



淨土系列 隨身書 15

淨土宗略要文

法然上人 編述



善導大師
彌陀化身
創淨土宗
楷定古今
本願稱名
凡夫入報
平生業成
現生不退



善導大師畫像

目錄

前 言	5
一、「聖淨分判」之文	6
二、「出世本意」之文	7
三、「正雜二行」之文	8
四、「正雜得失」之文	9
五、「三經一致」之文	9
六、「彌陀本願」之文	10
七、「念佛利益」之文	11
八、「特留念佛」之文	11
九、「念佛多善」之文	12
十、「諸佛護念」之文	13
十一、「殷勤付囑」之文	14
十二、「唯照念佛」之文	14
十三、「唯歎念佛」之文	15
十四、「唯囑念佛」之文	16
十五、「具足三心」之文	17
十六、「不簡下智」之文	17
十七、「淨業時節」之文	18
附 錄：淨宗法師《淨土宗略要文略講》節錄	19

前 言

〈淨土宗略要文〉，開創日本淨土宗之法然上人所集，乃略取有關淨土最重要的法語，共十七條，巧妙組織，以建立淨土一宗之系統教理；含淨土宗之教判、行判、淨土正依三經要文及其釋文等，包括了淨土宗開宗立教的所有要素。

此〈略要文〉有二個特點：一、專宗本願，即每文皆以彌陀本願稱名為核心。二、偏依善導，總十七文中，善導大師釋文占十五文之多，正反映出法然上人「偏依善導開宗」之意，後來被稱為法然上人開宗本典的《選擇本願念佛集》即脫胎於此。

附錄淨宗法師《淨土宗略要文略講》節錄，作為導讀。

淨土宗編輯部

一、「聖淨分判」之文

道綽禪師立聖道淨土二門，判一代聖教，而捨聖道正歸淨土之文

《安樂集》云：

問曰：一切眾生，皆有佛性，遠劫以來，應值多佛，何因至今，仍自輪迴生死，不出火宅？

答曰：依大乘聖教，良由不得二種勝法，以排生死，是以不出火宅。何者為二？一謂聖道，二謂往生淨土。其聖道一種，今時難證，一由去大聖遙遠，二由理深解微。是故《大集月藏經》云：「我末法時中，億億眾生，起行修道，未有一人得者。」

當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門，可通入路。

是故《大經》云：「若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。」

又復一切眾生，都不自量：

若據大乘，真如實相，第一義空，曾未措心。

若論小乘，修入見諦修道，乃至那含、羅漢，斷五下、除五上，無問道俗，未有其分。

縱有人天果報，皆為五戒十善，能招此報，然持得者甚稀。

若論起惡造罪，何異暴風驟雨。

是以諸佛大慈，勸歸淨土。縱使一形造惡，但能繫意專精，常能念佛，一切諸障，自然消除，定得往生。

何不思量，都無去心也！

二、「出世本意」之文

善導和尚意：釋尊出世本意，唯說念佛往生之文

《法事讚》云：

如來出現於五濁，隨宜方便化群萌；
或說多聞而得度，或說少解證三明；
或教福慧雙除障，或教禪念坐思量；
種種法門皆解脫，無過念佛往西方；
上盡一形至十念，三念五念佛來迎；
直為彌陀弘誓重，致使凡夫念即生。

三、「正雜二行」之文

善導和尚立正雜二行，捨雜行歸正行之文

《觀經疏》第四卷、釋三心中「深心」云：就行立信者，然行有二種：一者「正行」，二者「雜行」。

言「正行」者，專依往生經行行者，是名正行。何者是也？

一心專讀誦此《觀經》、《彌陀經》、《無量壽經》等。

一心專注思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴。

若禮，即一心專禮彼佛。

若口稱，即一心專稱彼佛。

若讚歎供養，即一心專讚歎供養。

是名為正。又就此正中，復有二種：

一者「一心專念，彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。」

若依禮誦等，即名為「助業」。

除此正助二行以外，自餘諸善，悉名「雜行」。

若修前正助二行，心常親近，憶念不斷，名為無間也。

若行後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。

四、「正雜得失」之文

善導和尚判正雜二行得失之文

《往生禮讚》云：

若能如上，念念相續，畢命為期者，十即十生，百即百生。

何以故？無外雜緣得正念故，與佛本願得相應故，不違教故，隨順佛語故。

若欲捨專修雜業者，百時稀得一二，千時稀得三五。何以故？乃由雜緣亂動失正念故；與佛本願不相應故；與教相違故；不順佛語故；繫念不相續故；憶想間斷故；迴願不慳重真實故；貪瞋諸見煩惱來間斷故；無有慚愧懺悔心故。

又云：余比日自見聞：諸方道俗，解行不同，專雜有異。但使專意作者，十即十生；修雜不至心者，千中無一。

五、「三經一致」之文

善導和尚意：三部經共唯明念佛往生之文

《觀經疏》第三云：

自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。

是故諸經中，處處廣讚，念佛功能。

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又如《彌陀經》中，一日七日，專念彌陀名號得生。

又十方恆沙諸佛證誠不虛也。

又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。此例非一也。

六、「彌陀本願」之文

彌陀如來唯以名號為往生本願之文

《往生禮讚》云：《無量壽經》云：

**若我成佛，十方眾生，稱我名號，下至十聲，若不生者，
不取正覺。**

**彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，眾生稱念，
必得往生。**

七、「念佛利益」之文

念佛利益之文

《無量壽經》卷下云：佛語彌勒：

其有得聞，彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念；

當知此人，為得大利，則是具足，無上功德。

善導《往生禮讚》云：

其有得聞彼，彌陀佛名號；

歡喜至一念，皆當得生彼。

私云：一念既得無上功德，當知十念即十無上功德，百念即百無上功德也。應知。

八、「特留念佛」之文

末法萬年後，餘行悉滅時，釋迦如來以慈悲，

特留念佛之文。

《無量壽經》卷下云：

當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。

其有眾生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。

《往生禮讚》云：

萬年三寶滅，此經住百年；

爾時聞一念，皆當得生彼。

九、「念佛多善」之文

以念佛為多善根，以諸行為小善根之文

《阿彌陀經》云：

不可以少善根福德因緣，得生彼國。

舍利弗，若有善男子善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不亂。其人臨命終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前。

是人終時，心不顛倒，即得往生，阿彌陀佛，極樂國土。

善導釋此文云：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；
故使如來選要法，教念彌陀專復專。
七日七夜心無間，長時起行倍皆然；
臨終聖眾持花現，身心踴躍坐金蓮。

十、「諸佛護念」之文

十方諸佛等，護念念佛行者之文

《觀念法門》云：又如《彌陀經》說，若有男子女人，七日七夜及盡一生，一心專念，阿彌陀佛，願往生者，此人常得六方恆河沙等佛，共來護念，故名「護念經」。護念經意者，亦不令諸惡鬼神得便，亦無橫病、橫死、橫有厄難，一切災障，自然消散，除不至心。

《往生禮讚》云：《十往生經》云：若有眾生，念阿彌陀佛，願往生者，彼佛即遣二十五菩薩，擁護行者；若行、若住、若坐、若臥、若晝、若夜，一切時，一切處，不令惡鬼惡神，得其便也。

又如《觀經》云：若稱禮念阿彌陀佛，願往生彼國者，彼佛即遣無數化佛，無數化觀音、勢至菩薩，護念行者，復與前二十五菩薩等，百重千重圍繞行者，不論行住坐臥，一切時處，若晝若夜，常不離行者。

今既有斯勝益可憑，願諸行者，各須至心求往。

十一、「殷勤付囑」之文

釋尊以彌陀名號，殷勤付囑舍利弗之文

《阿彌陀經》云：

佛說此經已，舍利弗及諸比丘，一切世間天人阿修羅等，聞佛所說，歡喜信受，作禮而去。

善導《法事讚》釋此文云：

世尊說法時將了，殷勤付囑彌陀名；
五濁增時多疑謗，道俗相嫌不用聞。
見有修行起瞋毒，方便破壞競生怨；
如此生盲闍提輩，毀滅頓教永沉淪。
超過大地微塵劫，未可得離三途身；
大眾同心皆懺悔，所有破法罪因緣。

十二、「唯照念佛」之文

彌陀光明不照餘行者，唯照念佛行者之文

《觀無量壽經》云：

無量壽佛有八萬四千相，一一相中各有八萬四千隨形好，
一一好中復有八萬四千光明，一一光明遍照十方世界，念
佛眾生攝取不捨。

《往生禮讚》云：

彌陀身色如金山，相好光明照十方；
唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。

十三、「唯歎念佛」之文

不讚雜善唯歎念佛行者之文

《觀無量壽經》云：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；
觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；
當坐道場，生諸佛家。

彼經《疏》云：

從「若念佛」者，下至「生諸佛家」以來，正顯念佛三昧
功能超絕，實非雜善得為比類，即有其五：

一明專念彌陀名。

二明指讚能念之人。

三明若能相續念佛者，此人甚為稀有，更無物可以方之，故引芬陀利為喻。言「芬陀利」者，名人中「好華」，亦名「稀有華」，亦名人中「上上華」，亦名人中「妙好華」；此華相傳名蔡華是。

若「念佛者」，即是人中「好人」，人中「妙好人」，人中「上上人」，人中「稀有人」，人中「最勝人」也。

十四、「唯囑念佛」之文

釋迦如來不付囑餘行，唯以念佛付囑阿難之文

《觀無量壽經》云：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

彼經《疏》釋此文云：

從佛告阿難，汝好持是語已下，正明付囑彌陀名號，流通於遐代。上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生，一向專稱，彌陀佛名。

私云：此中定者，始自日想觀以來十三觀是也。散者，初三福業後九品業是也。此定散二善中雖說諸往生行，佛本願者，唯在名號，故釋迦如來唯以名號付囑阿難尊者也。

十五、「具足三心」之文

念佛行者，必當具足三心之文

《往生禮讚》云：

必欲生彼國土者，如《觀經》說者，具三心必得往生。何等為三？

一者「至誠心」：所謂身業禮拜彼佛，口業讚歎稱揚彼佛，意業專念觀察彼佛。凡起三業，必須真實，故名至誠心。

二者「深心」：即是真實信心。信知自身是具足煩惱凡夫，善根薄少，流轉三界，不出火宅；今信知彌陀本弘誓願，及稱名號，下至十聲一聲等，定得往生，乃至一念無有疑心，故名深心。

三者「迴向發願心」：所作一切善根，悉皆迴願往生，故名迴向發願心。

具此三心，必得生也；若少一心，即不得生。

十六、「不簡下智」之文

不簡下智破戒等，依彌陀本願，唯念名號，

即得往生之文

法照禪師《五會法事讚》云：

彼佛因中立弘誓，聞名念我總迎來，
不簡貧窮將富貴，不簡下智與高才，
不簡多聞持淨戒，不簡破戒罪根深，
但使迴心多念佛，能令瓦礫變成金。

十七、「淨業時節」之文

修行淨業時節延促之文

《觀經疏》第四云：

上盡一形，下至一日、一時、一念等；
或從一念十念，至一時、一日、一形。

大意者：一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期。

附 錄：淨宗法師《淨土宗略要文略講》節錄

總 結

這十七條文，我們來總結一遍。

第一文，道綽禪師立聖道、淨土二門，判一代聖教，而捨聖道正歸淨土之文。把一代佛法大判為聖道門、淨土門，淨土法門以外的所有法門，禪、密、天臺、華嚴等通通屬於聖道法門。聖道法門難修難證，淨土法門易修易往。所以勸導大家暫捨聖道法門，選入淨土法門。這是第一文的大意。

第二文，善導和尚意：釋尊出世本意，唯說念佛往生之文。雖然聖道、淨土都是釋迦牟尼佛所說之教法，然釋迦牟尼佛以聖道法門為方便，雖說種種法門皆解脫，「隨宜方便化群萌」，而以念佛為釋迦牟尼佛興出此世的唯一目的。所以說「釋尊所以興出世，唯說彌陀本願海」。文中講：「種種法門皆解脫，無過念佛往西方。」聖道、淨土兩相比較，淨土法門是釋尊出世之本意，勸導我們應當信入淨土門。這前面第一、第二文是淨土宗的教判。所謂教判，就是把一代佛教做一種分判。各宗有各宗的教判，我們淨土宗大判為兩類：聖道、淨土。聖道門是難行道，是自力，難修難證；淨土門是易行道，是他力，易乘易往。

第三文，善導和尚立正雜二行，捨雜行歸正行之文。進入淨土門，淨土門的修行方法有二種：一種是行正行，一種是行雜行。種種修行，

原來修聖道法門的人轉入淨土門，而對聖道法門修行的方法、修行的功德不願意放棄，所以，勸導他們以原來聖道修行的方法，迴向求生淨土，這叫雜行。那麼，把聖道修行的方法都放在一邊，完全依據淨土經典的宗旨來修行，就叫做正行。正行分成五種：讀誦、觀察、禮拜、稱名、讚歎供養。五種正行當中，第四種是正定之業，稱念「南無阿彌陀佛」是決定往生之業。為什麼？順彼佛願故。其它四種是助成正定之業，稱為助業。這樣的目的，是讓我們選入正行，正行當中，選入正定業。

第四文，善導和尚判正雜二行得失之文。若正行之人，專修念佛，十即十生，百即百生。若雜行之人，百時稀得一二，千時稀得五三。我們願求生極樂，當然都希望行十即十生、百即百生的專修念佛，而把千中難得五三的雜行暫時放一邊。為什麼雜行難得往生？舉出了十三點理由，這裏說了九點。專行念佛百即百生，說了四點：無外雜緣得正念故；與佛本願得相應故；不違教故；隨順佛語故。

第三、第四文是淨土宗的行判。我們入淨土宗，應該怎樣修行呢？把修行大判為二種：正行與雜行，而勸我們應當選入正行。正行當中，有助業與正定業，而應當進入正定之業。

前面四文是祖師的教判，底下第五文到第十五文，是解釋淨土三部經的宗義。

第五文，總說三部經。淨土三部經在一起，總體的說明，是選用善導和尚之意。「《無量壽經》四十八願唯明專念彌陀名號得生」，這是《無量壽經》的宗旨；「《阿彌陀經》中，一日七日，專念彌陀名

號得生」，這是《彌陀經》的宗旨；「《觀經》定散文中，唯標專念名號得生」，這是《觀經》的宗旨。這樣，三經宗旨完全一致。不僅如此，這裏說到「諸經之中，處處廣讚念佛功能」，念佛不光是淨土三部經的宗旨，也是釋迦牟尼佛一代教法當中經常提到、經常讚歎、也是一切經的宗旨。不僅如此，不光是釋迦佛一佛讚歎，十方恆河沙諸佛也證誠不虛，那麼也是盡虛空遍法界一切諸佛的本心、本意。所以，第五文說到三經宗旨完全一致。

第六文、第七文、第八文是特別就《無量壽經》來說明，它的宗旨是在專念彌陀名號。

第六文，彌陀如來唯以名號為往生本願之文。四十八願雖然廣博，其中以第十八「念佛往生願」作為阿彌陀佛因地所發之本願。所以，四十八願的歸宗、核心就在這條願上。如果沒有這第十八「念佛往生願」，這四十八願完全落空。如果有這一願，這四十八願就完全能夠得到。所以，最重要的是往生淨土，而法藏菩薩建立極樂淨土，有種種的莊嚴，成就無量光明、無量壽命，他唯一的目的是在於要我們眾生念佛去往生，所以稱為「往生本願」。那《無量壽經》所說不過是四十八願，而四十八願所說的，都指向這第十八願～～念佛往生之本願。所以，這就作為《無量壽經》的宗旨。而這四十八個字是善導大師解釋彌陀的第十八願，非常的珍貴，也非常的簡潔。

第七文，念佛利益之文。是在《無量壽經》卷下，說念佛之人：「其有得聞，彼佛名號，歡喜踴躍，乃至一念；當知此人，為得大利，則是具足，無上功德。」在《無量壽經》當中，雖然說到念佛，在三輩

文當中，也說到發菩提心、捨家棄欲、行作沙門等等，可是，來到經的結尾，不讚歎其它法門，不說其它修行的利益，唯說念佛利益是無上功德，比較起來，修行其它法門為小利，功德為有上，而顯示念佛才是釋迦牟尼佛說《無量壽經》的宗旨。

第八文，末法萬年之後，餘行悉滅時，釋迦如來以慈悲特留念佛之文。也顯示釋迦牟尼佛講這部《無量壽經》是他整個出世的本懷，特別留下這部《無量壽經》、念佛法門。那麼，我們也就知道，念佛以外的種種修行，是隨順眾生的根機講的。比如說，法滅的時代，其它法門修行的根機一個也沒有了，當然不能再有了，也不能留下來了，可是念佛法門是適合一切時代、一切眾生的根機。所以又選第六、七、八三條文，進一步解釋和佐證上面第五文中「《無量壽經》四十八願，唯明專念彌陀名號得生」。

第九、十、十一文是說《阿彌陀經》的宗旨。

第九文，以念佛為多善根、以諸行為小善根之文。文義非常明顯，念佛之外其它一切諸行，若比念佛，全非比較，都是少善根福德因緣，不能往生極樂無為涅槃界，唯有念佛是可往生極樂無為涅槃界的，由是勸導我們應該捨棄少善根福德因緣的雜行雜修，而應當執持多善根、大善根、殊勝的善根、無上功德的六字名號，作為往生之正行正業。

第十文，十方諸佛護念念佛行者之文。說念佛不僅得往生之利益，也得現世種種之利益，十方諸佛唯護念念佛之行者，而不是去護念雜行之人，十方諸佛在《阿彌陀經》當中出廣長舌之相，來證誠念佛必然往生。有人問說：「《無量壽經》、《觀經》十方諸佛為什麼不出

廣長舌相證誠呢？」答有兩點：第一，說到《無量壽經》的時候，還說到三輩，如捨家棄欲、行作沙門。說到《觀經》的時候，也說到觀佛三昧，也說到三福之業、九品之行，如果出舌證誠，到底證誠哪一個呢？所以就沒有。而《阿彌陀經》當中，說其它的所有餘行、餘善都是少善根福德因緣，不能往生，唯有念佛能夠往生，這樣十方諸佛證誠就非常清楚了。第二，既然十方諸佛在《阿彌陀經》當中出廣長舌相來證誠念佛，也等於是在證明《觀經》和《無量壽經》裏邊所說之念佛。本來在佛法當中，如果有佛出來證明，這就是講大乘了義之教。如果是不了義教，則沒有佛來證誠。而在這部《阿彌陀經》當中，六方恆河沙諸佛都出來證誠，這是所有一切佛經當中所沒有的，只有這部經才有，可見這部經的重要地位、念佛法門的重要，勸導我們應當專行念佛。

第十一文，釋尊以彌陀名號殷勤付囑舍利弗之文。這也是選擇名號來付囑舍利弗，也是付囑我等罪惡眾生，殷勤告勸：應當專修念佛。

以此三文可知《阿彌陀經》的宗旨：在於專念彌陀名號得生。

第十二至第十四，說《觀經》的要點。《觀經》很長，選用三條文把它的宗旨點化出來。

第十二文，彌陀光明不照餘行者，唯照念佛行者之文。雖然有種種觀想，雖然有種種三福之業，然而，此等行業非彌陀之本願，所以，阿彌陀佛光明不照攝，唯照攝專修念佛之行者，所以善導和尚解釋說：

「唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。」顯示釋迦牟尼佛講這部《觀

經》的要點，是在引導觀佛和散善之人進入念佛，也勸導早行專修之念佛，速獲彌陀光明攝取。

第十三文，不讚歎雜善、唯讚歎念佛行者之文。雖然《觀經》當中說到十三定觀，又說到三福之業，然而，來到結尾，不讚歎觀佛之人，也不讚歎行三福之人，當然這些本來都值得讚歎，可是若與念佛來比，唯讚念佛之人，因為念佛是阿彌陀佛本願之行，念佛是無上功德、殊勝善根功德之行，所以說念佛之人是人中芬陀利花。目的是勸導我們應當專修念佛，蒙受釋尊的讚歎，蒙受彌陀的光明攝取。

第十四文，釋迦如來不付囑餘行，唯以念佛付囑阿難之文。雖然在《觀經》當中講到種種修行，然而在《觀經》結尾，並不把其它的定善、散善付囑給阿難尊者，而唯以無量壽佛名號付囑阿難尊者，亦可知釋迦牟尼佛是由定善、散善種種修行，暫時引導各種不同根機的眾生，而最後的意圖是引導進入專稱無量壽佛名號，故而善導和尚解釋說：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生，一向專稱彌陀佛名。」以此可知，釋尊說定善、散善是誘導之方便，說念佛往生才是他的真實本意。

那麼，從十二到十四文，明顯可知《觀經》的宗旨，不在講觀佛三昧和三福之業，是在講稱念彌陀名號的念佛三昧。所以，善導和尚才說：「《觀經》定散文中，唯標專念彌陀名號得生。」這是《觀經》之要點。

第十五文，念佛行者必當具足三心之文，是勸進我們念佛之人應當有至誠心、深心、迴向發願心。雖然說三心，其實只有一個心：深信

不疑的心，知道念佛一定往生；也是真實願生淨土的心。所以，這三心容易具足：口稱佛名，心思往生一定，則自然具足三心。

第十六文，法照禪師的讚偈，解釋阿彌陀佛的誓願，是無論任何根機，貧窮、富貴、下智、高才、多聞、持戒、破戒、罪深，若念佛者，無一不得往生，「能令瓦礫變成金」。這一首讚偈，再一次地點示出淨土宗的宗源所在——第十八願。

第十七文，修行淨業時節延促之文。明確說明修行淨土宗之人，應該怎樣來念佛。念佛是一生的，不是一天一夜的，不是修到短暫時間就放棄的。是我們一遇到這個法門，就一生之中不改變，這才叫一向專稱。

一切回歸於念佛，這是《略要文》的宗旨，也是淨土三部經的宗旨，也是善導大師宗義心髓所在，畢竟種種的教說都是為了落實這一件事。

圍繞本願

我們再來疏理一遍。這十七文的核心、宗要在哪裡呢？

第一文，立聖道淨土二門，歸入淨土門。而淨土門當中，道綽禪師引用《無量壽經》第十八願：「若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。」這就是淨土門的基礎和依據，所以，入淨土門，就是入第十八「念佛往生」之本願。

第二文，善導和尚意：釋尊出世本意，唯說念佛往生之文。說到「上盡一形至十念，三念五念佛來迎，直為彌陀弘誓重，致使凡夫念即生」，歸結點也在彌陀的弘誓。

第三文，立正行雜行，以第四稱名為正定之業，然後解釋說，為什麼是正定之業呢？順彼佛願故。所以，淨土宗的正定之業，也是因為阿彌陀佛誓願的緣故。

第四文，正雜二行得失之文。說正行之人十即十生、百即百生，雜行之人千中難得一二往生，為什麼？因為專修念佛之人是「與佛本願得相應故」，也點示本宗之要點在於阿彌陀佛之本願：念佛往生，決定不虛。雜行之人，雖然說了種種缺點，但主要是與佛本願不相應故，所以，雖然如何努力地修行，因為不順彼佛之本願，難得往生。要點就在阿彌陀佛念佛往生之本願。

第五文，善導和尚意：三部經共明念佛往生之文。《無量壽經》、《阿彌陀經》、《觀經》，這三部經以《無量壽經》為根本，《無量壽經》以四十八願為根本，四十八願只說了一件事：「唯明專念彌陀名號」，而這條願正是第十八念佛往生願的內涵，所以也是歸結在第十八念佛往生願。

第六文，彌陀如來唯以名號為往生本願之文。意義再明瞭不過了，我們稱念彌陀名號能夠往生，這是阿彌陀佛因地所選擇之本願，果上度眾生，是自然的功效。這是整個淨土門的核心所在。

第七文，念佛利益之文。此人念佛，一念得大利，具足無上功德，完全來自阿彌陀佛的迴施，「以我的名號，賜於十方一切眾生，具足無上功德。」名號與本願是一件事情，因地所發的誓願稱為本願，果上所成就的六字，叫做名號，這是一件事，本願和名號是一回事。比如說一個船舶設計師，當初有圖紙，作種種設計，然後建造，到最後把船造出來，他當初的設計圖紙和他種種建造的辛勞都濃縮在這條船當中，當初沒有成船以前，叫做他的設計，也叫做他的願望；船造了之後，願望就濃縮在船當中了。法藏菩薩因地發願，叫做本願，果上成就了六字名號，所有因地的誓願、種種的修行都包含在六字當中，所以，因地叫做本願，果上叫做名號。你念「南無阿彌陀佛」，當然是順著本願來的。

第八文，末法萬年，餘行悉滅，釋迦如來以慈悲，特留念佛之文。也是因為念佛是阿彌陀佛本願之行，不在眾生斷貪瞋癡，不在眾生能修戒定慧開悟，但以彌陀本願不思議之力，眾生稱念名號，必然往生。所以遺留當來法滅萬年之後，以顯示法滅眾生皆可往生，何況現在念佛？更能往生！

第九文，念佛是多善根、諸行是小善根之文。其它諸行有為有漏，是少善根福德因緣，不能成為往生因行，因為不順彌陀本願；念佛是多善根，因為順了彌陀本願。

第十文，十方諸佛護念念佛行者，而不護念雜行行者之文。因為念佛是阿彌陀佛本願之行，稱念彌陀名號，順了彌陀之本願，而這尊佛發了一條誓願，第十七願說：「我成佛時，十方諸佛，皆稱揚讚歎我

的名號。」果然，在《阿彌陀經》當中，釋迦牟尼佛講此法門，而十方諸佛都出廣長舌相，出來讚歎、證明：念佛必定往生，彼佛名號功德不可思議。這也是順了阿彌陀佛誓願的緣故。這也歸結在阿彌陀佛本願之名號。

第十一文，釋尊以彌陀名號付囑舍利弗之文。同樣道理，彌陀名號乃是符合阿彌陀佛因地所修行之本願。

第十二文，彌陀光明不照餘行者、唯照念佛行者之文。善導和尚解釋得非常清楚，為什麼不照餘行者、唯照念佛行者？因為念佛是阿彌陀佛本願之行，隨順他的本願，自然度眾生，彼光明照耀、引導、攝取念佛之人。所以說：「唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。」

第十三文，不讚雜善，唯歎念佛行者之文。也是因為雜善非阿彌陀佛之本願，乃少善根。念佛是阿彌陀佛之本願，具足無上功德，故而讚歎之。

第十四文，釋迦如來不付囑餘行，唯以念佛付囑阿難之文。善導和尚說得很清楚：「望佛本願，意在眾生，一向專稱彌陀佛名。」因為念「南無阿彌陀佛」是彼佛之本願，所以，釋迦牟尼佛講此一部《觀經》，心中望著阿彌陀佛之本願，勸導我們應該專修念佛。

第十五文，念佛行者必當具足三心之文。勸導我們應當完全依靠這尊佛的誓願，不可懷疑。

第十六文，也是解釋彼阿彌陀佛之本願，不論下智、破戒，若稱念彼佛名號，乘彼佛不可思議之本願力，決定往生淨土。

第十七文，是解釋阿彌陀佛本願之念佛，「乃至十念」是一輩子的念佛，並不是一聲、十聲，然後就不念了。

這十七條文，它的根本核心，都是圍繞著阿彌陀佛之本願而展開的，就好像我們畫圓，有個圓心，而周圍的圓圈都圍繞著圓心而旋轉。又好像地球圍繞著太陽旋轉一樣，所有一切淨土的法義，都圍繞著阿彌陀佛的四十八願，四十八願圍繞著第十八願，圍繞著念佛往生而旋轉，而展開一切宗義。所以，擴充就是四十八願，再擴充就是淨土三部經，再擴充就是一切經典，再擴充就是十方諸佛共同的教法。那我們現在，能夠專修念佛，就是進入了佛法的核心、佛法的頂點。所以，無有不足，勸導大家應當專修念佛。

回歸善導

這部《淨土宗略要文》可以說是萬裡挑一，在無數的淨土經論、章疏、注解、講義當中，在種種解釋當中，唯選擇這十七條文，這要有相當的智慧。如果我們看，我們都不知道宗旨在哪裡，叫我們選，都不知道要選哪一個。

這是誰人所選的呢？這是法然上人所選。法然上人是什麼樣的人物呢？法然上人是阿彌陀佛化身。阿彌陀佛是代表阿彌陀佛的智慧，稱為智慧第一。

法然上人涅槃的時候念了四句話：「光明遍照，十方世界，念佛眾生，攝取不捨。」

弟子們問：「師父要圓寂了，是不是請尊佛像？」（像我們現在助念一樣）

上人說：「我哪裡用得上這個！我本極樂之人，現回極樂而去，用不著這些了，阿彌陀佛、觀音、勢至已經在空中了，報佛出來了，你們都看不見？」瑞相特別多。

他念佛的時候，別人看見房間一片光明（房間沒點燈）。大勢至叫無邊光。在道場念佛的時候，法然上人頭頂上放出圓光，大眾在旁邊頂禮膜拜。

上人的智慧非常不可思議，他讀《大藏經》，讀破五遍（我們讀了幾部經？），世稱智慧第一。

最有名的一次叫「大原談義」。法然上人堅持依善導大師的思想弘揚念佛，可是有的人覺得：上人雖然智慧高，但是宗義有點偏頗，這樣強調念佛，那我們各宗各派怎麼辦？大家都有點意見，於是約好了，雲集大原龍禪寺。天臺宗座主致書法然上人：「我對淨土宗略有瞭解，委屈上人，我們共同討論。」上人就很高興地答應了。各宗各派的人聽到這個消息，大家都來了，共有三百多位，這三百多位不是一般的人物，都是當時各宗各派最有名的、頂尖的高人。關於念佛，問了很多問題。法然上人一個人去，談論一天一夜，在座大眾沒有一個不信服，大家都感動了，都來念佛，三天三夜，念佛不斷。天臺宗座主當

時就給法然上人頂禮，說：「我從今天開始，要專修念佛。」在自己的寺院裏設立了一個專修念佛院。可見得上人當時的教化，從朝廷，到鄉間，各宗各派，大家都來念佛。

上人在四十三歲的時候，第八次拜讀善導大師的《觀經疏》，讀到「一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故」，讀到這裏，恍然大悟，對整個淨土宗的宗義完全明瞭，知道淨土宗的核心就在這個地方：一切造罪凡夫，他的解脫之道、成佛之道，原來在阿彌陀佛因地法藏菩薩的時候，已經為我們設定好了，就是：順彼佛之本願，稱念彼佛名號，決定往生成佛。

以法然上人的智慧，讀到第八遍才開悟。法然上人自己說：「任何經典，我不超過三遍，一切都會自然明瞭。」

他雖然瞭解了淨土宗義，但是不著急弘揚，善觀機緣。有一天，他夢見善導大師。在一片茂密的山林當中，從山的西邊有一片彩雲飛起來，上面有很多白鶴、孔雀，彩色的鳥，雲彩放出光明，眾鳥飛到河裏嬉戲。法然上人正在合掌觀看，彩雲越擴越大，上面站立一位高僧，半截身是金色佛體，半截身是普通僧人形象，法然上人恭敬合掌說：「這是哪一位大德？」

雲中的僧人說：「我是大唐善導和尚。」

「兩國相隔千萬里，時代相差四百多年，不知和尚來此有何指教？」

善導和尚說：「你專修念佛，專弘念佛，甚合我意，將來弘化，無有限礙。」這樣出來證明。

法然上人知道機緣已經成熟，就展開教化。全國各地的人都向他請教宗義。現在日本的淨土宗～～黃念祖老居士作《大經解》的時候，很多地方都引用日本淨土宗古德的著作，日本淨土宗的各派，都是從法然上人門下派生出來的（像中國的禪宗，六祖之下花開五葉），法然上人之後，淨土宗特別發達。當然，這些思想不可能超過法然上人的智慧，所以，還是回歸到法然上人。

法然上人是「偏依善導」，你看，這十七文裏邊，善導和尚占了十五條文，可見得上人是怎樣完全依據善導。我們應該怎麼樣呢？我們就回歸到我們中國的祖師善導和尚，這就千穩萬當了。

善導大師不光是中國淨土宗的祖師，日本、韓國的念佛人都尊其為祖師。善導和尚是彌陀示現，是中外共同尊崇、仰戴的祖師，沒有人能與他相提並論。雖然中國淨土宗有十三位祖師，但是，比較起來，善導大師可以說是祖師中的祖師，這話一點也不為過。

淨土宗第十三祖印光大師讚言：「善導和尚係彌陀化身，有大神通，有大智慧。」「其所說專修念佛，所謂身業專禮，口業專稱，意業專念，是千古不易之定案。」「所說當作佛說看。」

淨土宗第八祖蓮池大師說：「善導和尚，世傳彌陀化身。觀其自行之精嚴，利生之廣博，萬代而下，猶能感發人之信心。」

你看，善導大師所講的話，我們這兩天來學習，感動不感動？就是感動啊！「萬代而下，猶能感發人之信心。」

其他的祖師，很少說是彌陀示現的；也沒有哪一位祖師念一聲佛口中出一道光，唯有善導大師證得三昧，念一聲「南無阿彌陀佛」，口中就出一道光明；極樂世界種種莊嚴景象，他經常看到。依這樣的祖師所建立的教法，決定沒有偏差。如果別人所說和善導大師所說有所不同，難免別解別行，那些僅供參考，而以善導和尚為標準，決定不會走偏，決定不會失誤。

（以上摘自《唯說念佛》第三八〇～四〇一頁）

中華淨土宗協會
淨土宗文教基金會

11059台北市信義路五段150巷22弄41號

電話：02-2758-0689

傳真：02-8780-7050

E-mail：amt@plb.tw