沒言及在場大眾的反應；

直到全經講完，才說大眾「歡喜信受」，可知：淨土法門，信順為則，隨聞隨信，安心起行。

《無量壽經》言：

諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，
至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉。（信心歡喜）

《無量壽經》言：

佛告彌勒：

其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，則是具足無上功德。（歡喜踴躍）





三七、自信教人信

聞知六字名號當中具足我往生成佛的一切資糧，執持名號即可全部獲得，往生成佛當下決定，生死苦惱從此永斷，歡喜感恩之情自不能已。看到周圍的人被各種苦惱所逼，難得解脫，自然會把不捨一切眾生的這尊阿彌陀佛介紹給他，點燃他心中的希望。如此輾轉相傳，一燈燃百千燈，法界遍開四色寶蓮。

善導大師《觀念法門》言：

敬白一切往生人等：若聞此語，即應聲悲雨淚，連劫累劫，粉身碎骨，
報謝佛恩。（勸懺悔歸仰）

善導大師《往生禮讚》言：

自信教人信，難中轉更難，大悲傳普化，真成報佛恩。（教化報恩）

善導大師《觀經疏》言：

若得一人捨苦出生死者，是名真報佛恩。（真報佛恩）

《宗風俗諦》言：

彌陀如何為我，我便如何為人。





附 錄



一、《小經》之特別

- ①無問自說 ②暢懷直說 ③唯是佛說 ④諸佛齊說 ⑤諸佛證說
- ⑥諸佛稱說 ⑦諸佛讚說 ⑧諸佛勸說 ⑨佛嘆難說

又：

- ①唯說佛界，不說餘界。②唯說果地，不說因地。③唯說事實，不說道理。
- ④唯說有相，不說無相。⑤唯說頓超，不說次第。⑥唯說佛乘，不說餘乘。
- ⑦唯說念佛，不說餘行。⑧唯說願生，不說住世。⑨唯說救度，不說修行。
- ⑩唯說佛力，不說自力。⑪唯說淨土，不說聖道。⑫唯說易行，不說難行。
- ⑬唯說樂事，不說苦事。⑭諸佛能說，彌陀被說。⑮諸佛能讚，彌陀所讚。
- ⑯唯說報土，不說化土。⑰唯說苦樂，不說迷悟。⑱唯最上法，為最下機。
- ⑲難說難信，難信難說。

二、《小經》大意

(一) 大意：主要、綱要、要旨、中心、目的。

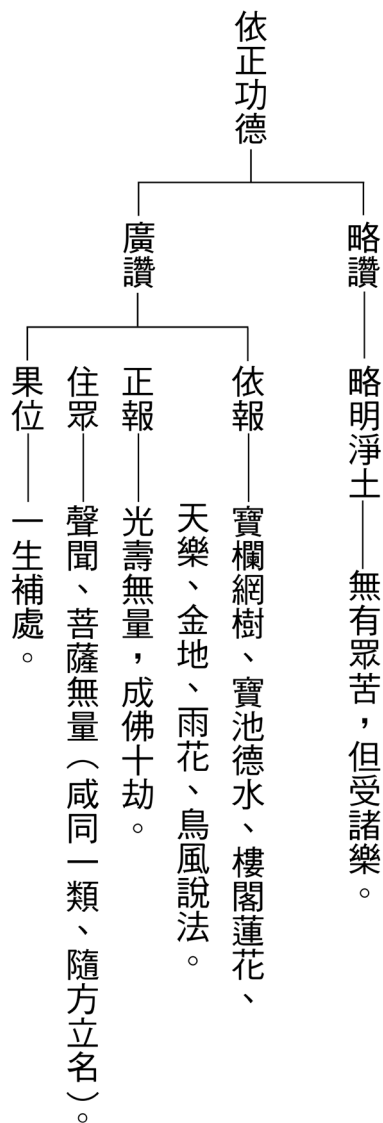
古德云：「囊括始終，冠戴初後。」

總體性的舉出重點，顯明目的與方法。

(二) 《阿彌陀經》之大意有三：

- ① 先說依正功德，發起眾生欣慕。
- ② 次示少善不生，唯明持名得生。
- ③ 後顯諸佛證誠，勸導眾生信受。
- ① 先說依正功德，發起眾生欣慕：





②次示少善不生，唯明持名得生：

《經》云：

不可以少善根福德因緣，得生彼國。

《經》云：

聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日……若七日，一心不亂。

《法事讚》釋云：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；
故使如來選要法，教念彌陀專復專。
弘誓多門四十八，偏標念佛最為親。

《往生禮讚》云：

唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。

《般舟讚》云：

不為餘緣光普照，唯覓念佛往生人。

③後顯諸佛證誠，勸導眾生信受：

《經》云：

是故舍利弗，汝等皆當信受我語，及諸佛所說。





《觀念法門》釋云：

若不依此證得生者，六方諸佛舒舌，一出口以後，終不還入口，自然壞爛。

疑此法，不只疑本願，亦疑佛說；即是疑六方證誠，即是舌爛。

信此法，不只信本願，亦信佛說，即信六方證誠，即信一切佛說，即信一切法，即信一切菩薩，即信一切三寶，此信廣大。

三、《小經》之目標與方法

《阿彌陀經》言：「不可以少善根福德因緣，得生彼國。舍利弗！若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號……一心不亂。」

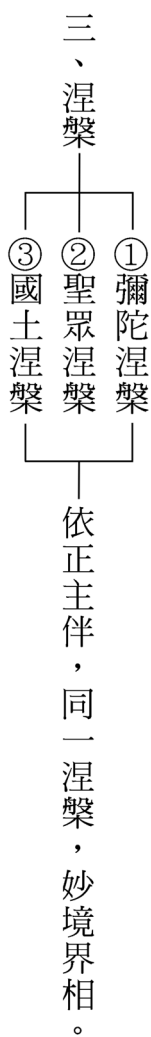
善導大師《法事讚》釋言：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；
故使如來選要法，教念彌陀專復專。

此偈解釋《阿彌陀經》所揭示之「目標」與「方法」。

一、目標——極樂——無為涅槃界——無有眾苦，但受諸樂。

二、方法——
少善福不生（非往生之因）
唯持名得生（往生之正因）



四、隨緣雜善——指少善根福德，亦即執持名號以外的任何法門。

五、要法——往生之正因，指「專念彌陀」。

六、念——信與行，即信心與稱名，與執持同義。





七、「專復專」：

上之「專」釋「一心」，一心無二心，無二即是「專」；
下之「專」釋「不亂」，不亂不雜亂，不雜亦是「專」。

故「執持名號、一心不亂」善導大師釋為「念彌陀專復專」。

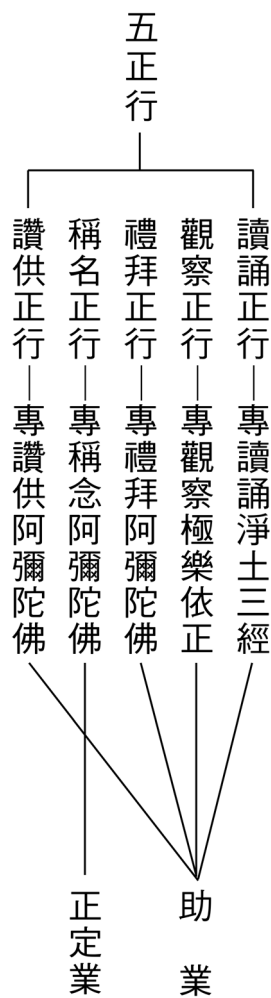
八、「專復專」亦有三重之義：

①專復專——殷勤付囑，再三叮嚀。

②專復專——
專——捨雜行歸正行
專——旁助業專正定

③專復專——
專——一行——一信
專——一行——一信

善導大師《觀經疏・散善義》言：



除此正助二行以外，自餘諸善，悉名「雜行」。

若修前正助二行，心常親近，憶念不斷，名為無間也。

若行後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。

正雜得失：①親、疏；②近、遠；③無間、有間；④不迴向、迴向；

⑤純、雜。





四、《小經》要文三譯對照

「要文」即是經中「往生正因段」的幾段核心要文。此要文與念佛人的往生極樂息息相關，而且關係重大，因此有必要究明其真實意義，俾使念佛人，信知往生決定，無忐忑不安之狀，有必得往生之喜，而能安於念佛。

「三譯」，即是目前存在世界上的三種版本，依序為：鳩摩羅什譯的《佛說阿彌陀經》，玄奘譯的《稱讚淨土佛攝受經》，以及德裔英國牛津大學教授馬克斯穆勒翻譯自近世紀尼泊爾出土的《梵文英譯阿彌陀經》。

「對照」：三種譯文，互有詳略，若相對照，更能顯佛真意。

(一)三譯之文：①鳩摩羅什譯，②玄奘譯，③穆勒梵文英本中譯。

①鳩摩羅什譯（公元三三四～四一三人，八十歲。四〇二年譯，已一六一五年）

1 極樂國土眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處。



2 不可以少善根福德因緣，得生彼國。

3 善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂。

4 其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。

5 是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。

②玄奘譯（公元六〇二—六六四年，六十三歲。六五〇年譯，已一三六七年）

1 若諸有情，生彼土者，皆不退轉……決定當證阿耨多羅三藐三菩提。

2 非少善根諸有情類，當得往生無量壽佛極樂世界清淨佛土。

3 淨信諸善男子或善女人，得聞如是無量壽佛無量無邊不可思議功德名號、極樂世界功德莊嚴，聞已思惟，若一日夜，或二，或三，或四，或五，或六，或七，繫念不亂。

4 是善男子或善女人，臨命終時，無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱，前後圍繞，來住其前。



5 慈悲加祐，令心不亂；既捨命已，隨佛眾會，生無量壽極樂世界清淨佛土。

③ 穆勒梵文英本中譯（公元一八二三—一九〇〇人，七十八歲）

1 極樂國土，眾生生者，是清淨、不退轉、一生補處菩薩。

2 眾生不因此世所做善行，得生彼國。不是的，

3 任何男子或女人，得聞阿彌陀佛功德名號，憶念不忘，若一日，若二、

三、四、五、六、七日，不被擾亂。

4 其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。

5 其人即安詳寧靜而命終，命終即生阿彌陀佛極樂國土。

④ 穆勒梵文英譯本

1. And again, O Sāriputra, of those beings also who are born in the Buddha country of the Tathāgata Amitāyus as purified Bodhisattvas, never to return again and

bound by one birth only.

2. Beings are not born in that Buddha country of the Tathagata Amitayus as a reward and result of good works performed in this present life. No,

3. whatever son or daughter of a family shall hear the name of the blessed Amitayus, the Tathagata, and having heard it, shall keep it in mind, and with thoughts undisturbed shall keep it in mind for one, two, three, four, five, six or seven nights—

4. when that son or daughter of a family comes to die, then that Amitayus, the Tathagata, surrounded by an assembly of disciples and followed by a host of Bodhisattvas, will stand before them at their hour of death, and they will depart this life with tranquil minds.

5. After their death they will be born in the world Sukhavati in the Buddha country of the same Amitayus, the Tathagata.





(二)三譯比較：①鳩摩羅什譯文，②玄奘譯文，③穆勒梵文英譯本中譯。

①鳩摩什羅譯文

第一段，「皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處」，顯示眾生往生之後，多有一生補處，但只是多，未必都是一生補處菩薩。若如此，則令人疑懼未必能成佛而退卻。

第二段，不可以少善根福德因緣。

第三段，善男子善女人，執持名號，一心不亂。

第四段，其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。

第五段，是人終時，心不顛倒。

此五段經文，古來大德大多作艱難深奧的解釋，致使易行道的淨土法門，反而成為難行道的聖道法門。

第二段，若依文解義，則需多善根福德因緣，才能往生。然而，什麼是多，

需要多少才算多？若依文解義，則三世佛冤。此之多並非多少之意。

第三段，是善男善女。執持名號必須沒有雜念妄想，達到禪定之一心不亂。然而，此之難行，古來能行者稀。

第四、五段，往往容易誤解為，念佛人臨終時必須自己保持頭腦清醒，心不顛倒，正念分明，才能感召彌陀來迎。然而，臨終情況會如何，現在難以預知，難免成為念佛人一個潛伏的困擾與不安；但並非如此。

②玄奘譯文

第一段，「生彼土者……決定當證阿耨多羅三藐三菩提」，顯示眾生一旦往生，都全部成佛，沒有或者全部、或者多的不定與差別。

第二段，若只從文字理解，則似仍需多善根；然並非如此。

第三段，是善男善女。仍需不亂。

第四、五段，非常明顯，是念佛人臨命終時，阿彌陀佛預先現在其前，慈悲加祐，令念佛人之心不亂；而非念佛人心不亂，才能感召彌陀現前。





③穆勒梵文英譯本中譯

第一段，「眾生生者，是清淨、不退轉、一生補處菩薩」。「是」一生補處菩薩，而非「多是」一生補處菩薩，顯示眾生一旦往生，也都全部成佛，與玄奘譯文相同，正符合阿彌陀佛的四十八願。四十八願中，第十一願是「必至滅度願」，第二十二願是「一生補處願」。

阿彌陀佛已經成佛，故四十八願每一願皆已成就，依彌陀第十一願之願力，則往生彌陀淨土之後，都必至滅度，滅度即是涅槃，亦即是成佛，然而淨土唯有一佛無二佛，其他聖者雖有佛之資格，也示現下降一級而居一生補處之位，故《無量壽經》說：「彼國菩薩，皆當究竟一生補處。」因此，穆勒梵文英譯本及玄奘譯本完全與《無量壽經》吻合，與阿彌陀佛四十八願吻合。

第二段，「不可以少善根福德因緣」，譯為「不因此世所做善行」，並無「善根福德多少」之意，顯示得生與否，與自己今生所做善行無關。

其實鳩摩羅什譯為「不可以少善根福德因緣」與玄奘譯為「非少善根諸有情類」，是與穆勒梵文英譯的意思是一樣的，只是後人不知真意而解釋錯誤。亦即這裡所說少善根的「少」，就梵文之意，並非與多相對的多少的少，也就是非數量上的多少，而是指本質上所做下劣的微少，意味著三界六道的煩惱凡夫所修的所有善行，在本質上都是下劣的微少的，要做為往生清淨無為涅槃的極樂世界的因緣，是不夠的、不可能的。

唯有完全仰靠阿彌陀佛的願力與功德，才足夠才有可能，因此經文接著說「得聞阿彌陀佛功德名號，憶念不忘，相續，不被擾亂」。故此段經文，三種譯本的意思是一致而無有別異的。

曇鸞大師有一段法語很能夠貼切的解釋「非少善根諸有情類」，大師《往生論註》上卷說：

有二種功德：





一者從有漏心生，不順法性，所謂凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名「不實功德」；

二者從菩薩智慧清淨業起，莊嚴佛事，依法性入清淨相，是法不顛倒、不虛偽，名為「真實功德」。

「人天諸善」都是有漏的，顛倒虛偽而不實的，怎能以之作為往生「真實功德」的「極樂無為涅槃界」呢？

第三段，「善男子善女人」，譯為任何男子或女人，顯示不只是善男子或善女人，而是任何男女老少、智慧善惡、貧富貴賤之人，亦即任何人，沒有對象的限制與要求。

「執持名號，一心不亂」，譯為「聞佛名號，憶念不忘，一直持續不被擾亂」。「一日、七日」，可以看出是虛數表示法，也是圓滿數之意，亦即短命之機，若一日七日，長命之機，若七年七十年。

如善導大師解釋說：「一切凡夫，不問罪福多少、時節久近，但能上盡百

年，下至一日七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！」又說：「念念相續，畢命為期者，十即十生，百即百生。」又說：「一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期。」

「執持名號」，古來大德往往解釋為事持或理持；而「一心不亂」又分為功夫成片與事一心不亂、理一心不亂等三種。念佛達到功夫成片是伏住見思惑，事一心不亂是斷除見思惑，理一心不亂是破除無明惑。

此種種解釋，完全錯誤。若從玄奘與穆勒之譯來看，是完全沒有功夫成片，或事一心理一心的條件與要求，也完全沒有事一心不亂或理一心不亂的詞句和含義，而是只要憶念不忘而且一生不變，就能往生，如善導大師所解釋，此外沒有任何條件與要求。

以天臺宗開宗祖師智者大師為例，大師教修天臺而行歸淨土，臨終告訴弟子只證五品，五品即是六即佛中的觀行位，圓伏煩惱，而尚未斷除見惑，何況斷除思惑。論智者大師乃天臺宗第一祖師，善根最深厚，修行最精進，智慧如



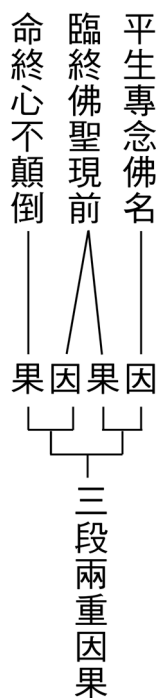


海，禪定功高，隋煬帝尊其為當代第一之智者，故稱智者大師；親自皈依其座下，剃度出家弟子一萬四千多人。如斯高僧，還不能事一心不亂，顯然將「一心不亂」解釋為功夫成片，或事一心理一心，既不合經義，也阻礙了淨土宗的弘傳，本為易行道，反成難行道，致使行者望而卻步，徒嘆念佛很難，往生不易。

第四、五段，「是人終時，心不顛倒」，穆勒之譯與玄奘相同，其意思也與鳩摩羅什相同。是佛預先來現，由佛現前之故，念佛人即以安詳寧靜之心往生極樂國土。

可知：「因平生念佛相續，故臨終佛聖來迎；因臨終佛聖來迎，故命終心不顛倒。」亦知：「因佛現前而住正念，非住正念而佛現前。」

此三段兩重因果，經文分明，淨心思維，其義自現。茲附簡表如下：



(三) 結論

以此三譯對照，可知念佛往生彌陀淨土，有三不論，三殊勝。

三不論：一、不論身分善惡。二、不論念佛功夫。三、不論時間長短。

三殊勝：臨終，命終，往生。一、臨終蒙佛來迎。二、命終即能心不顛倒，亦即安詳寧靜而往生。三、往生之後的果報，都是一生補處菩薩。

念佛往生彌陀淨土，易行而功高，只要願生而憶念不忘，盡形壽不改變；任何人都能往生，往生都能成佛；此外並無任何條件與要求。善導大師《法事讚》解釋說：





極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；故使如來選要法，教念彌陀專復專。
七日七夜心無間，長时起行倍皆然；臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮。

《無量壽經》說：

必得超絕去，往生安樂國；橫截五惡道，惡道自然閉。
昇道無窮極，易往而無人；其國不逆違，自然之所牽。

五、《小經》要文善導釋

■ 前言

《阿彌陀經》是淨土三經之結經，亦即淨土宗結論之經，於淨土宗之重要性不言可知。

此《經》大意有三：一、目標；二、方法；三、證明。

一、目標，首先讚歎極樂莊嚴，以勸眾生往生。二、方法，接著說明只要念佛，必定往生極樂。三、證明，最後十方恆沙諸佛，同聲證明護念。

此《經》文字僅有一千八百五十八個字，既是文簡義豐，亦是簡短普及，總結定論。

此《經》是淨土三經之結經，故言簡意賅，總結淨土宗之「正機、要法、勝益」。

此《經》顯示釋尊及諸佛的本懷，以救度惡世凡夫為「正機」，以專稱彌陀佛名為「要法」，以往生彌陀淨土速證菩提為「勝益」。

此《經》係佛無問自說之經，更是佛出世本懷之經，亦是十方諸佛護念之經。諸佛出世之目的，眾生成佛之要法，唯在此經。

此《經》明萬佛歸於彌陀一佛，六方恆河沙諸佛共讚阿彌陀一佛。《大經》說阿彌陀佛是「諸佛之王，光中極尊」。





此《經》明萬法歸於淨土一法，是《華嚴》奧藏，《法華》秘髓。

此《經》明萬行歸於念佛一行，餘一切行為少善根，唯念佛一行是多善根，是一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南。

此《經》是正直捨權，唯說念佛，不說諸法諸行等權教之經。

此《經》說明只要專稱彌陀佛名，即是多善根、多福德，必定往生彌陀淨土，獲得一生補處。

此《經》是難信之經與難說之經。因其方法簡易，境界高超，五濁惡世之凡夫難以直下相信。

此《經》是唯有佛與佛方能互知的境界，餘皆不知，《大經》說「二乘非所測，唯佛獨明了」。

此《經》自古以來列為佛門早晚課誦之經，因其三根普被，利鈍全收，萬修萬人去之故。

此《經》古來多有高僧大德為之註解闡釋。其中，以彌陀化身之淨土宗宗

祖善導大師的解釋，最為純正、簡要、明瞭；文不玄奧，義無枝蔓，任誰一看，都能一目瞭然，知其意義。

此《經》善導大師之釋書，有《彌陀經義》與《法事讚》二書，前者可惜早已佚失，後者是以讚偈的體材作為大義的發揮。

此《經》善導大師甚為重視，大師曾書寫此經廣宣流布，其數高達十萬卷，並畫其相令人欣慕。據《續高僧傳》及《瑞應刪傳》說：「寫《彌陀經》十萬卷，畫淨土變相三百幅；士女奉者，其數無量。」現在日本京都龍谷大學圖書館收藏有一本大師真蹟的《阿彌陀經》，此書是一八九九年大谷探險隊在中國新疆吐魯番所發掘。大師之真蹟竟然流布到當時的西域地方，其教化之廣，令人驚歎。

此《經》的重要核心之文，善導大師之著作有很多簡要明瞭之釋，謹摘錄如下：





(一) 《小經》要文：

不可以少善根福德因緣，得生彼國。

若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，

若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂。

其人臨命終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前。

是人終時，心不顛倒，即得往生，阿彌陀佛，極樂國土。

(二) 善導大師解釋：

一、《法事讚》釋言（《淨土宗聖教集》七七五頁）：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；

故使如來選要法，教念彌陀專復專。

七日七夜心無間，長時起行倍皆然；

臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮。

二、《法事讚》釋言（七八七頁）：

如來出現於五濁，隨宜方便化群萌；
或說多聞而得度，或說少解證三明；
或教福慧雙除障，或教禪念坐思量；
種種法門皆解脫，無過念佛往西方；
上盡一形至十念，三念五念佛來迎；
直為彌陀弘誓重，致使凡夫念即生。

三、《觀經疏·玄義分》釋言（四八一頁）：

若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，即應執持名號，一日乃至七日，
一心願生；命欲終時，阿彌陀佛與諸聖眾，迎接往生。

四、《觀經疏·定善義》釋言（六一四頁）：





眾生稱念，即除多劫罪；

命欲終時，佛與聖眾自來迎接；

諸邪業繫無能礙者，故名「增上緣」也。

五、《觀經疏·定善義》釋言（六一五頁）：

自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較。

六、又釋言（六一五頁）：

《彌陀經》中，一日七日，專念彌陀名號得生。

七、《觀經疏·散善義》釋言（六四八頁）：

又決定深信《彌陀經》中，十方恆沙諸佛，證勸一切凡夫，決定得生。

八、又釋言（六五二頁）：

《彌陀經》中說，釋迦讚歎極樂種種莊嚴，又勸一切凡夫，一日七日，

一心專念彌陀名號，定得往生。

九、又釋言（六五二頁）：

一切凡夫，不問罪福多少，時節久近，

但能上盡百年，下至一日七日，

一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！

十、又釋言（六五三頁）：

一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，

念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

十一、又釋言（六六三頁）：

上盡一形，下至一日、一時、一念等；

或從一念、十念，至一時、一日、一形。

大意者：一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期。





十二、《觀念法門》釋言（八二五頁）：

若有男子、女人，七日七夜，及盡一生，一心專念阿彌陀佛，願往生者；此人常得六方恆河沙等佛，共來護念，故名《護念經》。

十三、又釋言（八三五頁）：

若有男子、女人，或一日、七日，一心專念彌陀佛名。

其人命欲終時，阿彌陀佛與諸聖眾，自來迎接，即得往生西方極樂世界。

十四、又釋言（八三九頁）：

一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土；

上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等；

命欲終時，佛與聖眾，自來迎接，即得往生。

十五、《往生禮讚》釋言（八六〇頁、八六一頁）：

念念相續，畢命為期者，十即十生，百即百生。

若欲捨專修雜業者，百時稀得一二，千時稀得三五。但使專意作者，十即十生；修雜不至心者，千中無一。

十六、又釋言（九〇五頁）：

彌陀身色如金山，相好光明照十方；
唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。
六方如來舒舌證，專稱名號至西方；
到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。

十七、又釋言（九一五頁）：

若有眾生，聞說阿彌陀佛，即應執持名號，
若一日，若二日，乃至七日，一心稱佛不亂；
命欲終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前；
此人終時，心不顛倒，即得往生彼國。





十八、又釋言（九一六頁）：

若有眾生稱念阿彌陀佛，若七日及一日，下至十聲，乃至一聲、一念等，必得往生。

十九、《般舟讚》釋言（九二二頁）：

瓔珞經中說漸教，萬劫修功證不退；

觀經彌陀經等說，即是頓教菩薩藏。

一日七日專稱佛，命斷須臾生安樂；

一入彌陀涅槃國，即得不退證無生。

二十、又釋言（九四五頁）：

一切善業迴生利，不如專念彌陀號；

念念稱名常懺悔，人能念佛佛還憶。

二十一、又釋言（九五〇頁）：

萬行俱迴皆得往，念佛一行最為尊，
迴生雜善恐力弱，無過一日七日念。

六、「極樂無為」之偈解釋

極樂無為涅槃界，

隨緣雜善恐難生；

故使如來選要法，

教念彌陀專復專。

此偈出自善導大師《法事讚》，係解釋《阿彌陀經》核心教理之偈。

此偈言簡意賅，不但概釋《阿彌陀經》之核心教理，亦涵蓋淨土三經之核心教理。





此偈簡要舉出淨土宗之目標與方法。

此偈彰顯淨土宗開宗目的之內涵。

此偈不但弘揚淨土法門者宜常講多講，修學淨土法門者，亦應吟詠熟背。

(一) 極樂無為涅槃界

此句解釋「其國眾生，無有眾苦，但受諸樂，故名極樂」，及依正二報段之經文：寶欄網樹、寶池、德水、樓閣、蓮華、天樂、金地、天華、供佛、鳥音風樹說法、無量光、無量壽、阿鞞跋致、一生補處等。

玄奘《稱讚淨土經》言：「無有一切身心憂苦，唯有無量清淨喜樂，是故名為極樂世界。」

天親菩薩《往生論》之意，若約二十九句邊者，有為無漏也；若約一法句邊者，無為無漏也。《大經》言「次於無為泥洹之道」，即其義也。

《往生論》言：「無量壽佛，國土莊嚴，第一義諦，妙境界相。」又言：「略說入一法句故，一法句者，謂清淨句；清淨句者，謂真實智慧、無為法身

故。此清淨有二種，應知。」

○彌陀淨土，依正主伴，同一涅槃，妙境界相。亦即依報、主佛、眷屬皆涅槃。

依報涅槃——《大經》國土涅槃文。彼佛國土，無為自然。建立常然，無衰無變。

主佛涅槃——佛即是涅槃。彌陀妙果，號曰無上涅槃。
眷屬涅槃——第十一願文。聖眾果德文。我若成正覺文。

○觀彼世界相，勝過三界道。究竟如虛空，廣大無邊際。
正道大慈悲，出世善根生。淨光明滿足，如鏡日月輪。
備諸珍寶性，具足妙莊嚴。無垢光炎熾，明淨曜世間。
佛慧明淨日，除世癡闇冥。如來淨華眾，正覺華化生。
愛樂佛法味，禪三昧為食。永離身心惱，受樂常無間。
眾生所願樂，一切能滿足。故我願生彼，阿彌陀佛國。（《往生論》）





○彼土光明，從如來智慧報起，觸之者，無明黑闇終必消除。

生彼淨土，即見阿彌陀佛，未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身，與淨心菩薩，與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等。（《往生論註》）

○捨此穢身，即證彼法性之常樂。

既見華臺心踴躍，從佛逍遙歸自然；

自然即是彌陀國，無漏無生還即真；

行來進止常隨佛，證得無為法性身。

四種威儀常見佛，行來進止駕神通；

六識縱橫自然悟，未藉思量一念功。（善導大師）

（二）隨緣雜善恐難生

此句解釋「不可以少善根福德因緣，得生彼國」之經文。

玄奘《稱讚淨土經》言：「非少善根，諸有情類，當得往生。」

梵文《阿彌陀經》言：「不可唯以下劣的善為根本的。」（黃俊威由梵譯漢）
梵文《阿彌陀經》言：「眾生不因此世所作善行，而得生彼國。」（穆勒由梵譯英，林光明由英譯漢）

不可以少善得生，反顯應以多善得生。

「隨」，隨順。「緣」，機緣。「雜善」，法然《選擇集》第十三章：「諸餘雜行者，難生彼國，故云隨緣雜善恐難生。」可知「雜善」即是「諸善、餘善、眾善、萬善」，亦是「雜行、諸行、餘行、眾行、萬行」。

○宋元照《義疏》言：「如來欲明持名功勝，先貶餘善為少善根：所謂布施、持戒、立寺、造像、禮誦、坐禪、懺念、苦行，一切福業，若無正信，迴向願求，皆為少善，非往生因。若依此經，執持名號，決定往生，即知稱名是多善根、多福德也。」

○此即除念佛外，廣言即八萬四千法門，約言即《觀經》所宣「定散二善」。





眾生各隨其緣，所修諸善萬行，欲生其國，因果不相應，經言「少善不可得生」，釋言「恐難生」。「恐」者，恐慮、恐怕之意。

○極樂世界是法藏菩薩全性起修，究竟清淨無垢、無為無漏、微妙莊嚴之報土，是涅槃的境界，離一切相：離言說相，離心緣相，是不能分別、籌量、計度，所謂「言語道斷，心行處滅」，不可思議之一真法界，真如實相，第一義空。唯有法藏菩薩全性起修之本願名號，亦即無量無邊不可思議功德名號，可以得生。以凡夫自力有為有漏，亦即有煩惱有污染之雜善，及分證之聖人所修一分無為無漏善根，不可得生。

○不可生，釋言「恐難生」，當有其意。《往生禮讚》言：「念念相續，畢命為期者，十即十生，百即百生」、「若欲捨專修雜業者，百時稀得一二，千時稀得三五」、「但使專意作者，十即十生；修雜不至心者，千中無一」。



○「恐難生」者，顯示尚可得生，唯難而不易。如何得生，以迴向故，如《大經》第十九願與三輩，《觀經》之九品。

《觀經疏》云：「就行立信者，然行有二種：一者正行，二者雜行。……若修前正助二行，心常親近，憶念不斷，名為無間也。」

若行後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。」

又云：「備修眾行，但能迴向，皆得往生。……佛光普照，唯攝念佛。」

○以此諸文，則此句有諸義：一、隨自他意。二、隨自不生，隨他得生。

三、隨自迴向亦可得生，然而甚難。四、雖可得生，平生不蒙光攝。五、生在胎宮。《大經》言：以疑惑心，修諸功德，生彼宮殿，壽五百歲。

六、權實廢立，下文「專復專」即是。

○隨自隨他——隨自緣修雜善是少善、自力、難行，不可往生；

隨佛緣念彌陀是多善、他力、易行，決定往生。



曇鸞《往生論註》言：「凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。」

「顛倒」者不真，故虛偽。如夢中苦樂哭笑皆不實，當真即顛倒。

《印光大師文鈔》言：「世間善業不出輪迴，若對信願具足之往生淨業，則彼善業，仍屬惡業。」

曇鸞《往生論註》言：「緣佛願力故，十念念佛，使得往生。」

善導大師《往生禮讚》言：「上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。」

喻：取眾寶為家產，難而少；取摩尼為家寶，易而多。

（三）故使如來選要法

此句解釋「若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日……若七日，一心不亂」之經文。

玄奘《稱讚淨土經》言：「又舍利子，若有淨信諸善男子，或善女人，得聞如是，無量壽佛，無量無邊，不可思議功德名號、極樂世界功德莊嚴，聞已思惟，若一日夜，或二，或三，或四，或五，或六，或七，繫念不亂。」

「故」者承上。「使」者，彰彌陀所選擇之本願稱名，能使釋迦如來於諸善之中亦選擇本願稱名教導五濁惡世惡眾生，顯二尊一致，互為郢匠。

何以故？由酬報本願之無為涅槃土，以一切凡夫，乃至三乘之諸善因緣，不得往生故，但可以彌陀本願念佛之一因得生故。

正由超世誓願建立報土者，舉體全是為眾生故，不得不使釋迦如來亦如是教令眾生念佛往生。

○「要法」者，指「執持名號」，非定散要門。「要」者，專也、求也、契也；「法」者，名號也，亦即本願稱名之念佛。隨緣雜善非本願行，非生因故，非可專修、非可求願、非可契約之法，故釋迦捨而不選；唯選取此可專修、可求願、可契約之法，故云「選要法」。





(四) 教念彌陀專復專

「教」，釋尊之示諭、教導、教敕。「念彌陀」者釋「執持名號」。即教諭敕令「一向專稱彌陀佛名」。

○ 專復專——大意有三：

一、顯示二重廢立：雜正、助定。

二、顯示一行一心：初專修一行，再專成一心，成為專一行一心。

三、顯示殷勤勸諭一心於一行。

專復專者，橫超，超勝萬法，速超生死大海，速超至無上覺。

○ 專復專者，一心不亂也。

○ 專復專者，龍樹菩薩所言「恭敬心執持稱名號」也。自力之人修雜行，不專不敬。

○ 專復專者，四修皆具：恭敬、無餘、無間、長時。

三心四修五念，皆是南無阿彌陀佛。

◎ 何故「教念彌陀專復專」？

- 一、本願唯說念佛故。二、三輩為說念佛故。三、九品導歸念佛故。
- 四、光明唯攝念佛故。五、淨土蓮華日燦故。
- 《小經》光明無量無礙文。《觀經》攝取不捨文。《禮讚》唯攝念佛文。
- 《觀念》不攝雜業文。《觀經疏》光攝三緣文。
- 印光大師：阿彌陀佛是法界藏身，所有十方世界諸佛功德，阿彌陀佛一佛全體具足。如帝網珠，千珠攝於一珠，一珠遍於千珠。舉一全收，無欠無餘。（法界藏身文）
- 阿字十方三世佛，彌字一切諸菩薩，陀字八萬諸聖教，三字之中是具足。（阿字十方偈）
- 萬行圓備德名故，念佛一行，遍攝萬行，功能超絕，簡易圓頓，實非雜善，得為比類。





· 此界一人念佛名，西方便有一蓮生；

但使一生常不退，此華還到此間迎。（法照大師）

· 西方進道勝娑婆，緣無五欲及邪魔；

成佛不勞諸善業，華臺端坐念彌陀。（法照大師）

○ 善導大師：念佛即是涅槃門。法照大師：念佛成佛是真宗。

○ 登門入室。登其門方能入其室，登錯門入錯室，不至目標。到哪裡，從哪門出入。

○ 陸道步行則苦，水道乘船則樂。

保證到達之條件：易。易則人人都能到達，且輕鬆安樂。

○ 娑婆成佛——發菩提心，廣修六度萬行。

淨土成佛——發願生心，專念彌陀佛名。

七、三輩、九品、報土、胎生、化生

一、三輩

(一) 三輩字義

「輩」者「類」也，依眾生根機與修行之不同，而分為三種機類。如《大經》說：「上輩、中輩、下輩。」又如《觀經》說：「上輩生、中輩生、下輩生。」

(二) 三輩因行

《大經》下卷初，詳列三輩往生淨土之因行，簡列如次：

1. 上輩有五因：¹捨家棄欲而作沙門，²發菩提心，³一向專念無量壽佛，⁴修諸功德，⁵願生彼國。

2. 中輩有七因：¹發菩提心，²一向專念無量壽佛，³多少修善、奉持齋戒，⁴起立塔像，⁵飯食沙門，⁶懸繒燃燈、散華燒香，⁷願生彼國。





3. 下輩有三因：¹發菩提心，²一向專念無量壽佛，³願生其國。

（三）三輩差別

三輩差別有三：一、身心異，二、修因異，三、生相異。

1. 身心異：身，出家在家異；心，發心同，念佛異。

2. 修因異：五因、七因、三因異。

3. 生相異：三輩臨終見佛，真、化、夢異。

三輩可謂依根機之不同，修行之優劣，而分上中下，上輩言「修諸功德」，中輩言「多少修善」，下輩言「假使不能作諸功德」。

（四）三輩為念佛而說

三輩合說第十八願與第十九願，故其內容則是諸行與念佛。諸行屬第十九願，念佛屬第十八願；為導歸第十八願之念佛，而說第十九願之諸行。

（五）三輩攝萬機

十方眾生之根性，有聖凡、道俗、善惡、智愚、勤怠等上下利鈍之不同，歸納則為三輩，展開則為九品，再開則為八十一品，乃至無量品。

（六）念佛融萬機

此三輩之中，雖舉種種行法，各有不同，但於其中「發心、念佛、願生」等三法，則三輩雖皆相同；然於其中，只有「念佛」有「一向」、「專」之字眼，「發心」則無此字眼。「一向」與「專」同義，一向即是專，專即是一向；一向與專是顯明不加其他，不兼其他。亦即一向專念而「不夾雜」，不夾雜餘行餘法，若夾雜即是雜行雜修，即不是一向，不是專。

可知，十方眾生根性不同，若願生彌陀淨土，則必需「一向專念彌陀佛名」，此是唯一必要條件，其他非唯一必要條件。而此唯一必要條件是「易行」，人人可行；更是「殊勝」，超勝諸修行諸功德。





故十方眾生根機雖千差萬別，釋尊皆勸專念無量壽佛名，順彌陀本願故，正定業故，報土化生故。此即萬機同一念佛，泯萬機成一機，導諸行歸一行。此念佛之一行，《大經》言「大利無上」，《觀經》喻「芬陀利花」，《觀經疏》讚「實非雜善得為比類」。如金銀雖寶，難比摩尼，彌陀名號，乃至極無生、清淨寶珠名號故

是故，願生彌陀淨土即應「專稱彌陀佛名」，既是順佛願、正定業、報土化生，亦是「捨難取易」、「捨劣取勝」故。

（七）善導解釋三輩

善導大師《觀念法門》說：

此《經》（《大經》意）下卷初云：「佛說一切眾生，根性不同，有上中下。隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名。其人命欲終時，佛與聖眾，自來迎接，盡得往生。」

以三輩根性不同，顯機類差別；然往生之因，唯在念佛，故釋尊皆勸三輩「專念佛名」。顯示眾生根性，雖三輩不同，皆平等同依念佛而得往生。

「隨其根性，皆勸專念」，不問根性上下利鈍，皆同勸其專念彌陀佛名，非勸上不勸下，亦非勸下不勸上。機有三根，法唯一法，三根普被，利鈍全收。以法泯機，三輩皆成一機，顯廢立義。

「佛聖來迎，盡得往生」，只要念佛，則不問機品上下利鈍，平等來迎，平等往生，平等證果，無上下利鈍之差別。

（八）源信解釋三輩

源信上人《往生要集》卷下〈念佛證據門〉說：

《雙卷經》三輩之業，雖有淺深，然通皆云「一向專念無量壽佛」。

（九）法然解釋三輩

法然上人《選擇集》第四章標題言〈三輩念佛往生之文〉，次引《大經》





三輩往生之經文，而就經文所示往生因行之「諸行與念佛」此二者並列之關係，設立「廢立、助正、傍正」三義，而以「廢立」為正，說明「三輩往生」者，顯示萬機皆依念佛之一行而得往生也。其文說：

「為廢諸行歸於念佛」而說諸行者，準云善導《觀經疏》中「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名」之釋意且解之者，上輩之中雖說菩提心等餘行，望上本願，意唯在眾生專稱彌陀名，而本願中更無餘行，三輩俱依上本願，故云「一向專念無量壽佛」也；「一向」者對二向、三向等之言也。若念佛外亦加餘行，即非一向，既云「一向」，不兼餘明矣！雖先說餘行，後云「一向專念」，明知廢諸行，唯用念佛，故云「一向」；若不然者，「一向」之言最以巨消歟！

又說：

凡如此三義，雖有不同，俱是所以為「一向念佛」也。初義即是「為廢立而說」，謂諸行為廢而說，念佛為立而說；次義即是「為助正而說」，謂為助念佛之正業，而說諸行之助業；後義即是「為傍正而說」，謂雖說念佛、諸行二門，以念佛而為正，以諸行而為傍。故云「三輩通皆念佛」也。

但此等三義，殿最難知。請諸學者，取捨在心。今若依善導，以初為正耳。

標題所言「三輩念佛往生」之意：「三輩」顯機不同，「念佛」明法不異，三輩但機差別，往生唯在念佛，顯明三輩通皆念佛，並彰一者順佛本願，二者往生報土。

「一向者」，一向對二向三向之言，顯示無二向三向；唯向彌陀一佛，無二無三，不兼餘行，不加諸行，故名一向。





「廢立者」，淨土宗之骨髓，故以初為正；雖有助正、傍正之義，要在歸於廢立，故言「三輩通皆念佛」。《觀經》九品中，廢諸行立念佛；機雖三九不同，法唯念佛一法，故言「雖說定散，意在念佛」。亦即善導大師《觀經疏》結論說：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

二、九品

（一）輩品開合

《觀經》九品與《大經》三輩，為同為異？古來解說紛紜。

若就文相而言，三輩九品有異，其異大略有四義：一、善惡通局之異，二、發心通局之異，三、大小通局之異，四、念佛通局之異。

然就義趣而言，三輩九品全同，同以諸行、念佛迴向往生。曇鸞、慧遠、吉藏等大師，認為三輩與九品全同，唯開合之異。本宗傳承，依此釋義。

言輩品開合者，欲導輩品諸機歸入念佛一乘故。

（二）《觀經》所說輩品開合

《觀經》十六觀之中，其第十四、第十五、第十六，總稱「三輩觀」。經文有「上輩生想」、「中輩生想」、「下輩生想」。《觀經》既言九品為三輩往生，顯示合即是三輩，開即是九品，再開即是八十一品，乃至無量品。

（三）法然所說輩品開合

如法然上人《選擇集》第四章說：

《觀經》九品與《壽經》三輩，本是開合異也。

（四）源信所說輩品開合

又如源信上人《往生要集》卷下〈諸行往生門〉中，列舉九品諸行之後，說：

《雙卷經》三輩，亦不出此。





（五）九品因行

1. 上品上生：有二類，一、發三心之人。二、三種眾生：一者，慈心不殺，具諸戒行。二者，讀誦大乘方等經典。三者，修行六念。迴向願生。

2. 上品中生：不必受持、讀誦方等經典；善解義趣，於第一義，心不驚動；深信因果，不謗大乘。以此功德，迴向願生。

3. 上品下生：亦信因果，不謗大乘，但發無上道心。以此功德，迴向願生。

4. 中品上生：受持五戒、持八戒齋，修行諸戒，無眾過患。以此善根，迴向願生。

5. 中品中生：若一日一夜持八戒齋；若一日一夜持沙彌戒；若一日一夜持具足戒，威儀無缺。以此功德，迴向願生。

6. 中品下生：孝養父母，行世仁慈。臨終遇善知識，為說阿彌陀佛四十八願。



7. 下品上生：多造惡法，無有慚愧。臨終遇善知識，教念佛名。

8. 下品中生：毀犯眾戒，偷盜僧物，不淨說法，應墮地獄。臨終遇善知識，為說彌陀妙法。

9. 下品下生：犯五逆十惡，應墮惡道，受苦無窮。臨終遇善知識，教令念佛。

（六）九品果益

九品因行不同故，花開遲疾亦異。

上品上生即刻，上品中生一夜，上品下生二日一夜；

中品上生尋開，中品中生七日，中品下生七日；

下品上生四十九日，下品中生六劫，下品下生十二大劫。

以上皆是娑婆之時間，於極樂淨土則甚速。



（七）善導說九品皆凡

善導大師《觀經疏·玄義分》「和會門」說：

看此《觀經》定善，及三輩上下文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者？

上品三人是遇大凡夫。中品三人是遇小凡夫。下品三人是遇惡凡夫，以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生。

隋唐以前諸師，就九品之機，解釋各異。錯解為上品三人是大乘聖人，中品三人是小乘聖人，下品三人是大乘凡夫；並謂一般凡夫不易往生，縱能往生，亦是下劣之化土。如此錯解，顯然違背彌陀建立高妙報土，以普救十方眾生之悲願。善導大師甚以為憾，慨然糾正之，而言九品之機皆是「五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別」，顯示九品凡夫若皆遇念佛之緣，而一向專念彌陀佛名，則無九品差別，九品皆成念佛化生報土之一品。

(八) 《觀經》廢立

若就《觀經》說相，正顯「廢立」之義，初廣開定散諸行，後歸念佛一行，而說：

佛告阿難：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」

故善導大師《觀經疏》總結論而說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

法然上人《選擇集》第四章亦說：

《觀經》之意，初廣說定散之行，普逗眾機；後廢定散二善，歸念佛一行，所謂「汝好持是語」等之文是也。故知「九品之行，唯在念佛」矣。

可知：釋尊廣說定散之本意，為歸彌陀本願之念佛。一向「專稱彌陀佛名」





是彌陀之本願，餘行、諸善、諸功德，皆非彌陀之本願。

三、報土

(一) 極樂唯報

極樂世界是報土或是化土，諸師異說，若依本宗傳承，判為報土而非化土。道綽大師於《安樂集》判定極樂世界是報土而說：

彌陀是報佛，極樂寶莊嚴國是報土。

善導大師亦於《觀經疏·玄義分》「和會門」判定極樂世界是報土非化土，而說：

問曰：彌陀淨國，為當是報是化也？

答曰：是報非化。云何得知？如《大乘同性經》（卷下意）說「西方安樂阿彌陀佛，是報佛報土」。

(二) 報土相狀

《小經》說：

無有眾苦，但受諸樂。

《大經》說：

其佛國土，清淨莊嚴，超踰十方，一切世界。

彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為，泥洹之道。

其諸聲聞、菩薩、天、人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。

顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。

《無量壽如來會》說：

極樂國土，所有眾生，無差別相；順餘方俗，有人天名。





天親菩薩《往生論》說：

觀彼世界相，勝過三界道；究竟如虛空，廣大無邊際。

彼無量壽佛，國土莊嚴，第一義諦，妙境界相。

曇鸞大師《往生論註》說：

安樂淨土諸往生者，無不淨色，無不淨心。

畢竟皆得清淨平等無為法身，以安樂國土清淨性成就故。

善導大師《往生禮讚》說：

四十八願莊嚴起，超諸佛剎最為精。

《觀經疏·定善義》說：

西方寂靜無為樂，畢竟逍遙離有無；

大悲薰心遊法界，分身利物等無殊。

(三) 自他受用

極樂世界既是報土，不往生則已，不論何人，一旦往生，皆在報土。

極樂報土，又稱「無為涅槃界」，為阿彌陀佛自證、自受用之涅槃境界，並與往生之人同證涅槃、同其受用，亦即往生者與彌陀同證光壽無量。

如《莊嚴經》說：

我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中；
如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。

四、胎生

(一) 胎生相狀

《大經》說：

何因何緣，彼國人民，胎生、化生？





若有眾生，以疑惑心，修諸功德，願生彼國。

不了佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智。

於此諸智，疑惑不信；然猶信罪福，修習善本，願生其國。

此諸眾生，生彼宮殿，壽五百歲；

常不見佛，不聞經法，不見菩薩、聲聞聖眾。

是故於彼國土，謂之胎生。

（二）雜行胎生

「三輩九品」之諸行雜行，與「胎生」乃是因果之異，故漢吳二譯，「三輩」與「疑心」之文合論；以其因行不同，故雖亦往生於極樂報土，然有上下之分與花合之別，譬喻而言「胎生」。

可知「諸行雜行」與「疑心」互為表裡，若無疑心，則往生專靠彌陀救度，專稱彌陀佛名，不會依靠自己所修諸行功德。

善導大師言「含華未出，或生邊界，或墮宮胎」，將九品之含華譬為邊界、胎生，顯示輩品乃開合之異，而輩品所生之處，即是《大經》之「胎生」。

凡除本願念佛外，定散正雜一切諸行，皆化土因，莫不含花。《安樂集》引《觀音授記經》說：「唯有一向專念阿彌陀佛往生者，常見彌陀現在不滅。」法然上人亦說：

本願之念佛者，獨立不插助也；插助之人者，生於極樂邊地。

以雜行為本願之人，疑佛五智故，止於邊地，漏於見佛聞法之利益。

（三）上輩所說「化生」

彌陀淨土是報土，無論任何眾生往生彌陀淨土都是化生，無卵生、濕生、胎生之三生，故三輩往生當然也都是化生。但，如果以自己所修迴向以求往生，就在胎宮，譬喻為邊地或胎生，非真邊地，也非真胎生；如果一向專稱彌陀佛名，不執著自己所修，就不在胎宮，就直接化生。





上輩所修仍屬雜行，即是《大經》後面「辨別胎化」時所說的「猶信罪福，修習善本，願生其國」的「胎生」。然而上輩文說「於七寶華中自然化生」，這是總曰「化生」而言，尚未分辨化生或胎生。

總而言之，彌陀淨土是報土，往生者皆化生，胎生、化生至胎化之經文分之，此處約總而說「化生」。

（四）花開出胎

花開出胎，必須障盡，總說有三：

1. 報盡出胎。如《觀經》九品，各據其報而有花開時節不同。
故善導大師《觀經疏·定善義》說：

帶惑疑生華未發，合掌籠籠喻處胎；內受法樂無微苦，障盡須臾華自開。

「帶惑」即是信中兼疑。「合掌籠籠」，其人於胎中不能出，但見佛光，歡喜踴躍，合掌禮敬。

報盡。

2. 悔責出胎。行人深自悔責，求離彼處，即得如意出胎，見佛聞法，不待如《大經》說：

若此眾生，識其本罪，深自悔責，求離彼處，即得如意，往詣無量壽佛所，恭敬供養；亦得遍至，無量無數，諸餘佛所，修諸功德。

3. 開花三昧。大悲菩薩（觀世音）入開花三昧，令疑障消除，宮花開發。如善導大師《觀經疏·定善義》說：

修因正念，不得雜疑。雖得往生，含華未出，或生邊界，或墮宮胎；或因大悲菩薩入開華三昧，疑障乃除，宮華開發，身相顯然，法侶攜將遊於佛會。





五、化生

(一) 化生相狀

《大經》說：

若有眾生，明信佛智，乃至勝智，作諸功德，信心迴向。

此諸眾生，於七寶華中，自然化生，跏趺而坐。

須臾之頃，身相光明，智慧功德，如諸菩薩，具足成就。

(二) 化生四義

第一，並非胎生，故說化生——《大經》說疑惑胎生。龍樹說：「若人種

善根，疑則華不開；信心清淨者，華開則見佛。」

第二，生即無生，故說化生——既是正覺花生，此生非實生，即是彌陀清

淨本願無生之生。非實生故，說為化生。

第三，無生現生，故說化生——正覺花生，無生無滅；無生現生，諸相宛然；相好莊嚴，即是法身。無生現生，說為化生。

第四，法身頓現，故說化生——往生極樂，正覺花生，不藉修斷，法身頓現。如世化生，無而忽有，內外具足，無有缺少。

（三）念佛化生

「明信佛智」即是「信受彌陀救度」。凡佛之慈悲與智慧，唯佛與佛方能明了，其餘眾生不能測知，《大經》言「二乘非所測，唯佛獨明了」。然佛之慈悲與智慧，皆在於欲救眾生與能救眾生，使眾生離苦得樂，速成佛道。彌陀慈悲之心，欲救十方眾生；彌陀智慧之力，能救十方眾生。既非有慈悲之心欲





救十方眾生，而無智慧之力不能救十方眾生；亦非有智慧之力能救十方眾生，而無慈悲之心不救十方眾生。故「明信佛智」即是信彌陀欲救能救十方眾生，不論何人，只要信受，即時被救。是故「明信佛智」無過於「信受彌陀救度」。

「作諸功德」即是「專稱彌陀佛名」。彌陀佛智雖舉五種，究極不過彼佛名號，彌陀佛名乃是彌陀智慧之結晶。彌陀佛名亦是彌陀佛德之所歸，具有無量無邊不可思議功德，凡彌陀一佛所有三身、四智、十力、四無畏等一切內證功德，相好、光明、說法、利生等一切外用功德，皆悉攝在阿彌陀佛名號之中，故稱名功德，最勝無比，《大經》讚歎稱名功德而說：「為得大利，則是具足無上功德。」是故「作諸功德」無過於「專稱彌陀佛名」。

「信心迴向」即是「願生彌陀淨土」。「信心迴向」無過於信受彌陀救度、專稱彌陀佛名，而願生彌陀淨土。

六、念佛化生，雜行胎生

願生極樂，因中行法有二：一雜行、二念佛；果上往生也有二：一胎生、

二化生。念佛化生，雜行胎生。

（一）念佛化生，雜行胎生（一）

《大經》說：

其有得聞，彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念；
當知此人，為得大利，則是具足，無上功德。

天親菩薩《往生論》說：

稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

曇鸞大師《往生論註》說：

佛光明是智慧相也。

善導大師《往生禮讚》說：

問曰：何故號阿彌陀？





答曰：《彌陀經》及《觀經》云：

彼佛光明無量，照十方國，無所障礙；

唯觀念佛眾生，攝取不捨，故名阿彌陀。

又說：

彌陀智願海，深廣無涯底；聞名欲往生，皆悉到彼國。

由上諸文可知：彌陀「名號、光明、智慧」，三位一體。「稱佛名號，蒙佛光攝，必定往生。」此是彌陀「最上勝智」，亦即名號之功能，光明之作用。

故知：明信佛智，即是明信「稱名必生」；名具萬德故，稱名即是「作諸功德」；稱名必生故，即是「信心迴向」。

可知，「專修念佛」即是「明信佛智」，自然「化生」。

「疑惑佛智，猶信罪福，修習善本，願生其國」：對「不論何人，稱名必生」此種超越通常因果道理之佛智疑惑不信，唯信普通善惡因果道理，修習種

種福善作為往生資糧。

可知「雜行雜修」即是「疑惑佛智」，只能「胎生」。

疑惑佛智，先暫寄生宮花之內，五百歲不見三寶，如兒在胎，然後乃出，故說「胎生」。明信佛智，直接蓮花化生，無五百歲幽禁之厄，剎那之間，身相具足，功德成就，故說「化生」。

雖有胎化二生，實則一種報土。其胎生者，宮花既在報土之中，出宮之後，與化生者仍在一土。

（二）念佛化生，雜行胎生（二）

善導大師《觀經疏・定善義》說：

問曰：備修眾行，但能迴向，皆得往生；何以佛光普照，唯攝念佛者，有何意也？

答曰：此有三義：





一明「親緣」：眾生起行，口常稱佛，佛即聞之；身常禮敬佛，佛即見之；心常念佛，佛即知之。眾生憶念佛者，佛亦憶念眾生。彼此三業不相捨離，故名親緣也。

二明「近緣」：眾生願見佛，佛即應念，現在目前，故名近緣也。

三明「增上緣」：眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾，自來迎接；諸邪業繫，無能礙者，故名增上緣也。

自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。

是故諸經中，處處廣讚念佛功能。

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又如《彌陀經》中，一日七日專念彌陀名號得生。

又十方恆沙諸佛證誠不虛也。

又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。

念佛順佛本願，功德最勝無比，乃四十八願之核心，定散二善之指歸，諸經廣讚，諸佛證誠；與彌陀有「親、近、增上」三緣，佛智光明攝取，彌陀眾生一體，自然化生。

雜行非佛本願，功德全非比較，諸經不廣讚，諸佛不證誠；與彌陀疏、遠，無「親、近、增上」三緣，佛智光明不攝，眾生與佛有隔，所以胎生。

（三）念佛化生，雜行胎生（三）

曇鸞大師《往生論註》說：

凡是雜生世界，若胎、若卵、若濕、若化，眷屬若干，苦樂萬品，以雜業故。

彼安樂國土，莫非是阿彌陀如來正覺淨華之所化生。

同一念佛，無別道故；遠通夫法界之內，皆為兄弟也。

願往生者，本則三三之品，今無一二之殊。

亦如溜澠一味，焉可思議！





若萬機各依餘行、諸行等雜業而迴願求生，則有輩品階級之別與花開遲疾之異，《大經》謂之「胎生」，《觀經》謂之「九品」，曇鸞大師言「以雜業故」。若萬機「同一念佛」往生，則萬機成一機，於報土化生，頓證法身，任運自然，不假造作，皆是阿鞞跋致、一生補處，皆是平等一味無差別相，無輩品階級之別，無花開遲疾之異。曇鸞大師言「正覺淨華之所化生，同一念佛無別道故」。

《大經》第十八願「十方眾生」之言，即含無量品之意，而《觀經》則攝無量品為九品，並稱為三輩，故輩品乃開合之異。

彌陀救度十方眾生之第十八願念佛往生願，不論智愚善惡、逆謗闡提，唯同一機。輩品差別萬機，皆成念佛一機；本是諸行人，今成念佛人。

輩品者，含攝萬機，以示願生根性，種類不相同；

念佛者，融攝萬機，以示彌陀救度，平等無差別。

三輩九品通皆念佛，以平等法融差別機；機雖諸行萬機，法唯念佛一法。

故曇鸞大師（意）說：

諸機本則三三品，今無一二之殊異；

同一念佛無別道，猶如溜澗成一味。

（四）念佛入報

善導大師依淨土三經之意，建立「凡夫入報論」，其《觀經疏·玄義分》說：

問曰：彼佛及土，既言報者，報法高妙，小聖難階；垢障凡夫，云何得入？

答曰：若論眾生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

「五乘齊入」之「齊」是「同一」之意，在此顯出「一因一果」之義。亦即人、天、聲聞、緣覺、菩薩等，五乘之大乘小乘之聖人，及人天之善惡凡夫，雖根性不同，但只要齊同「念佛以託佛願」，則五乘皆同於報土化生。





若論五乘，凡聖善惡各不相同，因既千差，果亦萬別（多因多果）；然而五乘同捨自力，同託佛力（一因），同生報土，同證法身（一果）。

十方眾生有等覺菩薩，也有五逆謗法，若依自力，則各人果報千差萬別；若依彌陀願力，則上下無別，一同往生高妙之報土，一同證悟光壽無量之極果。大師於《法事讚》說：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生，故使如來選要法，教念彌陀專復專。

又於《往生禮讚》說：

六方如來舒舌證，專稱名號至西方；到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。

又於《法事讚》說：

他方凡聖，乘願往來；到彼無殊，齊同不退。

人天善惡，皆得往生；到彼無殊，齊同不退。

極樂報土乃是阿彌陀佛深重誓願，為十方眾生所設，故不論聖凡善惡，但念佛以託佛願，悉皆於報土化生。

七、胎化與輩品

(一) 總說

輩品，即是階級差別。有輩品即是有高下階級差別，即不平等，非究竟；無輩品即是沒有高下階級差別，平等一如、涅槃一味之境。

(二) 念佛化生無輩品

明信佛智，專稱佛名，全仗佛力故，泯滅聖凡、智愚、善惡、勤怠等種種根機上的差別，因平等果也平等，直接化生涅槃報土，沒有輩品差別。比如乘船過海，雖有貧富、貴賤、老幼、病健的不同，平等到達彼岸。

《大經》說：

自然化生。須臾之頃，身相光明，智慧功德，如諸菩薩，具足成就。





又說：

其諸聲聞、菩薩、天、人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。

顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。

（三）雜行胎生有輩品

疑惑佛智，雜行雜修，雜自力情執故，因不等果也不等，所以顯現輩品差別。三輩九品，是大略說；實際上隨自業因不同，而有無量品。

疑惑佛智有二：一雜行、二雜修。以為專稱佛名有所不足，而夾雜種種行法，稱「雜行」；雖然專稱佛名，但認為不達到某種持名功夫不能往生，稱「雜修」。

此等胎生蓮宮之內，由疑障深淺、功德大小、罪業輕重，定花開早晚，顯

品位高低。花開之後，仍有證果遲速，得益不同，如人之胎生而漸長。

八、「胎生」異說

疑惑佛智，身處蓮胞，如處母胎，稱「胎生」。

蓮胎廣大，內受諸樂，猶如宮殿，稱「宮胎」，或「胎宮」。

外現蓮花，內如宮殿，稱「宮花」。

疑心所礙，困限蓮內，如困在城，說「疑城」。

蓮胎之內，聞法為難，如「邊地」。

蓮胎之內，與佛界隔，稱「邊界」。

暫所止故，非究竟故，稱「化土」。

疑有深淺，罪有輕重，德有多少，花開有遲速，得益有不同，分「九品」。

善導大師《觀經疏·定善義》說：





修因正念，不得雜疑。雖得往生，含華未出，或生邊界，或墮宮胎；或因大悲菩薩入開華三昧，疑障乃除，宮華開發，身相顯然，法侶攜將遊於佛會。

故知：九品、胎生、蓮胎、蓮胞、宮胎、胎宮、宮花、含花、疑城、邊地、邊界，名雖不同，同一所指。

或有以胎生境界稱為「化土」，雜業感故，暫所止故，漸次成故，非究竟故；但這不過是借用通常「化土」之名詞而已，並非報土之外另有化土，其實皆在報土之中，不過「同處而異見」。

九、導雜行入念佛

明信佛智、專修念佛、化生報土、無有輩品、平等涅槃、速疾成佛，為因果環扣一組同類概念。

疑惑佛智、雜行雜修、胎生蓮宮、存有輩品、漸次修行、歷時成佛，為因果環扣一組同類概念。

很顯然，第二組概念有缺陷、不圓滿、非究竟，屬方便。

此方便有二種作用：一、誘引。二、升進。

對於善根未熟，心志狹劣，不能明信佛智、泯滅凡聖因果差別之人，大慈大悲佛心不忍捨棄，故設方便，先以罪福因果誘引；也就是對於不能信入專修念佛的人，先以雜行雜修誘引；對於不能信入直接化生報土的人，先以九品蓮胎誘引；對於不能信入無有輩品、平等涅槃、速疾成佛的人，先以輩品高下、漸次修行、歷時成佛誘引。

已經方便誘引之後，還用方便升進。

《大經》說：

彼化生者，智慧勝故；其胎生者，皆無智慧。

於五百歲中，常不見佛，不聞經法，不見菩薩、諸聲聞眾，

無由供養於佛，不知菩薩法式，不得修習功德；

當知此人，宿世之時，無有智慧，疑惑所致。





貶斥胎生，讚褒化生，而勸應當：「識其本罪，深自悔責，求離彼處。」

又說：

其有菩薩，生疑惑者，為失大利。

是故應當，明信諸佛，無上智慧。

其有得聞，彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念；

當知此人，為得大利，則是具足，無上功德。

《大經》貶斥疑惑佛智之雜行雜修而說「為失大利」；讚褒明信佛智之稱名念佛而說「為得大利」。

《觀經》先以定散二善、九品往生誘引，至經末流通，釋尊不付囑定散二善，唯付囑持名。

《小經》直貶定散二善為「少善根福德」，不能往生，而勸應當「執持名號」。都是同一意趣。

十、往生淨土品位之事

(一) 總述

凡淨土教門，往生之行大分二種，一、諸行。二、念佛。以諸行為方便，九界眾生因地自力之行故；以念佛為真實，彌陀名號果地佛力之行故。諸行往生有品位，念佛往生無品位。

有道理，有文證。

道理者：諸行萬差，功德不等，隨功德大小，存品位高下；念佛平等一如，同稱彌陀名號，同乘彌陀願力，因既無差，果亦無異，善導大師說為「五乘齊入」，又說「同因同行至菩提」。

文證者：凡淨土三經，正直說念佛，皆不存品位，如《無量壽經》第十八願、第十八願成就文、付囑彌勒文，《觀經》付囑文，《阿彌陀經》文等；說諸行處，方說輩品。故知，諸行有輩品，念佛無輩品。





(二) 問答

1 問：《無量壽經》三輩往生文，一一皆說念佛，故知念佛往生有品位。

答：三輩文雖說念佛，非正直而說，兼說諸行故，為引導諸行三輩根機之人歸入念佛，意存方便。善導大師解釋說：「佛說一切眾生，根性不同，有上中下。隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名。」故知三輩為諸行根機事，不關念佛往生品位。正直說念佛者，三輩文前第十八願成就文是，不說品位差別。

2 問：《觀經》下品三人，專說念佛，不說餘行，而有品位。故知念佛有品位。

答：《觀經》下品，總含於九品之中。九品非正直說念佛，上中六品兼說大乘善、小乘善、世間善故，最後三品為一切世出世善無有其分之人而說唯依念佛得救，以此引導大乘善人（上三品）、小乘善人（中上品、中中品）、世間善人（中下品）、世間惡人（下三品），亦即一切善惡凡夫歸入念佛。其意同於《無量壽經》三輩，故知九品為善惡凡夫根機之事，不關念佛往生品位高下。

亦知品位存於諸行，非關念佛。豈有稱念萬德洪名之往生，反而比修世善往生人品位更下之理。乘此義勢，流通分釋迦付囑「持無量壽佛名」，為直暢本懷，正直說念佛，超越品位。

3 問：《阿彌陀經》為淨土三經之結經，正直捨方便，唯說念佛，不雜餘行。《彌陀要解》說：「得生與否全由信願之有無，品位高下全由持名之深淺。」可知念佛往生有品位。

答：此是《要解》一重方便釋義，非真實釋義。何故設此方便？為引執諸宗觀想參究、欲斷惑證真之人歸入持名故。此種之人，雖亦願生，妄執觀想參究為能，貶抑持名為下。《要解》意，不必觀想參究，直爾稱名，亦可得上品。是則統諸善萬行而歸入持名一行。

4 問：如何是《要解》真實釋義？

答：信願持名，頓超九界，直入佛地。如說：「一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得之阿耨多羅三藐三菩提法。今以此果覺，全體授與濁惡眾





生，乃諸佛所行境界；唯佛與佛能究盡，非九界自力所能信解也。」「行人信願持名，全攝佛功德成自功德。」「持名善根福德同佛。」如印光大師說：「既得往生，則入佛境界，同佛受用，凡情聖見，二皆不生。」則品位之說，依何安立哉！

5 問：善導大師專弘念佛，乃彌陀化身，所說即是佛說。其《觀念法門》說：日別念佛三萬以上者，皆是上品上生人。故知念佛往生有品位。

答：此文之義有二：一、讚歎念佛人。二、引觀佛入念佛。不可引為念佛往生有品位之據。

1. 讚歎念佛人。以日行念佛三萬以上者，精進勇猛，即雖一字不識、一行不堪之人，亦同上品上生之「慈心不殺、具諸戒行、讀誦大乘、修行六念」，得名大乘上善之人。故《觀念法門》言「大須精進，或得三萬、六萬、十萬者，皆是上品上生人」。此則論行人之根機，非論往生之品位。

2. 引觀佛入念佛。《觀念法門》具說觀佛、念佛二種法門，意在引導觀佛

歸入念佛；亦如《觀經疏》，雖開觀佛、念佛兩三昧為宗，至後付囑唯歸念佛一宗。所引「三萬以上是上品上生人」一段文，在說「觀佛三昧法」之最後。本來解說觀佛三昧法，何故加入此一段文？意在結勸歸入念佛。如前說觀佛三昧難成，成時「上品往生阿彌陀佛國」，今以念佛易行而得上品上生，豈非念佛行易而功高！以此勸歸念佛，是當文之意。故知上品上生之言，為順引觀佛之人歸入念佛之方便說。

6 問：所引經釋，不說念佛往生有品位，但也未說無品位。

答：不說念佛往生有品位，則其無品位明矣。若有品位，必說故。又如《無量壽經》說：「其諸聲聞、菩薩、天、人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。」同本異譯《如來會》說：「極樂國土，所有眾生，無差別相，順餘方俗，有天人名。」曇鸞大師說：「本則三三之品，今無一二之殊，亦如溜澠一味，焉可思議！」善導大師說：「到彼無殊，齊同





不退。」皆明無品位差別之相。

7 問：沒有品位往生是何等境？

答：沒有品位，即是超越品位之差，平等一如報土之境。

8 問：不存品位之念佛往生與諸行中之上品上生何者為勝？

答：既已超越品位，即非品位可比。如善導大師說：「自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。」亦如喜馬拉雅山於群山中雖稱最高，究竟較之虛空為不可比。凡於佛法，存品位之差，皆是方便，非究竟；究竟真實，必無品位。

9 問：凡夫之人，單以稱名念佛，往生無漏報土，受用同佛，此事難信。有何經釋之證？

答：實然。故稱「難信之法」。經釋之證特多，隨舉一二。《無量壽經》說：「超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。」「如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。」善導大師說：「託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」

「一入涅槃常住國，徹窮後際更何憂；念念時中常證悟，十地行願自然成。」《要解》說：「持名者，光明壽命，同佛無異。」「圓淨四土，圓受諸樂。」「同以無漏不思議業，感生俱會一處為師友，同盡無明，同登妙覺。是則下凡眾生於念不退中，超盡四十一因位。」

10 問：同稱佛名，凡夫妄念紛飛，祖師發得三昧，以亂想凡夫與三昧祖師同生一土，而無高下，豈非過揚凡夫而貶抑祖師？於理難思，於事難信。

答：實然，於事難信，故稱「難信之法」；然則於理昭然，同乘佛願故。三昧固為功深，較之六字佛名圓滿果覺為何如？祖師往生，亦仗佛願力，非仗三昧力。若以凡夫同於祖師，是揚凡夫而抑祖師，今以佛名同於佛名，有何抑揚。如《無量壽經》說：「聲聞菩薩，一切光明，皆悉隱蔽；唯見佛光，明耀顯赫。」印光大師說：「莫訝一稱超十地，須知六字括三乘。」

11 問：既然如此，只要懶散稱名，又何必提倡精勤念佛，念念不捨？

答：念念不捨為念佛人本分之意樂，精勤持名可隨人根機為勸。往生之





前，未脫罪累，精勤念佛，能滅罪障，少煩惱，走時自在，何樂不為。

¹²問：以佛願力為決定往生之據，精勤念佛為提高品位之資，這樣可以嗎？

答：精勤念佛，於事可然；資升品位，於理未徹。念佛本為超越品位之法，直入報土。既修念佛，何棄無品位之直入報土，反求有品位之含花胎生。如黃金雖貴，不敵摩尼寶。執無價摩尼寶珠，換取上品之黃金，以為大得，實為大損。

¹³問：淺識之人，或聞有品位則精勤以求上進，聞無品位則散漫不加策勵，為妨執理廢事，即以品位勸進念佛人，這樣可以嗎？

答：輩品之設，本為此類。

元照大師

292. 具縛凡愚，屠沽下類，剎那超越成佛之法，可謂一切世間甚難信也。（259）
293. 如來欲明持名功勝，先貶餘善為少善根，非往生因。（441）
294. 據宗取要，別建此題，略有五意：
一則上符經旨。經中唯示持名方法，故取佛名，用標題首。
二則下適機宜。彌陀名號，眾所樂聞，故用標題，人多信受故。
三理自包含。但標佛名，稱讚護念，任運自攝故。
四義存便易。梵號兼含，耳聞淳熟故。
五語從簡要。後世受持，稱道不繁故。（405）

法位大師

295. 諸佛皆德施名，稱名即稱德，德能滅罪生福，名亦如是。（426）

傳燈大師

296. 娑婆眾生，雖能念佛，浩浩見思，實未伏斷，而能垂終心不顛倒者，原非自力而能主持，乃全仗彌陀乘大願船而來拔濟；雖非正念，而能正念，故得心不顛倒，即得往生。（464）

284. 若先曾謗法，後知改悔，則得往生。
譬如病癒即是好人、歸降即是順民也。
若謂謗法之人後縱改悔亦不得往生，便完全失卻修持準繩。
(118)

○ 其他大師 (12 則)

慧遠大師

285. 正法有五百年，像法千年，末法萬年，一切皆過，名為滅盡。
(252)

智者大師

286. 阿彌陀佛，與此世界極惡眾生，偏有因緣。
其餘諸佛一切淨土，雖一經兩經，略勸往生，
不如彌陀佛國，處處經論，殷勤叮嚀勸往生也。(486)

窺基大師

287. 若佛正法，教行證三，皆具足有；
若佛像法，唯有教行，無證果者；
若佛末法，唯有教在，行證並無。(253)
288. 末法萬年，餘經悉滅；彌陀一教，利物偏增。(255)
289. 諸佛願行，成此果名；但能念號，具包眾德；故成大善，不廢往生。(426, 447)

荊溪大師

290. 諸教所讚，多在彌陀。(155)

璟興大師

291. 《大涅槃經》廣顯佛性，聖教中深，逐聖人而先沒。(252)

271. 念佛一法，乃以如來萬德洪名為緣，即此萬德洪名，乃如來果地所證之無上覺道，由其以果地覺，為因地心，故得因該果海，果徹因源。(492)
272. 能於此法，深生信心，雖是具縛凡夫，其種性已超二乘之上；喻如太子墮地，貴壓群臣。(186, 199)
273. 果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心，則雖未出娑婆，已非娑婆之久客；未生極樂，即是極樂之嘉賓。(186, 199)
274. 祇園始經營，天界之宮殿已現；佛念才發起，淨土之蓮花即生。(199)
275. 若生西方，庶可與佛光壽同一無量無邊矣。(99)
276. 阿彌陀佛所證之菩提覺道，即阿彌陀佛一句萬德洪名，包攝淨盡。(479)
277. 阿彌陀佛是法界藏身，所有十方法界諸佛功德，阿彌陀佛一佛全體具足。如帝網珠，千珠攝於一珠，一珠遍於千珠。舉一全收，無欠無餘。(479)
278. 一句佛號，包括一大藏教，罄無不盡。(479)
279. 一代時教，皆念佛法門之註腳。(65)
280. 淨土法門，為佛法中最平常最高深之法門。(333)
281. 暢如來出世之本懷，開眾生歸元之正路。(65)
282. 上根如文殊普賢之儔，下根如五逆十惡之輩，皆為淨土法門所攝之機。(479)
283. 乃十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之總持法門。(479)

○ 蕩益大師（12則）

259. 持名善根福德同佛。（442，478）
260. 持名者，光明壽命，同佛無異。（99，442，479）
261. 持名一法，普被三根，攝事理以無遺，統宗教而無外。（478）
262. 持名一法，收機最廣，下手最易。可謂方便中第一方便，了義中無上了義，圓頓中最極圓頓。（478）
263. 信願持名，全攝佛功德成自功德。（442）
264. 佛以大願作眾生多善根之因，以大作眾生多福德之緣，令信願持名者念念成就如是功德。（442）
265. 只今信願持名，蓮萼光榮，金臺影現，便非娑婆界內人矣！（199）
266. 聲聞、緣覺菩提善根少，人天有漏福業福德少，皆不可生淨土。（440）
267. 善男女者，不論出家在家，貴賤老少，六趣四生，但聞佛名，即多劫善根成熟，五逆十惡皆名善也。（447）
268. 淨土法門，三根普攝，絕待圓融，不可思議，圓收圓超一切法門。（478）
269. 唯有信願持名，仗他力故，佛慈悲願，定不唐捐。
彌陀聖眾現前慰導，故得無倒，自在往生。
佛見眾生臨終倒亂之苦，特為保任此事。（464）
270. 阿伽陀藥，萬病總持，絕待圓融，不可思議。
《華嚴》奧藏，《法華》秘髓，一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南，皆不出於此矣。（28，478）

◎ 源信大師 (1 則)

252. 聞佛名及經名者有三益：一現為諸佛護。二現得不退轉。三當得大菩提。(480)

◎ 法然上人 (5 則)

253. 唯知眾生稱念，必得往生，則自然具足三心。為顯此理，略而不釋也。(108)
254. 又說定散，為顯念佛超過餘善，若無定散，何顯念佛特秀。(395)
255. 善導與諸師，其意不同，諸師之釋別云「十念往生願」，善導獨總云「念佛往生願」。
諸師別云「十念往生願」者，其意即不周也。所以然者？上捨一形，下捨一念故也。
善導總言「念佛往生願」者，其意即周也。所以然者？上取一形，下取一念故也。(106)
256. 正明往生淨土之教者，謂「三經一論」是也。
三經者：一《無量壽經》、二《觀無量壽經》、三《阿彌陀經》也。
一論者：天親《往生論》是也。或指此三經號「淨土三部經」也。(14)
257. 當知：生死之家，以疑為所止；涅槃之城，以信為能入。故今建立二種信心，決定九品往生者也。(357)

◎ 蓮池大師 (1 則)

258. 持名乃善中之善、福中之福。(442)

234. 淨土無生亦無別，究竟解脫金剛身。（93）
235. 韋提即是女人相，貪瞋具足凡夫位。（307）
236. 觀經彌陀經等說，即是頓教菩薩藏。（51）
237. 今此《觀經》，菩薩藏收，頓教攝。（52）
238. 以佛願力：五逆十惡，罪滅得生；
謗法闡提，迴心皆往。（118）
239. 正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。（64，206，477）
240. 人天善惡，皆得往生；到彼無殊，齊同不退。（477）
241. 他方凡聖，乘願往來；到彼無殊，齊同不退。（477）
242. 但以遇緣有異，致令九品差別。（206，376）
243. 佛世甚難值，人有信慧難，
遇聞稀有法，此復最為難。（230，488）
244. 若人無善本，不得聞佛名，
憍慢弊懈怠，難以信此法。（488）
245. 萬年三寶滅，此經住百年，
爾時聞一念，皆當得生彼。（254）
246. 聞彌陀名號，即除罪多劫。（369）
247. 念佛即是涅槃門。（26）
248. 同因同行至菩提。（207）
249. 真宗叵遇。（65）

◎ 法照大師（2則）

250. 十惡五逆至愚人，永劫沉淪在六塵；
一念稱得彌陀號，至彼還同法性身。（196）
251. 念佛成佛是真宗。（65）

216. 世尊說法時將了，殷勤付囑彌陀名。
五濁增時多疑謗，道俗相嫌不用聞。
見有修行起瞋毒，方便破壞競生怨。（486，489）
217. 唯恨眾生疑不疑，淨土對面不相忤；
莫論彌陀攝不攝，意在專心迴不迴。
但使迴心決定向，臨終華蓋自來迎。（391）
218. 上盡一形至十念，三念五念佛來迎；
直為彌陀弘誓重，致使凡夫念即生。（195）
219. 六方如來舒舌證，專稱名號至西方；
到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。（131，468）
220. 一切佛土皆嚴淨，凡夫亂想恐難生；
如來別指西方國，從是超過十萬億。（411）
221. 誓到彌陀安養界，還來穢國度人天；
願我慈悲無際限，長時長劫報慈恩。（91）
222. 四十八願殷勤喚，乘佛願力往西方。（486）
223. 四十八願莊嚴起，超諸佛刹最為精。（74）
224. 正坐以來經十劫，心緣法界照慈光。（429）
225. 唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。（343）
226. 一一光明相續照，照覓念佛往生人。（439）
227. 不為餘緣光普照，唯覓念佛往生人。（439）
228. 弘誓多門四十八，偏標念佛最為親。（127）
229. 謗法闡提行十惡，迴心念佛罪皆除。（118）
230. 利劍即是彌陀號，一聲稱念罪皆除。（118）
231. 佛號彌陀常說法，極樂眾生障自亡。（414）
232. 彌陀身心遍法界，影現眾生心想中。（326）
233. 十方恆沙佛舒舌，證我凡夫生安樂。（468）

204. 或有行者，將此一門之義，作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似也。既言想像，假立三十二相者，真如法界身，豈有相而可緣、有身而可取也？然法身無色，絕於眼對，更無類可方，故取虛空以喻法身之體也。（328）
205. 又今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者，如似無術通人居空立舍也。（329，412）
206. 正明夫人是凡非聖，由非聖故，仰惟聖力冥加，彼國雖遙得睹。（307）
207. 韋提實是垢凡女質，不足可言；但以聖力冥加，彼佛現時，得蒙稽首。（307）
208. 一切眾生機有二種：一者定，二者散。若依定行，即攝生不盡；是以如來方便，顯開三福，以應散動根機。（393）
209. 唯發一念厭苦，樂生諸佛境界，速滿菩薩大悲願行，還入生死，普度眾生，故名「發菩提心」也。（416）
210. 過去已曾修習此法，今得重聞，即生歡喜，正念修行，必得往生。（125）
211. 常以淨信心手，以持智慧之輝。（450）
212. 敬白一切往生人等：若聞此語，即應聲悲雨淚，連劫累劫，粉身碎骨，報謝佛恩。（494）
213. 自信教人信，難中轉更難，大悲傳普化，真成報佛恩。（494）
214. 若得一人捨苦出生死者，是名真報佛恩。（495）
215. 極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生。
故使如來選要法，教念彌陀專復專。
七日七夜心無間，長時起行倍皆然。
臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮。
坐時即得無生忍，一念迎將至佛前。
（120，454，462，466）

199. 三者迴向發願心。
言「迴向發願心」者：過去及以今生，身口意業所修世出世善根，及隨喜他一切凡聖，身口意業所修世出世善根：以此自他所修善根，悉皆真實深信心中迴向願生彼國，故名迴向發願心也。
又「迴向發願願生」者，必須決定真實心中迴向願，作得生想。
此心深信，由若金剛，不為一切異見、異學、別解、別行人等之所動亂破壞，唯是決定一心，投正直進；不得聞彼人語，即有進退，心生怯弱，迴顧落道，即失往生之大益也。（358）
200. 深信即是真實信心。（354）
201. 又深信者，仰願一切行者等，一心唯信佛語，不顧身命，決定依行。
佛遣捨者即捨，佛遣行者即行，佛遣去處即去，是名隨順佛教，隨順佛意，是名隨順佛願，是名真佛弟子。（492）
202. 言「法界」者，有三義：
一者心遍故，解法界。
二者身遍故，解法界。三者無障礙故，解法界。
正由心到故，身亦隨到，身隨於心故，言「是法界身」也。
言「法界」者，是所化之境，即眾生界也。
言「身」者，是能化之身，即諸佛身也。
言「入眾生心想中」者，乃由眾生起念，願見諸佛，佛即以無礙智知，即能入彼想心中現。（325）
203. 言「心歡喜故得忍」者，此明阿彌陀佛國清淨光明，忽現眼前，何勝踴躍！因茲喜故，即得無生之忍，亦名喜忍，亦名悟忍，亦名信忍。
此乃玄談，未標得處，欲令夫人等，悌心此益，勇猛專精，心想見時，方應悟忍。此多是十信中忍，非解行以上忍也。
（304）

193. 又如《彌陀經》云，六方各有恆河沙等諸佛，皆舒舌遍覆三千世界，說誠實言：「若佛在世，若佛滅後，一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土；上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等；命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。」
 如上六方等佛舒舌，定為凡夫作證，罪滅得生；
 若不依此證得生者，六方諸佛舒舌，一出口以後，終不還入口，自然壞爛；此亦是證生增上緣。（469，477）
194. 若稱佛往生者，常為六方恆河沙等諸佛之所護念。（475）
195. 佛說一切眾生根性不同，有上中下，隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名；其人命欲終時，佛與聖眾自來迎接，盡得往生。（202，478）
196. 言正行者，專依往生經行行者，是名正行。何者是也？
 一心專讀誦此《觀經》、《彌陀經》、《無量壽經》等。（14）
197. 一者至誠心。「至」者真，「誠」者實。
 欲明一切眾生，身口意業，所修解行，必須真實心中作。
 不得外現賢善精進之相，內懷虛假，貪瞋邪偽，奸詐百端，惡性難侵，事同蛇蝎。雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也。
 若作如此安心起行者，縱使苦勵身心，日夜十二時急走急作，如炙頭燃者，眾名「雜毒之善」。欲迴此雜毒之行求生彼佛淨土者，此必不可也。
 何以故？正由彼阿彌陀佛因中行菩薩行時，乃至一念一剎那，三業所修皆是真實心中作，凡所施為趣求亦皆真實。
 又，真實有二種：一者自利真實；二者利他真實。
 （352，444）
198. 二者深心。言深心者，即是深信之心也。亦有二種：
 一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。
 二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。（185，354）

183. 問曰：一切諸佛，三身同證，悲智果圓，亦應無二；隨方禮念，課稱一佛，亦應得生。何故偏歎西方，勸專禮念等，有何義也？
- 答曰：諸佛所證，平等是一；若以願行來收，非無因緣。然彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號攝化十方，但使信心求念，上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。
- 是故釋迦及以諸佛勸向西方，為別異耳。
- (190, 411, 451)
184. 佛光普照，唯攝念佛者。(341)
185. 眾生起行，口常稱佛，佛即聞之；身常禮敬佛，佛即見之；心常念佛，佛即知之。眾生憶念佛者，佛亦憶念眾生，彼此三業不相捨離，故名親緣。(341)
186. 眾生願見佛，佛即應念現在目前，故名近緣。(341)
187. 眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來迎接；諸邪業繫無能礙者，故名增上緣。(342, 464)
188. 自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。是故諸經中，處處廣讚念佛功能。(238, 247, 342, 441)
189. 如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。又如《彌陀經》中，一日七日專念彌陀名號得生。又十方恆沙諸佛證誠不虛也。又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。此例非一也。廣顯念佛三昧竟。
- (40, 85, 127, 254, 343, 404, 457)
190. 念佛三昧功能超絕，實非雜善得為比類。(248, 373)
191. 若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最勝人也。(447)
192. 今此《觀經》，即以「觀佛三昧」為宗，亦以「念佛三昧」為宗；「一心迴願」往生淨土為體。(37)

175. 一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。（456）
176. 正明付囑彌陀名號，流通於遐代。上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。
（27，46，212，251，272，298，389，392，403）
177. 一切凡夫，不問罪福多少、時節久近，但能上盡百年，下至一日、七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！
（452，456，457，477）
178. 若有眾生稱念阿彌陀佛，若七日及一日，下至十聲，乃至一聲、一念等，必得往生。（478）
179. 若有眾生，聞說阿彌陀佛，即應執持名號，若一日，若二日，乃至七日，一心稱佛不亂；命欲終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前；此人終時，心不顛倒，即得往生彼國。（457）
180. 若有男子、女人，或一日、七日，一心專念彌陀佛名。其人命欲終時，阿彌陀佛與諸聖眾自來迎接，即得往生西方極樂世界。（457）
181. 然眾生障重，取悟之者難明，雖可教益多門，凡惑無由遍攬。遇因韋提致請，「我今樂欲往生安樂。唯願如來，教我思惟，教我正受。」
然娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之要門；
安樂能人，顯彰別意之弘願。
其「要門」者，即此《觀經》定散二門是也。
定即息慮以凝心，散即廢惡以修善：迴斯二行，求願往生也。
言「弘願」者，如《大經》說：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。
（47，268，297，340）
182. 娑婆化主為物故，住想西方；安樂慈尊知情故，則影臨東域。斯乃二尊，許應無異。（314）

165. 吾既凡夫，智慧淺短，未入地位，念力須均。如似置草引牛，恆須繫心槽檻，豈得縱放全無所歸。（148）
166. 為化雜惡眾生故，能處染不染，逢惡不變。如鵝鴨入水，水不能溼。（90）

◎ 善導大師（83則）

167. 諸佛大悲於苦者，心偏愍念常沒眾生，是以勸歸淨土。亦如溺水之人急須偏救，岸上之者何用濟為？（87）
168. 諸佛出世，種種方便勸化眾生者，不欲直令制惡修福，受人天樂也。人天之樂，猶如電光，須臾即捨，還入三惡，長時受苦。為此因緣，但勸即令求生淨土，向無上菩提。（236）
169. 四十八願，一一願言：若我得佛，十方眾生，稱我名號，願生我國，下至十念，若不生者，不取正覺。今既成佛，即是酬因之身也。（84，108，126）
170. 若我成佛，十方眾生，願生我國，稱我名字，下至十聲，乘我願力；若不生者，不取正覺。（108）
171. 若我成佛，十方眾生，稱我名號，
下至十聲，若不生者，不取正覺；
彼佛今現，在世成佛，當知本誓，
重願不虛，眾生稱念，必得往生。（108，185）
172. 彼佛光明無量，照十方國，無所障礙；
唯觀念佛眾生攝取不捨，故名阿彌陀。（438）
173. 言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；
言「阿彌陀佛」者，即是其行。
以斯義故，必得往生。（379）
174. 但有專念阿彌陀佛眾生，彼佛心光常照是人，攝護不捨；
總不論照攝餘雜業行者。（438）

154. 言十地階次者，是釋迦如來於閻浮提一應化道耳，他方淨土何必如此？五種不思議中，佛法最不可思議。若言菩薩必從一地至一地，無超越之理，未敢詳也。（131，435）
155. 「無量壽」是安樂淨土如來別號。
釋迦牟尼佛在王舍城及舍衛國，於大眾之中說無量壽佛莊嚴功德，即以佛名號為經體。（13）
156. 眾生以憍慢故，誹謗正法，毀訾賢聖，捐擯尊長。……
如是人應受拔舌苦、瘡啞苦、言教不行苦、無名聞苦。
如是等種種諸苦眾生，聞阿彌陀如來至德名號、說法音聲，如上種種口業繫縛皆得解脫，入如來家，畢竟得平等口業。（116）
157. 若人一生安樂淨土，後時意願生三界教化眾生，捨淨土命，隨願得生；雖生三界雜生水火中，無上菩提種子畢竟不朽。何以故？以經正覺阿彌陀善住持故。（91）
158. 如言「聲聞」者，是他方聲聞來生，仍本名故，稱為聲聞。如天帝釋，生人中時姓憍尸迦，後雖為天主，佛欲使人知其由來，與帝釋語時，猶稱憍尸迦，其此類也。（431）
159. 菩薩若不知廣略相入，則不能自利利他。（436）
160. 成佛以來歷十劫，壽命方將無有量，
法身光輪遍法界，照世盲冥故頂禮。（429）
161. 同一念佛無別道，遠通法界皆兄弟。（207，376）
162. 本則三三之品，今無一二之殊。（207，376）
163. 非常之言，不入常人之耳。（435）

◎ 道綽大師（3則）

164. 若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。（112）

- 143. 無量壽佛，國土莊嚴，第一義諦，妙境界相。（164，166）
- 144. 如來淨華眾，正覺華化生。（172，223，418）
- 145. 永離身心惱，受樂常無間。（169，414）
- 146. 大乘善根界，二乘種不生。（431）

◎ 曇鸞大師（17則）

-
- 147. 凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。（120，444）
 - 148. 易行道者，謂但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，便得往生彼清淨土；
佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。譬如水路，乘船則樂。（482）
 - 149. 問曰：有何因緣，言「速得成就阿耨多羅三藐三菩提」？
答曰：《論》言修五門行，以自利利他成就故。
然覈求其本，阿彌陀如來為增上緣。
他利之與利他，談有左右。若自佛而言，宜言「利他」；自眾生而言，宜言「他利」。今將談佛力，是故以「利他」言之，當知此意也。
凡是生彼淨土，及彼菩薩、人天所起諸行，皆緣阿彌陀如來本願力故。
何以言之？若非佛力，四十八願便是徒設。（143）
 - 150. 緣佛願力故，十念念佛，便得往生。（111）
 - 151. 經言「十念」者，明業事成辦耳。（111，199）
 - 152. 有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土，三界繫業畢竟不牽。
則是不斷煩惱得涅槃分，焉可思議！（184，199）
 - 153. 若人但聞彼國土清淨安樂，剋念願生，亦得往生，即入正定聚。此是國土名字為佛事，安可思議！（185，197，415）

《大集經》

132. 菩薩住是陀羅尼已，一切眾生身口意業，各各於是菩薩身中，一一印現。十方世界所有眾生所有口業，悉於菩薩口中印現。（326）

《菩薩地持經》

133. 菩薩於惡人所起慈悲心，深於善人。（117）

《維摩詰經》

134. 佛以一音演說法，眾生隨類各得解。（260）

○ 龍樹菩薩（4則）

135. 若人欲疾至，不退轉地者，應以恭敬心，執持稱名號。若菩薩欲於此身，得至阿惟越致地，成就阿耨多羅三藐三菩提者，應當稱其名號。（183）
136. 阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提；是故常應憶念。（111，184）
137. 人能念是佛，無量力功德，即時入必定，是故我常念。（184）
138. 若人種善根，疑則華不開；信心清淨者，華開則見佛。（243，420）

○ 天親菩薩（8則）

139. 稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。（111）
140. 觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。（184）
141. 觀彼世界相，勝過三界道，究竟如虛空，廣大無邊際。（146）
142. 一法句者，謂清淨句；清淨句者，謂真實智慧、無為法身。（166）

125. 如是等恆河沙數諸佛，各於其國，出廣長舌相，遍覆三千大千世界，說誠實言：汝等眾生，當信是《稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經》。（467）
126. 聞是經受持者，及聞諸佛名者，是諸善男子、善女人，皆為一切諸佛之所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。（472）
127. 若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提；於彼國土，若已生，若今生，若當生。（183，482）

◎ 其他經典（7則）

《法華經》

128. 若有女人，聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中。（286）

《華嚴經》

129. 願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，
面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。（4）

《般舟三昧經》

130. 阿彌陀佛報言：欲來生者，當念我名，莫有休息，即得來生。
佛言：專念故得往生。（346）

《寶雲經》

131. 菩薩不造惡業，而入地獄，雖處地獄，終不受地獄苦報。
菩薩不毀佛戒，墮畜生中，雖現畜生，而不受畜生之苦。
菩薩不起貪嫉，墮餓鬼中，雖現餓鬼，而不受於餓鬼之苦。
（91）

◎ 《阿彌陀經》（含同本異譯）（16則）

112. 從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。
其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。（322，410）
113. 彼土何故名為極樂？其國眾生，無有眾苦，但受諸樂，故名極樂。（412）
114. 無有一切身心憂苦，唯有無量清淨喜樂，是故名為極樂世界。
（《稱讚淨土經》）（414）
115. 彼佛何故號阿彌陀？舍利弗，彼佛光明無量，照十方國，無所障礙，是故號為阿彌陀。又舍利弗，彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。（423）
116. 彼如來及諸有情，壽命無量。（《稱讚淨土經》）（425）
117. 極樂國土眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處。
（73，432）
118. 無量壽佛常有無量菩薩弟子，一切皆是一生所繫。
（《稱讚淨土經》）（433）
119. 不可以少善根福德因緣，得生彼國。（465）
120. 眾生不因此世所做善行得生彼國。（梵文本）（440）
121. 若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂。（110，436，448）
122. 得聞如是無量壽佛，無量無邊不可思議功德名號。
（《稱讚淨土經》）（138，194）
123. 其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。
是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。
（121，342，461）
124. 臨命終時，無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱，前後圍繞，來住其前，慈悲加祐，令心不亂。（《稱讚淨土經》）
（463）

104. 汝是凡夫，心想羸劣，未得天眼，不能遠觀。諸佛如來有異方便，令汝得見。（306）
105. 佛告阿難及韋提希：「諦聽，諦聽！善思念之。吾當為汝，分別解說除苦惱法。汝等憶持，廣為大眾分別解說。」說是語時，無量壽佛住立空中。（313，318）
106. 說是語時，韋提希與五百侍女聞佛所說，應時即見極樂世界廣長之相，得見佛身及二菩薩，心生歡喜，歎未曾有，豁然大悟，逮無生忍。（380）
107. 見彼國土極妙樂事，心歡喜故，應時即得無生法忍。（302）
108. 發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心。具三心者，必生彼國。（352）
109. 命欲終時，遇善知識，為說大乘十二部經首題名字；以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手，稱「南無阿彌陀佛」；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。（366，446）
110. 命欲終時，地獄眾火一時俱至。遇善知識，以大慈悲，即為讚說阿彌陀佛「十力威德」，廣讚彼佛「光明神力」，亦讚「戒、定、慧、解脫、解脫知見」。此人聞已，除八十億劫生死之罪。（368）
111. 如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：「汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。」如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。（109，370）

94. 一直流傳，不使它消滅，讓眾生可以得到最高的利益。
（梵文本）（256）
95. 《首楞嚴經》、《般舟三昧》先化滅去，十二部經尋後復滅。
（《法滅盡經》）（252）

● 《觀無量壽經》（16則）

96. 光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。（161，180，338）
97. 諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。
是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。
是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。（323）
98. 以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是，以無緣慈，攝諸眾生。（319，346）
99. 無量壽佛化身無數，與觀世音及大勢至，常來至此行人之所。
（342，460）
100. 見無量壽佛者，即見十方無量諸佛。
行此三昧者，現身得見無量壽佛及二大士。
但聞佛名、二菩薩名，除無量劫生死之罪，何況憶念。
（157，387）
101. 若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；
觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。
（182，248，387）
102. 佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。
（27，110，212，271，388，403）
103. 唯願世尊，為我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世也。……世尊，是諸佛土雖復清淨，皆有光明，我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊，教我思惟，教我正受。爾時世尊，即便微笑。（287，292，296）

85. 我憶往昔恆河沙劫，有佛出世，名無量光，十二如來，相繼一劫。其最後佛，名超日月光，彼佛教我，念佛三昧。
（《楞嚴經》）（150）
86. 眾寶蓮華，周滿世界。一一寶華，百千億葉。其華光明，無量種色……。
一一華中，出三十六百千億光；
一一光中，出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特；
一一諸佛，又放百千光明，普為十方說微妙法。
如是諸佛，各各安立無量眾生於佛正道。（177）
87. 彼佛國中，有七寶蓮花。……
一一花，出三十六億那由他百千光明；
一一光中，出三十六億那由他百千諸佛。……放百千光普照世界。
是諸佛等，現往東方為眾說法，皆為安立無量有情於佛法中。
南西北方，四維上下，亦復如是。（《如來會》）（178）
88. 十方諸剎土，眾生菩薩中，所有法報佛，化身及變化，
皆從無量壽，極樂界中出。（《楞伽經》）（156，178）
89. 何不棄世事，勤行求道德。可得極長生，壽樂無有極。（231）
90. 設有大火，充滿三千大千世界，要當過此，聞是經法，
歡喜信樂，受持讀誦，如說修行。
所以者何？多有菩薩，欲聞此經而不能得。
若有眾生，聞此經者，於無上道終不退轉。（230，487）
91. 如來興世，難值難見；諸佛經道，難得難聞；
菩薩勝法、諸波羅蜜，得聞亦難；
遇善知識，聞法能行，此亦為難；
若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難！（258，488）
92. 當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。
其有眾生值斯經者，隨意所願，皆可度。（251）
93. 我今為大囑累，當令是法「久住不滅」。（《如來會》）（256）

73. 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，至於得佛，諸根缺陋不具足者，不取正覺。（136）
74. 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉逮得清淨解脫三昧。住是三昧，一發意頃，供養無量不可思議諸佛世尊，而不失定意。若不爾者，不取正覺。（136）
75. 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後生尊貴家。若不爾者，不取正覺。（137）
76. 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，歡喜踴躍，修菩薩行，具足德本。若不爾者，不取正覺。（137）
77. 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉逮得普等三昧。住是三昧，至於成佛，常見無量不可思議一切諸佛。若不爾者，不取正覺。（137）
78. 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至不退轉者，不取正覺。（137）
79. 設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至第一忍，第二、第三法忍，於諸佛法不能即得不退轉者，不取正覺。（137）
80. 法藏菩薩今已成佛，現在西方去此十萬億刹。其佛世界，名曰安樂。（146，223）
81. 無有三塗苦難之名，但有自然快樂之音，是故其國名曰安樂。（223）
82. 彼佛如來，來無所來，去無所去，無生無滅，非過現未來；但以酬願度生，現在西方，於今十劫。（《莊嚴經》）（151）
83. 彼佛弟子十六沙彌，今皆得阿耨多羅三藐三菩提。……西方二佛，一名阿彌陀……第十六我釋迦牟尼佛。（《法華經》）（149）
84. 依《法華經》大通智勝佛之時，彌陀即是十六王子之一數也。釋迦既經塵劫，彌陀豈得不然耶。（《彌陀經疏》）（150）

若有眾生，明信佛智乃至勝智，作諸功德，信心迴向。此諸眾生，於七寶華中自然化生，跏趺而坐。須臾之頃，身相光明、智慧功德，如諸菩薩具足成就。（241，421）

62. 設我得佛，十方眾生，聞我名號，繫念我國，植諸德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。（135）
63. 設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處；除其本願自在所化，為眾生故被弘誓鎧，積累德本度脫一切，遊諸佛國修菩薩行，供養十方諸佛如來，開化恆沙無量眾生，使立無上正真之道。超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。若不爾者，不取正覺。（90，129，433）
64. 除其本願，為眾生故，以弘誓功德而自莊嚴，普欲度脫一切眾生。（90）
65. 皆當究竟一生補處，除其本願，為眾生故。（433）
66. 設我得佛，光明有限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。（423）
67. 設我得佛，壽命有限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。（423）
68. 設我得佛，國中天人，壽命無能限量。除其本願，修短自在。若不爾者，不取正覺。（89，423，433）
69. 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界，其有女人聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女身，壽終之後復為女像者，不取正覺。（132，136）
70. 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界眾生之類，聞我名字，不得菩薩無生法忍、諸深總持者，不取正覺。（135）
71. 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後常修梵行，至成佛道。若不爾者，不取正覺。（136）
72. 設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸天人民，聞我名字，五體投地，稽首作禮，歡喜信樂，修菩薩行，諸天世人莫不致敬。若不爾者，不取正覺。（136）

51. 設我得佛，國中天人，不悉成滿三十二大人相者，不取正覺。
（128）
52. 設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。
（69，101，135，369，468）
53. 十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛，威神功德不可思議。
（103，155，189，369，468）
54. 無量壽佛威神無極，十方世界無量無邊不可思議諸佛如來，
莫不稱歎。（155）
55. 聲聞或菩薩，莫能究聖心，譬如從生盲，欲行開導人。
如來智慧海，深廣無涯底，二乘非所測，唯佛獨明了。（468）
56. 設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，
若不生者，不取正覺；唯除五逆、誹謗正法。
（104，110，135）
57. 諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，
願生彼國，即得往生，住不退轉；唯除五逆、誹謗正法。
（137，182，188，493）
58. 其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，則是具足無上功德。
（64，138，243，244，427，441，493）
59. 其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。
（138，210，250）
60. 設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生
我國，臨壽終時，假令不與大眾圍繞現其人前者，不取正覺。
（119，121）
61. 何因何緣，彼國人民胎生、化生？
若有眾生，以疑惑心修諸功德，願生彼國，不了佛智……於
此諸智疑惑不信；然猶信罪福，修習善本，願生其國。此諸
眾生，生彼宮殿，壽五百歲；常不見佛，不聞經法，不見菩薩、
聲聞聖眾。是故於彼國土，謂之胎生。

40. 解脫者名曰虛無，虛無即是解脫；解脫即是如來，如來即是虛無；非作所作。凡是作者，如城郭、樓觀，真解脫者則不如是。是故，解脫即是如來。（《涅槃經》）（170）
41. 極樂國土，所有眾生，無差別相，順餘方俗，有天人名。
（《如來會》）（430）
42. 皆端正、淨潔、姝好，悉同一色，都一種類。
皆紫磨金色，三十二相、八十種好，皆令如佛。
說經行道，皆如佛。（《大阿彌陀經》）（94，129，153）
43. 計如帝王，雖人中尊貴，形色端正，比之轉輪聖王，甚為鄙陋，猶彼乞人在帝王邊也；轉輪聖王，威相殊妙，天下第一，比之忉利天王，又復醜惡，不得相喻萬億倍也；假令天帝，比第六天王，百千億倍不相類也；設第六天王，比無量壽佛國菩薩聲聞，光顏容色，不相及逮，百千萬億不可計倍。（93）
44. 設我得佛，國中天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。
（95，171，414）
45. 其有眾生生彼國者，皆悉住於正定之聚。所以者何？彼佛國中，無諸邪聚及不定聚。（180）
46. 若當生者，皆悉究竟無上菩提，到涅槃處。
（《如來會》）（182）
47. 必得超絕去，往生安樂國；橫截五惡道，惡道自然閉。
昇道無窮極，易往而無人；其國不逆違，自然之所牽。
（97，181，214，221）
48. 佛告彌勒：於此世界，有六十七億不退菩薩往生彼國。
一一菩薩已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。（175，181）
49. 前後供養，無央數諸佛，以次如彌勒，皆當作佛。
（《大阿彌陀經》）（175）
50. 設我得佛，國中天人所受快樂不如漏盡比丘者，不取正覺。
（414）

令我智慧、說經、行道，十倍勝於諸佛。

頂中光明，絕勝諸佛。（《**大阿彌陀經**》）（153）

26. 無量壽佛，威神光明最尊第一，諸佛光明所不能及。（151）
27. 阿彌陀佛光明，最尊、第一、無比，諸佛光明，皆所不及也。
（《**大阿彌陀經**》）（154）
28. 諸佛中之王也，光明中之極尊也。（《**大阿彌陀經**》）（154）
29. 光明勝於諸佛之明，百億萬倍。（《**平等覺經**》）（154）
30. 前世宿命求道，為菩薩時，所願功德，各自有大小。
至其然後作佛時，各自得之，是故令光明轉不同等。
（《**大阿彌陀經**》）（152）
31. 遇斯光者，三垢消滅，身意柔軟，歡喜踴躍，善心生焉。（161）
32. 聲聞菩薩，一切光明，皆悉隱蔽；唯見佛光，明耀顯赫。（238）
33. 設我得佛，國有地獄、餓鬼、畜生者，不取正覺。（86）
34. 設我得佛，國中天人，壽終之後，復更三惡道者，不取正覺。
（89）
35. 我作佛時，令我國中人民，從我國去，不復更地獄、餓鬼、禽獸、蠕動，有生其中者，我不作佛。（《**平等覺經**》）（89）
36. 又彼菩薩，乃至成佛，不受惡趣，神通自在，常識宿命；
除生他方五濁惡世，示現同彼，如我國也。（90）
37. 設我得佛，國中天人，不悉真金色者，不取正覺。（92）
38. 設我得佛，國中天人，形色不同，有好醜者，不取正覺。（92）
39. 彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為泥洹之道。
其諸聲聞、菩薩、天、人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，
形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。
顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無
之身、無極之體。（73，93，162，173，175，223，421，
430，434）

15. 三惡道中，地獄、餓鬼、畜生，皆生我剎，受我法化，不久悉成阿耨多羅三藐三菩提，一切皆得身真金色。
（《莊嚴經》）（88，95）
16. 所有無邊世界中，輪迴諸趣眾生類，
速生我剎受快樂，不久俱成無上道。
（《莊嚴經》）（75，88）
17. 願我精進恆決定，常運慈心拔有情，
度盡阿鼻苦眾生，所發弘誓永不斷。
（《莊嚴經》）（77，88）
18. 縱沉無間諸地獄，如是願心終不退。
（《如來會》）（77）
19. 為諸庶類，作不請之友。荷負群生，為之重擔。
以不請之法，施諸黎庶。如純孝之子，愛敬父母。
於諸眾生，視若自己。（59）
20. 我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中；
如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。
（《莊嚴經》）（95，171，194）
21. 心或不堪常行施，廣濟貧窮免諸苦，
利益世間使安樂，不成救世之法王。（《如來會》）（140）
22. 超發無上殊勝之願：
具足五劫，思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。
於不可思議兆載永劫，積植菩薩無量德行。（152，174）
23. 我建超世願，必至無上道，斯願不滿足，誓不成等覺。
我於無量劫，不為大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺。
我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺。
（103，137，139，152）
24. 發願踰諸佛。（《彌陀偈經》）（152）
25. 令我後作佛時，於八方上下諸無央數佛中最尊。
令我洞視、徹聽、飛行，十倍勝於諸佛。

法語索引（共 296 則）

◎ 《無量壽經》（合同本異譯）（95 則）

1. 如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利。（25，63，102，254）
2. 願我作佛，齊聖法王；過度生死，靡不解脫。（70）
3. 令我於世，速成正覺，拔諸生死，勤苦之本。（79）
4. 為彼群生大導師，度脫老死令安穩。（《莊嚴經》）（71）
5. 能救一切諸世間，生老病死眾苦惱。（《如來會》）（70）
6. 拔人勤苦，生死根本，悉令如佛。（《平等覺經》）（79）
7. 吾誓得佛，普行此願，一切恐懼，為作大安。
假令有佛，百千億萬，無量大聖，數如恆沙。
供養一切，斯等諸佛，不如求道，堅正不卻。
譬如恆沙，諸佛世界，復不可計，無數剎土。
光明悉照，遍此諸國。（71，72）
8. 令我作佛，國土第一，其眾奇妙，道場超絕，
國如泥洹，而無等雙。（72，173）
9. 無為自然，次於泥洹之道。（174）
10. 清淨莊嚴，超踰十方一切世界。（72）
11. 所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。
（146，175）
12. 恢廓曠蕩，不可限極。（146）
13. 我當愍哀，度脫一切，十方來生，心悅清淨，
已至我國，快樂安穩。（74）
14. 假使身止，諸苦毒中，我行精進，忍終不悔。（77）

37. 念佛口稱勝心念	370
38. 念佛功超定散論	372
39. 念佛置下品四意	374
40. 下品下生的重要	377
41. 下品三生的顯示	378
42. 韋提得忍論	380
43. 得益分顯示	382
44. 觀經流通分	385
45. 比較顯勝論	386
46. 要弘廢立	389
47. 絕對念佛論	392
48. 說定散三意	393
49. 耆闍分顯示	396

● 《阿彌陀經》（37則）

01. 小經說法之理由	402
02. 何故題號「佛說阿彌陀經」	404
03. 小經以十方眾生為對象	406
04. 三分六成就	407
05. 依正前後論	409
06. 何故別指西方	410
07. 二種離苦得樂	412
08. 國土名字為佛事	415
09. 正覺華化生	416
10. 阿彌陀之義	422
11. 十劫成佛論	428

12. 說聲聞無數是順餘方俗	430
13. 現生不退論	431
14. 多有一生補處論	432
15. 本願專稱	436
16. 唯攝念佛	438
17. 少善不生論	439
18. 善男善女論	445
19. 執持名號論	448
20. 一日七日論	451
21. 一心不亂論	453
22. 平生業成論	458
23. 臨終現前論	460
24. 心不顛倒論	461
25. 三段文兩重因果	465
26. 諸佛證誠	467
27. 西方無量壽佛論	470
28. 持經持佛論	472
29. 所護念經論	475
30. 現當二益論	480
31. 自力不退與佛力不退	481
32. 願生即生論	482
33. 無盡勸囑	485
34. 極難信法	487
35. 果地法門唯信能入	490
36. 歡喜信受	492
37. 自信教人信	494

49. 破地獄偈	219
50. 彌勒對告論	220
51. 必得超絕去之義	221
52. 易往無人論	227
53. 善惡出體論	231
54. 戒常通局論	233
55. 對比勸善論	234
56. 三毒五惡之義	236
57. 佛告阿難之由	237
58. 唯見佛光明耀顯赫	238
59. 五智分別論	239
60. 胎生與化生	241
61. 付囑念佛	244
62. 特留此經之由	251
63. 舉難勸信論	258
64. 得益分齊論	260
65. 四種奇瑞	262

○ 《觀無量壽經》（49則）

01. 觀經說法之理由	268
02. 觀經五分	269
03. 發起序七緣	272
04. 觀經序分義	274
05. 二經同時論	282
06. 欣淨緣二重取捨	287
07. 見土見佛論	290
08. 思惟正受論	292
09. 散善顯行緣	295
10. 即便微笑論	296
11. 去此不遠論	300
12. 定善示觀緣	302
13. 淨土宗得忍論	302
14. 韋提凡聖論	306
15. 定善十三觀	308
16. 依正配屬論	312
17. 除苦惱法論	313
18. 說苦惱法之由	317
19. 韋提入信過程	319
20. 法界身論	323
21. 作佛是佛論	327
22. 佛身報化論	336
23. 色心二光論	338
24. 佛光唯攝念佛論	340
25. 念佛三昧論	344
26. 散善自開	347
27. 三福九品論	349
28. 三福無分論	350
29. 三心義相論	352
30. 三心微意	361
31. 三心正因論	363
32. 南無阿彌陀佛	365
33. 聞經稱佛論	366
34. 選擇化讚論	367
35. 十力佛名論	368
36. 聞名稱名論	370

要義索引 (共 151 則)

○ 《無量壽經》 (65 則)

- | | | | |
|--------------|-----|--------------|-----|
| 01. 大經說法之理由 | 56 | 24. 攝生三願之生因願 | 126 |
| 02. 六成就 | 57 | 25. 二十一願論 | 128 |
| 03. 八相示現論 | 57 | 26. 二十二願名論 | 129 |
| 04. 無限之慈悲 | 58 | 27. 女人往生論 | 132 |
| 05. 五德現瑞論 | 60 | 28. 往生成佛因果三願 | 133 |
| 06. 出世本懷論 | 63 | 29. 名號度生的願文 | 135 |
| 07. 五十三佛之深意 | 66 | 30. 三誓要義 | 139 |
| 08. 彌陀願心的根源 | 68 | 31. 空中之讚言 | 141 |
| 09. 結歸救眾生 | 79 | 32. 永劫修行論 | 142 |
| 10. 果後方便 | 80 | 33. 指方立相論 | 146 |
| 11. 佛土數量論 | 80 | 34. 十劫久遠論 | 149 |
| 12. 淨穢通局論 | 81 | 35. 光明第一之由 | 151 |
| 13. 四十八願分類歸結 | 82 | 36. 十二光論 | 158 |
| 14. 特憐罪苦 | 86 | 37. 何以觸光柔軟 | 161 |
| 15. 壽終之義 | 89 | 38. 聖眾果德之文 | 162 |
| 16. 身色相好願 | 92 | 39. 「次」於泥洹之意 | 173 |
| 17. 十一願名論 | 95 | 40. 華光出佛論 | 177 |
| 18. 光壽無量論 | 98 | 41. 現生不退論 | 180 |
| 19. 十七願名論 | 101 | 42. 淨土宗的極致 | 187 |
| 20. 念佛往生願 | 104 | 43. 第十八願成就文 | 188 |
| 21. 修諸功德論 | 119 | 44. 三輩歸於念佛 | 200 |
| 22. 臨終來迎論 | 121 | 45. 輩品同異論 | 206 |
| 23. 二十願名論 | 122 | 46. 菩提心義論 | 208 |
| | | 47. 本願偈解釋 | 210 |
| | | 48. 一願意三願意 | 218 |

二十劃

勸誠心	236
釋尊之勸誠	30
釋尊的說法	2
釋尊出世本意	33
釋尊和淨土教	3

二十一劃

攝萬機	393
攝機意	374
攝取不捨	180
攝取光明	340
攝取抑止喻	118
攝生三願	126
攝生三願之生因願	126
攝法身願	72, 84
攝淨土願	72, 84
攝眾生願	74, 84
攝唯局念佛	339
攝抑二門悲智雙運	119
護念二義	475

二十二劃

歡喜踴躍	246
歡喜信受	492

二十三劃

顯盛德	394
顯勝意	375
顯彰弘願	319

二十五劃

觀佛三昧	38
觀經說時	16, 283
觀經翻譯	22
觀經簡介	26
觀經梗概	31
觀經大意	35
觀經宗體	37
觀經隱顯	38
觀經興起	268, 297
觀經教判	297
觀經化處	281
觀經五分	269
觀經序分	276
觀經序分義	274
觀經流通分	385
觀經說法之理由	268
觀經九品導權歸實	208
觀經的廢立與隱顯	45
觀成不遠義	301
觀無量壽經組織圖	266
觀音勢至是最初往生者	30

彌陀超勝諸佛之願文	153
彌陀成正覺眾生得往生	341
彌陀本願二字之根據	215
彌勒對告論	220
舉少攝多	374
舉惡攝善	374
舉果德普益	191
舉難勸信論	258
舉臨終攝平生	374
臨終佛現	342
臨終業成	458
臨終來迎論	121
臨終現前論	460
還相	131
還相迴向願	129, 130
還相大悲之用	134
應身佛	129
應聲即現證得往生	321
隱顯	44
謗法往生	116
總舉諸佛問答	323
雖說定散意在專稱	383

十八劃

雜想觀	311
雜淨土系	42
斷惑證理	489

簡非胎生	419
藏教攝屬	48
轉教口稱	371
鵝鴨入水喻	90

十九劃

願事	107
願體	107
願成偈	210
願生為體	39
願生即生	484
願生即生論	482
願見即現	325
願願三攝	85
願國土第一	72
願眾生第一	74
願光明無量	72
證信序	270, 408
證果一味	376
證誠護念	475
難行道	50
邊地往生	120
離苦而離苦	413
繫念果遂願	123
廬山流的念佛	7

豎、橫、超、出	51
影略互顯	83
影護護念	475
輩品	376
輩品同異論	206
增上緣	342
德本論	124
模壞佛成	333
蓮花化生	418
調熟光明	339
餘土難生	411
標本誓深重	190
暫引自力導歸念佛	35

十六劃

機深信	236
機深信 · 絕對無力	355
機法一體	113, 449
機法一體的本願	113
機法兩種深信	303
選擇	82
選擇付囑	368
選擇攝取	367
選擇化讚	367
選擇化讚論	367
導三歸一	64
導權歸實	208

導師之行	62
橫出	50
橫超	50
橫截五惡道	223
隨他意	375
隨願度生	91
隨願修短願	89
曇鸞大師	7
曇鸞大師單複說	114
親緣	341
獨留經	26
辨定正因	363
龍樹菩薩	5
遺傳基因喻	418
險道火把喻	450

十七劃

彌陀三昧	62
彌陀名號	369
彌陀直說	62
彌陀真實	353
彌陀別有重願	190, 411
彌陀為增上緣	143
彌陀的總功德	219
彌陀總功德之文	219
彌陀淨土之因果	29
彌陀願心的根源	68

聞信一體	194
聞諸佛名	473
聞是經受持者	472
稱佛具願行	379
稱名即稱德	426
稱名滅罪生福	426
稱釋迦本心，顯彌陀願意	296
壽命	100
壽命無量	100，422
壽命無量願	423
壽終之義	89
說出世本懷	296
說定散三意	393
說苦惱法之由	317
說聲聞無數是順餘方俗	430
厭苦緣	273
厭欣心	236
厭穢欣淨	288
誓	71，113
誓願救眾生	71
像法	253
像觀	311
與奪	52
與樂	87
爾時	281
遠發起	279
實相為體	41
漏盡意解	261

領荷佛恩	321
對比勸善論	234
疑惑失大利	249

十五劃

諸佛之王	155
諸佛所住	62
諸佛證誠	467
諸佛所說名	474
諸佛咨嗟願	101
諸佛稱名願	101
諸佛稱揚願	69，101
諸佛出世本懷	236
諸佛所證平等	190，411
諸地之行	131
諸有眾生	193
諸經序分	275
諸行迴向能否往生	445
廢立	44，205
廢立與隱顯	43
廢權立實	299
廢觀立念	390
廣大會	227
廣略相入	435
廣顯念佛三昧	343
豎出	50
豎超	50

普觀	311
普等三昧	61
博地凡夫	305
喻若虛空	328
最勝之道	62
鈍根難悟	268
開權顯實	299
菩提心義論	208
喜悟信三忍	304
惡道自然閉	224
植諸德本願	123
傍明淨土經典	12
虛無之身無極之體	171
順餘方俗有天人名	167

十三劃

經宗	36
經體	36
經典選定	12
經道滅盡	252
極難信法	487
極樂出佛	156
極樂化生四義	419
極樂無為之偈解釋	529
照廣通諸機	339
照攝唯念佛	339
照攝通別之異	338

禁父緣	273
禁母緣	273
聖道門	51
聖眾果德之文	162
道場超絕	73
道綽大師	8
頓教、漸教	50
頓教菩薩藏	52
遇緣差別	376
遇善知識之難	230
義持	472
亂心位	462
過現門	125
想心粗見	293
罪人正機	117
遍照光明	339
酬因之身	84
電視開關喻	342
當機願 · 順次往生	123

十四劃

聞具足	194
聞名除罪	369, 387
聞名得忍	322
聞名稱名論	370
聞經稱佛論	366
聞其名號	189, 194

統攝諸願	139
許應同時	314
婚約業成喻	458
悉皆金色願	92
救贖的法門	77

十二劃

無礙遍	325
無量佛	156
無量壽三經	13
無量壽佛名號	424
無量壽一體不分	425
無量壽經組織圖	54
無上功德	247
無上有上	247
無生法忍	303
無生現生	421
無盡大悲	102
無盡勸囑	485
無限之慈悲	58
無限的廣大說	147
無有好醜願	92
無問自說經	402
無等無倫最上勝智	240
超世大願	140
超世別願	56
超世願行	152

超證涅槃	181
超出常倫諸地之行	131
華座觀	310
華座觀得忍	306, 382
華光出佛	155
華光出佛論	177
華藏世界	81
絕讚念佛	387
絕對頓教	52
絕對的判釋	51
絕對念佛論	392
善導大師	8
善導大師未造已造說	115
善男善女論	445
善惡出體論	231
報土	174
報身	172, 336
報身佛	99
結集三藏	3
結歸救眾生	79
結緣願 · 順後往生	123
散善	31, 347
散善自開	347
散善顯行緣	274, 295
發起序	270
發起序七緣	272
紫磨金色	93
紫磨金色身	94

現當二益論	480	執持名號論	448
現前修習普賢之德	132	假門	298
現代弘傳之淨土教	10	假觀	309
專念得生	346	通序	270
專信專念	453	通依報觀	312
專靠彌陀	453	深信釋	354
專勸深由	192	深信之心	354
專勸彌陀問答	411	常青樹喻	425
專復專三重之義	455	常演十劫	151
眾成就	277	從如來生	337
眾生機相	352	從假入真	298
眾生機類	347	捨自歸他	355
眾生往生之因果	30	捨通取別	288
眾雲退盡孤月獨朗	392	眷屬涅槃	172
唯就機分	339	眷屬長壽願	89, 423
唯囑持名	388	速滿大寶海	184
唯攝念佛	438	速得菩提問答	143
唯除逆謗之義	114	國如泥洹	73
唯見佛光明耀顯赫	238	國土名字為佛事	415
得益分	271	寄顯門	261
得益分顯示	382	異時即	198
得益分齊論	260	處成就	277
得涅槃分	184	貨幣喻	349
望佛本願	390	宿命通願	92
望佛本願意在專稱	392	密遣別選	288
望佛願意唯勸稱名	366	教相判釋	48
執持	448	清淨法眼	261
執持名號	449	略信示行	108

真知、真學、真智、真證	491
特憐罪苦	86
特留經	26
特留念佛	254
特留此經之由	251
特留此經三點總結	257
迴心向	359
迴善向	359
迴向發願心釋	358
迴願心入法深信	361
修德	335
修德有功，性德方顯	335
修諸功德論	119
娑婆化主	268
娑婆與極樂	289
耆闍分	272
耆闍分顯示	396
差別觀	147
座功德	312
涅槃分	185
破地獄偈	219
疾至不退	183
純淨土系	42
能化之身	325
馬鳴菩薩	5
除苦惱法論	313

十一劃

第十八願	105
第十八願成就偈	210
第十八願成就文	188
第十八願平生已來迎	121
第十八願願生亦誓生	127
第十九願	119
第十九願成就文	203
第十九願臨終始來迎	122
第一深信自無出離	354
第二深信乘願定生	354
第一義諦	164
第一義空	165
淨土門	51
淨土菩提心	415
淨土三經之體	41
淨土三經選定	12
淨土宗的根源	69
淨土宗的極致	187
淨土宗的信仰對象	289
淨土宗得忍論	302
淨土教的濫觴	3
淨穢通局論	81
現未門	125
現在說法	322
現瑞證誠	141
現生不退論	180，431

為眾苦不悔	77
為何要說少善不生	443
為何少善不能往生	444
要門	35
要門釋	297
要門三心	46
要弘二門	297
要弘廢立	298，389
韋提是凡	307
韋提凡聖論	306
韋提得忍論	380
韋提入信過程	319
苦惱機相	317
苦逼失念	371
苦機為先	87
是心作佛	330
是心是佛	330
是報非化	337
南無	365
南無阿彌陀佛	365
指方立相	329
指方立相論	146
皆是阿鞞跋致	431
皆緣彌陀本願力	144
相對的判釋	48
相好莊嚴即法身	421
背塵合覺	332
背覺合塵	332

威神功德	369
威神功德不可思議	189
胎生	420
胎生與化生	241
思惟	293
思惟正受論	292
剋念	197
流通分	271
重誓偈	139
赴機十劫	150
施開廢三義	298
持經持佛論	472

十劃

真實教	46
真實之利	63
真實之宗	65
真實之教	65
真實功德	13
真實信心	246，454
真實修行	454
真實解行	352
真實的信仰	355
真觀	309
真身觀	311
真佛弟子	454
真空妙有	165

明了心位	461
明信佛智	243
明群機勝益	192
明鏡照像喻	330
來迎兩種狀態	460
來迎在明了心位	462
來迎佛心立攝即行	321
易行道	50，372
易往而無人	225
易往無人論	227
欣慕願	105
欣淨緣	273
欣淨緣二重取捨	287
果遂論	124
果後方便	80，151
果地法門唯信能入	490
直接法	43，204
直了成佛	333
近緣	341
近發起	279
芬陀利華	248
芬陀華喻	387
所化之境	325
所護念經論	475
性德	334
拔苦	87
泥洹	73
奇特法	62

兩重因果	466
初轉法輪	2
彼土得證	148
金剛信心	359
空中之讚言	141
其國不逆違	225
昇道無窮極	181，225
松柏長青喻	255
具三必生，少一不生	364
於法雖頓，望機成漸	52

九割

信行一體	450
信行不二	197
信行願同時	197
信心歡喜	194
信心守護喻	360
信心必具名號	195
信疑決判	357
信疑得失	243
信手持輝	450
為物身	86
為物置請	321
為實施權	299
為實施權的發起因緣	299
為凡之經	277
為眾心不卻	71

念佛流通文	245	往生報土	189
念佛皆兄弟	376	往生安樂國	222
念佛融萬機	201	往生不遠義	300
念佛隱顯二義	372	往生成佛因果三願	133
念佛口稱勝心念	370	往相	131
念佛功超定散論	372	往相之因	134
念佛置下品四意	374	往相之果	134
念佛即是善男女	446	依報	309
念佛時即成佛時	332	依報觀	309
念佛名號是多善根	441	依報涅槃	163
念念除罪	371	依正前後論	409
念觀廢立	386	依正配屬論	312
念我名得生	346	依正主伴同一涅槃	166
法身	336	依佛力住於正念	461
法身佛	327	依觀修行即見三身	387
法身無相	328	阿那含	261
法身頓現	421	阿彌陀	156
法界身	324	阿彌陀佛	365
法界身論	323	阿彌陀之義	422
法界身三義	324	阿難付囑文	271
法深信	236	阿彌陀經組織圖	400
法華說時	284	定善	31
法藏志願	70	定善十三觀	308
法藏菩薩的讚佛偈	68	定善示觀緣	274, 302
法深信・絕對他力	355	定散二機	393
法然上人與淨土宗	9	定散名義	373
往生	222	定散導歸弘願	383
往生之義	416	明易行	393

佛心平等	339
佛名為體	41
佛身除苦	314
佛後普賢	132
佛願強緣	64
佛心光攝取	343
佛全德施名	426
佛土數量論	80
佛身位格論	62
佛身報化論	336
佛告阿難之由	237
佛光唯攝念佛論	340
佛乃度眾生之存在	331
佛名即是圓滿實相	41
佛身來自第十八願	315
佛號萬德即是法性	347
即時即	198
即入必定	184
即苦而離苦	413
即便微笑論	296
即得往生，住不退轉	197
見佛悟忍	291
見佛得忍	319
見國喜歎	291
見土見佛論	290
何況憶念	387
何以觸光柔軟	161
何故別指西方	410

何故題號佛說阿彌陀經	404
住佛所住	61
住奇特法	61
住正定聚願	96
身遍	325
身色相好願	92
身法不應之疑	314
別序	270
別依報觀	312
戒福	32
戒常通局論	233
作諸功德	243
作佛是佛論	327
序分	270
抑止意	395
邪定聚	198
利他圓滿	100
妙境界相	165

八劃

念佛成佛	134，248
念佛絕比	342，373
念佛三昧	39，346
念佛三昧論	344
念佛往生願	104，106
念佛本願行	343
念佛利益文	244

名號之迴向	427	如實願生心	359
名號成就願	102	如實修行相應	42
名號不可思議	189	如來出世本懷經	65
名號度生的願文	135	至誠心釋	352
名號之外皆為少善	439	至誠心入機深信	361
名號為彌陀所顯修德	335	至心迴向，願生彼國	196
名號獨運，稱名獨達	379	安樂	223
自力三心	46	安樂世界	163
自力真實	353	安樂能人	269
自力迴向發願心	359	行福	32
自力不退與佛力不退	481	行者錯解	328
自利圓滿	99	行如來之德	62
自利利他之深義	144	色光	338
自然之所牽	226	色心不二	339
自然、虛無、無極	170	色心二光論	338
自在所化	131	次如彌勒	181
自信教人信	494	「次」於泥洹之意	173
自來水塔喻	331	此土入聖	147
光明	100	印度淨土教	5
光明名號	191	全方位的法門	476
光明神力	369	有限的西方說	147
光明無量	100，422	多有一生補處論	432
光明無量願	423	西方無量壽佛論	470
光明第一之由	151		
光壽無量	422		
光壽無量論	98		
光號攝化	411		
如來會二德	61		

七劃

佛智	30，239
佛凡一體	449，453

本願力	210	必至滅度願	96
本願義	343	世福	32
本願專稱	436	世間善	32
本願成就偈	210	生因願	114，127
本願偈解釋	210	生即無生	420
本願即三緣	344	弘願釋	297
本懷經	25	弘願一心	47
本懷之實現	278	以實攝權	208
本為凡夫兼為聖人	193	以稱釋念	110
他力一心	47，357	付囑念佛	244
他力佛恩	340	付囑彌勒文	244
他力真實	353	末法	253
他力救度	140	主伴一體	419
他力迴向發願心	359	玄談未得	304
他力思惟，他力正受	294	去此不遠論	300
他力信心的一體兩面	355	永劫修行論	142
平等觀	147	出世本懷論	63，286
平等一味	431	由觀佛身而悟佛心	346
平生來迎	460	以下下機顯上上法	208，375
平生業成論	458		
平生業成，現生不退	450		
外顯	44		
外凡夫	305		
外相平等	92		
外相假名異，內證實德同	434		
必得往生	379		
必得超絕去	222		
必得超絕去之義	221		

六劃

名具萬德	189
名體一如	189，316
名號為體	13，250
名號除苦	316
名號度生	140
名號之一心	453

不思議智	239
不實功德	352
不更惡趣願	87
不貪計身願	92
不顛倒有二	463
不明無相之由	329
不了佛智之難	229
化生	420
化身（應身）	172，336
化前序	273，277
化前之教	27
化前序別立	275
心光	338
心遍	325
心中憶念	371
心信口稱	450
心不顛倒論	461
內密	44
內凡夫	305
內德平等	92
中輩觀	348
中國淨土教	6
中道實相色	93
方便教	46
方便引導	119
方便要門迴入弘願	346
比較法	43，204
比較顯勝論	386

少善不生論	439
文持	472
反顯法	43，204
日想觀	310
水想觀	310
止住百歲	255
天親菩薩	6
引牛吃草喻	148
分齊不遠義	300

五割

四生	420
四難	259
四種奇瑞	262
四十八願的根源	68
四十八願分類歸結	82
正受	293
正法	253
正報	309
正報觀	309
正宗分	271
正定聚	180，186，198
正依經典	12
正依三經	14
正覺華化生	173，416，418
正念願生立即得生	321
本願	105

小經翻譯	23
小經簡介	28
小經梗概	32
小經大意	35，499
小經宗體	40
小經之特別	498
小經說法之理由	402
小經要文善導釋	518
小經的廢立與隱顯	47
小經之目標與方法	502
小經要文三譯對照	506
小經以十方眾生為對象	406
下品三生的顯示	378
下品上生三業俱全	378
下品中生意業猶存	379
下品下生三業無功	379
下品下生的重要	377
下品下生三缺一得	373
下輩觀	348
上輩觀	348
凡夫為本	87
凡夫菩薩格	213
凡夫得生皆乘願力	297
女人往生願	132
女人往生論	132
小乘善	32
小兒不識支票喻	333
久遠成佛說	149

已迴心未迴心說	115
---------	-----

四劃

五惡	231
五惡道	224
五乘	64
五乘齊入	56，64，397
五智	239
五智分別論	239
五念行	143
五分法身	369
五存七缺	20
五重玄義	401
五層校量	93
五德現瑞論	60
五十三佛之深意	66
六成就	57，274
六度行	142
六十萬億	338
六道之生	420
六字釋	365
六字名號具信願行	315
不定聚	198
不退轉	198
不請之友	60
不請之法	60
不可稱智	240

三身同證	323	三輪體空	440
三身護念	342	三機一法	201
三輩	201	三生果遂願	123
三輩攝萬機	201	三界皆顛倒	463
三輩歸於念佛	200	三個時間段	465
三輩、九品、報土、胎生、 化生	541	三忍以信為本體	305
三毒五惡之義	236	大經說時	15
三毒五惡之難	228	大經翻譯	20
三種凡夫	305	大經簡介	25
三種法門	298	大經梗概	29
三分科經	269	大經大意	34
三分六成就	407	大經宗體	37
三段文兩重因果	465	大經宗歸	188
三段本願取意文	108	大經五德	61
三信	107	大經流通文	244
三乘	64	大經說法之理由	56
三時	252	大經三輩以實攝權	208
三聚	198	大經的廢立與隱顯	44
三學	143	大乘善	32
三攝	374	大乘精髓	58
三不遠	300	大乘廣智	240
三緣義	341	大意	34
三橫超	97	大安穩	71
三選擇	367	大寂定	61
三十二相	129	大前觀後	16
三序六緣	279	大悲之願	101
三昧真見	293	大利小利	247
		小經說時	18

二經同時論	282
二河白道喻	320，360
八相示現論	57
九品	32
九界眾生	257
九品是一切人類總稱	357
十念	107
十念一念	195
十念之念	109
十念念佛	112
十念往生願	106
十力威德	369
十力佛名論	368
十久兩實	149
十聲往生	371
十二光論	158
十一願名論	95
十七願名論	101
十劫久遠論	149
十劫成佛論	428
十三觀名異方便	306
十信中忍（凡夫位）	304
乃至	106，195
乃至一念	195
人道與信仰	229
人生最高價值目的	98
人類名稱假名施設	426

三劃

三心	46，107
三心釋	352
三心妙用	364
三心微意	361
三心義相論	352
三心正因論	363
三心依於稱名	362
三心攝於深心	361
三福	31，363
三福顯行	295
三福無分	32
三福無分論	350
三福九品論	349
三福正因九品正行	349
三經一論	14
三經結經	403
三經宗體一致	40
三經唯說念佛往生	343
三經結集光芒人間	3
三願三生	483
三願的證	144
三願配當	84
三誓偈	139
三誓要義	139
三誓偈大意	141
三身	336

索引

名相索引

一劃

一心	454
一心不亂	449
一心不亂論	453
一代化前	27
一代化處	281
一代結文	27
一代結經	28，402
一經二會	272
一經三序	275
一經五分	269
一生所繫	433
一生補處願	130
一願結歸	84
一願意三願意	218
一時	281
一往義	319
一法句	166
一句證信	275
一向專念	203

一音異解	260
一真法界	165
一日七日論	451
一即一切，一切即一	157

二劃

二種真實	353
二種迴向	134
二種離苦得樂	412
二尊一致	314
二尊二教	268，297
二序七緣	273
二宗一體	37
二聖為友	387
二雙四重	49
二十願名論	122
二十一願論	128
二十二願名論	129
二字三字譯	423
二百一十億	80



索 引

名相索引·····1

要義索引····· 20

法語索引····· 23

淨土宗叢書

2021 年 7 月

編號	書 名	著 作 者	編 譯 者	備 註
1	淨土宗聖教集			
2	淨土三經			
3	《無量壽經》譯註	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
4	《易行品》講要	慧淨法師	慧淨法師	
5	《往生論註》分段對照本	曇鸞大師	慧淨法師	
6	往生論註	曇鸞大師	慧淨法師	
7	安樂集	道綽大師	慧淨法師	
8	善導大師全集	善導大師	釋慧淨等	
9	法然上人全集	法然上人	慧淨法師	
10	觀經四帖疏	善導大師	釋慧淨等	
11	淨土宗精要法語解	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
12	念佛金言錄	一遍上人	慧淨法師	
13	第十八願講話	慧淨法師	慧淨法師	
14	第十八願淺釋	淨宗法師	淨宗法師	
15	《淨土三經一論》大意	慧淨法師	淨宗法師	
16	《阿彌陀經要解》略註	智隨法師	智隨法師	
17	淨土宗判教史略要	智隨法師	智隨法師	
18	淨土決疑	楊仁山等	慧淨法師	
19	唐朝高僧善導大師	慧淨法師	慧淨法師	
20	淨土宗三祖師傳	野上俊靜	佛恩居士	
21	慧淨法師書信集	慧淨法師	淨宗法師	
22	慧淨法師講演集（一）	慧淨法師	淨慈居士	
23	慧淨法師講演集（二）	慧淨法師	淨慈居士	
24	人生之目的	慧淨法師	慧淨法師	
25	走近佛教	佛恩居士	佛恩居士	
26	觸光柔軟	慧淨法師	淨宗法師	
27	無條件的救度	慧淨法師	慧淨法師	
28	念佛感應錄（一）	十方蓮友	慧淨法師	
29	念佛感應錄（二）	十方蓮友	淨宗法師	
30	念佛感應錄（三）	十方蓮友	淨宗法師	
31	決定往生集	慧淨法師	淨宗法師	
32	回歸善導	慧淨法師	慧淨法師	
33	淨宗略講	淨宗法師	佛恩居士	
34	唯說念佛	淨宗法師	佛恩居士	

編號	書名	著作者	編譯者	備註
35	念佛勝易	淨宗法師	佛恩居士	
36	《阿彌陀經》核心講記	淨宗法師	淨宗法師	
37	《阿彌陀經》譯註	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
38	善導大師語錄	善導大師	慧淨法師	
39	印光大師法要	印光大師	智隨法師	
40	印光大師說故事	印光大師	智隨法師	
41	《印光大師精要法語》講記	淨宗法師	淨宗法師	
42	淨土宗概論	淨宗法師	淨宗法師	
43	《往生論註》核心講記	慧淨法師	慧淨法師	
44	善導大師的淨土思想	淨宗法師	淨宗法師	
45	往生集	蓮池大師	蓮池大師	
46	念佛感應錄（四）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
47	念佛感應錄（五）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
48	念佛感應錄（六）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
49	念佛感應錄（七）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
50	淨土宗特色述義	慧淨法師	慧淨法師	
51	第十八願善導釋	慧淨法師	慧淨法師	
52	一半凡夫一半佛	淨宗法師	淨宗法師	
53	有禪無淨土 十人九墜路		淨土宗編輯部	
54	慧淨法師講演集（三）	慧淨法師	慧淨法師	
55	念佛癥病（一）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
56	《無量壽經》大意	慧淨法師	慧淨法師	
57	聽見你的聲音	淨宗法師	淨宗法師	
58	《觀無量壽經》譯註	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
59	《淨土三經》要義	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
60	業思想概說		慧淨法師、佛可法師	編輯中

淨土漫畫系列（中英對照版）

編號	書名	文字	繪圖	譯者
1	阿彌陀魚的故事	淨開法師	巫麗雪	淨土宗翻譯小組
2	彌陀恩賜佛寶寶	淨開法師	巫麗雪	淨土宗翻譯小組
3	淨土宗三祖師傳	宗道法師、佛慈	佛小、巫麗雪	淨土居士

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。

因果叢書

2021 年 7 月

編號	書 名	著 作 者	編 譯 者	備 註
1	見聞錄、現果隨錄	藕益大師 戒顯大師	慧淨法師	
2	冥報記、冥報記輯書	唐 臨	慧淨法師	
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄	黎 澍	慧淨法師	
4	六道輪迴錄		丁福保	
5	輪迴集		無母居士	
6	物猶如此	徐鶴子		
7	坐花誌果	汪道鼎		
8	美德故事		淨土宗編輯部	
9	人生故事		淨土宗編輯部	
10	歷史故事		淨土宗編輯部	
11	因果故事		淨土宗編輯部	
12	佛教故事		淨土宗編輯部	

隨身書系列

2021 年 7 月

編號	書 名	作、編、譯者	備 註
1	念佛放光	慧淨法師、淨宗法師	
2	念佛度亡	慧淨法師、淨宗法師	
3	真正的大孝	慧淨法師	
4	人生之目的	慧淨法師	
5	彌陀的呼喚	慧淨法師	
6	淨土宗之特色	慧淨法師	
7	善導大師語錄	慧淨法師	
8	佛教的無常觀	慧淨法師	
9	略談三皈依	慧淨法師	
10	淨土法門的人間佛教觀	淨宗法師	
11	瀕死體驗	慧淨法師	
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛	慧淨法師	
13	淨土宗經論釋要文	慧淨法師	
14	印光大師精要法語	淨宗法師	
15	淨土宗略要文	法然上人	
16	善導大師略傳	慧淨法師	
17	《觀經四帖疏》綱要	慧淨法師	
18	念佛必定往生	慧淨法師	
19	念佛一門深入	慧淨法師	

編號	書 名	作、編、譯 者	備 註
20	湖北老河口遇仙記	曹 文 錫	
21	敬田・恩田——十四則故事	慧淨法師	
22	純粹的淨土法門	慧淨法師	
23	怎樣讀《善導大師全集》	淨宗法師	
24	念佛實用問答	淨宗法師	
25	動物往生佛國記	淨宗法師	
26	盲眼老人預知時至	淨秀居士	
27	念佛人應有的基本觀念與心態	慧淨法師	
28	淨土宗教章	慧淨法師	
29	淨土宗根本義	慧淨法師	
30	念佛成佛是佛教	慧淨法師	
31	臨終須知與助念開示【增訂版】	淨宗法師	
32	不問罪福 念佛皆生	慧淨法師	
33	素素寶寶 頭好壯壯	淨土宗編輯部	
34	念佛超薦儀軌	慧淨法師	
35	慈悲的救度	慧淨法師	
36	淨土宗的戒律觀	慧淨法師、淨宗法師	
37	臺灣奇案 ——民國以來真人實事	淨慧法師	
38	預知時至 佛聖來迎	陳秋玲等	
39	佛說無量壽經	康 僧 鎧	
40	佛在何處	慧淨法師、淨宗法師	
41	彌陀十二光佛略解	慧淨法師	
42	小怪李群仙	劉 健 群	
43	《易行品》概說	慧淨法師	
44	淨土宗旨法語	慧淨法師	
45	略談佛教意義與淨土殊勝	慧淨法師	
46	葫蘆娃往生記	佛依居士	
47	彌陀願心的根源	慧淨法師	
48	念佛癒病	淨土宗編輯部	
49	淨土宗「四不」	慧淨法師	
50	小孩遊極樂——淨土見證	淨土宗編輯部	
51	彌陀住頂 身放光明	淨土宗編輯部	
52	善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵	慧淨法師	

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。



迴向偈

願以此功德 平等施一切
同發菩提心 往生安樂國

《淨土三經》要義

編輯：淨土宗編輯部

出版者：淨土宗出版社

印贈者：淨土宗文教基金會

地址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號

初版：佛曆二五六五 (二〇二一) 七月 恭印四千冊
民國一一〇年

【索贈處】

● 中華淨土宗協會

地址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號

電話：02-2758 0689 · 8788 1955

傳真：02-8780 7050

郵箱：amt@plb.tw

網站：<http://www.plb.tw>

● 淨土宗香港淨宗學會

地址：香港九龍彌敦道 777 號 5 字樓 D 室

電話：852-9224 2546

● 淨土宗（新加坡）

地址：No.27, Lorong 27 Geylang, 388163 Singapore

電話：+65-8818 4848

郵箱：namo.amituofo.org@gmail.com

網站：www.plb-sea.org

● 淨土宗（馬來西亞）

地址：No.57, Jalan 18, Desa Jaya, Kepong,
52100 Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

電話：+6019-4848 123

郵箱：purelandbuddhism.v18@gmail.com

網站：www.plb-sea.org

【非賣品】

護持道場劃撥帳號：50230511 中華淨土宗協會

助印基金劃撥帳號：16780368 淨土宗文教基金會

沒有版權·歡迎翻印·輾轉結緣·功德無量

(若需叢書電子檔，歡迎來函索取或上網下載)